

منشورات مطبعة أبي المحاسن ابن الجلد
(١٠٠٠)

مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن

(ونبذة عن نشأة التصوف والطريقة الشاذلية بالمغرب)

تأليف

الإمام أبي حامد محمد العربي بن يوسف الفاسي الفهري

(988 - 1052)

دراسة وتحقيق

الشرف محمد حمزة بن علي الكتاني

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه

مقدمة المحقق

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق
وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد الفاتح الخاتم، وعلى آله الأطهار، وصحابته الكرام الأبرار،
ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين... وبعد:

فيسرني أن أقدم للعلماء والباحثين والقراء الأفاضل هذه الخزانة العلمية، والذخيرة السنية: "مراة
الحاسن من أخبار الشيخ أبي الحاسن"، تأليف شيخ الإسلام أبي حامد محمد العربي بن يوسف الفاسي
الفهري، المتوفى عام (1642/1052)، رحمه الله تعالى ورضي عنه .

وقد كُتبت قرأت عن هذا الكتاب أول ما قرأت حين مطالعتي لكتاب "عناية أولي الجد بذكر آل
الفاسي ابن الجد"، للسلطان أبي الربيع سليمان بن محمد بن عبد الله العلوي (1766/1180 -
1822/1238)، في حدود عام (1992/1412) ، لأسباب من أهمها: التحذاري من هذه الأسرة
الفاسية الفهرية العريقة عن طريق جدتي لوالدي المريية الصابرة السيدة أم هانئ بنت العلامة الوزير عبد
السلام بن العلامة الوزير عبد الله الفاسي الفهري حفظها الله تعالى .

وكانت مطالعتي لذلك الكتاب من باب معرفة الجذور، وأداء حق أبوة على بنوة ، اقتداء بصفاتهم،
ومعرفة لمقدارهم، ونشرا لأخبارهم وتراثهم، واستغفارا لهم ودعاء... .

ثم عند انتقالي لعمان -عاصمة الأردن- للدراسة بكلية الصيدلة بجامعة الأردنية الفراء عام (1994/1414)؛ جذبت اهتمامي مكتبة الجامعة التي تضم ما يربو عن مليون عنوان، مرتبة على أجهزة
الحاسوب، ميسرة الوصول إلى مختلف المصادر العلمية في مختلف مجالات العلوم... .

ومما جذب اهتمامي بها: احتواؤها على جملة عظيمة من مصورات المخطوطات المغربية، وأكثر من
مائة عنوان من المطبوعات الحجرية الفاسية الأصلية .

فاتخذتها هجيراي الأزما في أوقات الفراغ، وأتجسس على مكونات جواهرها وذخائرها العلمية
الراقية، وقد يكون ذلك - في كثير من الأحيان - أول أعمالني صباحا وآخرها مساء، علاوة على
الاشغال الكثيرة التي كانت تفرضها علي طبيعة دراستي .

وكتبت كلما وقفت على كتاب أشغف به وبندرته؛ أصوره تصويراً كاملاً، وأجلده احتفاظاً به ومضمونه، وقد أذيع قيمته في الأوساط الثقافية ليعم النفع به، وبعضها كتبت - بحمد الله تعالى - واسطة طباعته بالمشرق، وإخراجه من مهامه الطبعة الحجرية .

وكان من ضمن المصادر المهمة التي صورتها واحتفظت بها: كتاب "مرآة المحاسن" المذكور، وهو في ترجمة الشيخ يوسف بن محمد الفاسي الفهري اللبلي المتوفى عام (1604/1013)، رضي الله عنه وأرضاه.

وكان من ضمن أهم الأسباب التي استلقتني إلى هذا الكتاب:

1. أنه يتكلم عن سيرة الشيخ يوسف الفاسي الذي يمثل بالنسبة لي أحد أجدادي الذين أفتخر بهم وما قدموه للأمة الإسلامية من خدمات جليلة، علاوة على سيرة جذور آل الفاسي الفهري أحوال والذي الذين أحبيناهم منذ نعومة أظفارنا .
 2. أن الكتاب يمثل خزانة علمية في العديد من مجالات العلوم، إضافة إلى المقصد الأول من كتابته؛ وهو: المقصد التاريخي .
 3. سلسلة عبارته، وقوة جملة، بحيث يعد أسلوبه من روائع ما كتبه الكتاب المسلمون عبر التاريخ؛ إنشاء واسترسالاً؛ خاصة التاريخ المغربي .
- ... وغير ذلك من المزايا التي سأذكرها - بإذنه تعالى - في عنوان مستقل .

ثم صادف أن كتبت مدعوا للغداء عند محل العم الغالي الشريف المبجل مولاي الطيب بن سيدي الحبيب بن نسابة فاس ومؤرخها الشيخ محمد بن إمام نسابي المغرب الشيخ عبد الكبير بن هاشم الكثاني حفظه الله تعالى، وكان في المجلس ابن عم جدتي وصديق والذي، الأستاذ الحامي، الذي صافى فصولي: سيدي المأمون بن الشيخ عبد الوهاب الفاسي الفهري؛ رئيس رابطة الشيخ أبي الحسن ابن الجدة للثقافة والتعاون . فجرى الحديث عن الكتب المتعلقة بالالفاسي الفهريين وطباعتها، فاقترحت عليه طباعة كتاب "مرآة المحاسن" لأهميته الكبرى بالنسبة للعائلة الفاسية، إذ يعد أحد أول ما كتب عنها وعن أعلامها . ولأهميته من الناحية الثقافية الموسوعية الكبرى من ناحية أخرى . خاصة وأنه يعد من المراجع المغربية المهمة التي ما زالت لم تر النور بعد .

فما كان من الأستاذ الفاسي إلا أن عرض علي فكرة تحقيق هذا الكتاب . ففوجئت لطلبه الكريم، وثقته المتزايدة في، وفوجئت كذلك بقدر الله تعالى الذي جعل خدمة هذا الكتاب الكريم على يدي؛ فما كان مني إلا أن قبلت عرضه الكريم، وأسرع بالموافقة عليه - على كثرة الأشغال والعوائق - نظراً لأن كتاباً كهذا تحسب خدمته لله تعالى، ويفتخر بالانساب إليه ولو بأقل عمل:

لقد أعسذك لأمر لو فطنت له فأربأ بنفسك أن ترعى مع الحمل

ته دلالة فأنت أهل لذك وتحكم فالحسن قد أعطاك!

وسرعان ما شرعت في إعداد الكتاب للطباعة على الطريقة التي سأذكرها - بحوله تعالى - في نهاية هذه المقدمة .

قيمة كتاب "مرآة المحاسن":

لماذا "مرآة المحاسن"، وما هي قيمته، وما هو موضوعه، وما هي نظرة المؤرخين والعلماء إليه؟ . هذه أسئلة ساجيب عنها - بحوله تعالى - في هذه السطور قدر المستطاع، عل القارئ يستير بها أثناء مطالعته لفصول الكتاب بإذنه تعالى .

أ - زمن كتابة "مرآة المحاسن":

تجلى قيمة الكتاب في الفترة الزمنية التي اختص بها، والتي عاشها مصنفها، والتي تجلت أهم أدوارها في الكتاب تجليا واضحا . فقد عاش الوالد الشيخ أبو المحاسن بين عامي (1530/937 - 1604/1013)، وعاش المؤلف الشيخ أبو حامد بين عامي (1580/988 - 1642/1052)، إضافة إلى مشيخة والده ومشايخهم، وتلامذته وأبنائه، بحيث تمتد الفترة المغطاة تركيزا بين منتصف القرن التاسع الهجري (الخامس عشر الميلادي)، ومنتصف الحادي عشر الهجري (السابع عشر الميلادي) . وهي فترة غطاها من الناحية السياسية العلامة المؤرخ محمد الصغير الإفرائي (1670/1080 - 1155 / 1745) في كتابه "نزهة الحادي" تغطية شاملة .

وتجلى أهمية هذه الفترة في أنها تمثل فترة اضطراب سياسي وعلمي واجتماعي، فترة انتقال من أوج الحضارة المغربية التي مثلها الدور المريني، إلى حضيض الانحدار السياسي المغربي ممثلا في الفترة بين وفاة المنصور الذهبي وتولي المولى إسماعيل بن الشريف (1605/1012 - 1671/1082) .

وقد تعاقبت في هذه الفترة الدول: المرينية، والإدرسية الجوطية، والوطاسية، والسعدية، والدلائية، ثم العلوية . والمؤلف في هذا الكتاب يتحدث إلى أن يصل إلى دور الفتنة الذي تمثل في الفترة ما بين عامي (1605/1012 - 1671/1082)، والسببية، وعدم انتظام الحكم، وعدم وجود مملكة تضم التراب المغربي كافة... واتسمت كذلك باحتلال الدول الأوروبية (إسبانيا، البرتغال، بريطانيا) لمعظم الشواطئ المغربية.

ويجب التوقف في هذه الفترة عند عدة محطات هامة:

1. هي فترة سقوط الأندلس، وفترة طوفان المهاجرين منها إلى المغرب، والذي كان له دور مهم في تغير التشكيلة السكانية المغربية، وتطور الثقافة والحضارة المغربية؛ سواء من الناحية العلمية، واللباس، والتجارة، واللهجة (انتشار القاف المشبعة مثلا)، ومنطق التفكير (التفكير الطبقي، صوفية الأوراد والأحزاب والأناشيد الأندلسية)، والطبقة الاجتماعية... وامتدت هذه الفترة فيما بعد على طول فترة الهجرة الموريسكية إلى المغرب . والتي عمت نطاق التغطية في هذا الكتاب كله⁽¹⁾ .

2. معركة وادي المخازن، أو معركة الملوك الثلاثة، أو غزوة تامة كما يسميها المؤلف . وهي معركة كان لها ما بعدها في التاريخ المغربي، بل امتد تأثيرها على السياسة الخارجية المغربية، وهيئته الدولية منذ عام (1579/986) ، إلى عام (1843/1260) حيث معركة إيسلي بين المغرب وفرنسا، والتي مثلت آخر مسمار في نعش العزة المغربية ودخل الاستعمار فيما بعد . فالمؤلف - رحمه الله تعالى - عند حديثه عن هذه المعركة - والتي حضرها المترجم له الشيخ أبو الحاسن وغزا فيها هو وطاقفة من أتباعه - يتحدث عن الواقعة حديث من أدرك مشاهدتها، ويصفها وصف معاصر . ولا يخلو حديثه من فوائد؛ كالكلام عن الغنائم وكيف سلبها العامة ولم تقسم... إلخ⁽²⁾ .

3. فترة تسليم العرائش عام (1610/1019)، وكيف تمت، وموقف المؤلف منها . وهذه الفترة نجد أخبارها في تاريخ الإفراني ص 291 أوسع وأكثر تفصيلا . وهي التي كانت السبب الأكبر في هجرة الشيخ أبي حامد (المؤلف) من فاس إلى البادية، ثم انتقاله لتطوان حيث توفي رحمه الله تعالى .

ومن أثر هذه الفترة: صراحة المؤلف السياسية، حيث كان قد كتب كتابه في وقت فترة واضطراب . وكذا شدة تعظيمه لأمراء الزاوية الدلائية الذين كان يعتبرهم من أحيى السنة في المغرب، وسببا من أسباب الأمان فيه .

ب - المترجم له: الشيخ أبو الحاسن:

تجلى أهمية مرآة الحاسن كذلك في المترجم له الشيخ أبي الحاسن يوسف الفاسي؛ حيث إن كل ترجمة تصطبغ بصبغة المترجم له في الدرجة الأولى .

فالشيخ أبو الحاسن كان في وقته رأسا من رؤوس التصوف، بل والد الطريقة الصوفية الشاذلية في فاس وإمامها، وقد كان تصوفه من صنف التصوف السني السلفي؛ فقد كان جامعا بين الشريعة والحقيقة، محمدي المشرب . والفارسي لترجمته يحقق باندماج الشريعة في الحقيقة، وانبثاق الحقيقة من الشريعة، على طريقة السلف الصالح . بل الرسائل الصوفية التي أثبتها المؤلف - رحمه الله تعالى - تعتبر تراثا هاما

⁽¹⁾ أرخ لهجرة الأندلسيين والموريسكيين من الأندلس بإسهاب والدنا إمام الدعوة الدكتور علي بن المنصور الكتاني الشهيد رحمه الله تعالى، بإسهاب في كتابه: "انبعاث الإسلام في الأندلس"، فليراجع.
⁽²⁾ "مرآة الحاسن" ص 34 .

حبذا أن تجمع مفردة ، ويتفرغ باحث بلم شتاتها من مختلف الكتب والمراجع ، مع تقديمها بدراسة خاصة؛ فتكون صحيفة يهتدي بهديها كل من رام السلوك وطريق التصوف النقي الطاهر .

والشيخ أبو الحاسن كان عالما كبيرا، عاملا، متوسعا، تحصل على أدوات العلوم وأتقنها، بل كان يرجع إليه ويهتدي بإرشاداته كبار علماء فاس وقته حسب ما ذكره المؤلف في طي الكتاب . والرسائل والأجوبة التي أوردها المؤلف - رحمه الله تعالى - في علوم التوحيد والمنطق والكلام والفقه وفلسفة التشريع . . . وغير ذلك ، دليل كبير على ذلك، وحبذا أن تفرد كذلك بدراسة مستقلة .

والشيخ أبو الحاسن كان مدرسة أخلاقية، ومثالا للسياسة الاجتماعية والورع، والتخلق بالأخلاق الفاضلة . . . فعلاقته بالملوك والساسة لم ترزحه قط عن صفاته الحميدة التي تمثل بها رضي الله عنه .

وكان رجل سياسة ومناخنة للملوك بما فيه إصلاح للمجتمع، وكان له دور رائد في الإصلاح السياسي في البلاد يتجلى ذلك في محاولته الإصلاح بين المنصور الذهبي وبعض ولده³ . وتوسط ملوك المغرب به في جملة من القضايا التي تخص البلاد . ولا أكمل نبلا من عدم قبوله عرض المنصور الذهبي له بجعل نجله أبي العباس أحمد (الحافظ) قيما على خزانة القرويين التي قال بأنه ما جمعها إلا له ولولده، واعتذاره لولده عن ذلك بقوله: « ما كرهت لكم مطالعة الكتب والاستفادة منها؛ ولكني كرهت لكم عملا يوجبكم إلى الوقوف بباب السلطان!!!⁴ » . فعوضه الله تعالى في ذريته عن ذلك بالعلم الذي استمرت لهم فيه الزعامة قرنين من بعده، وبالحظابة في جامع القرويين التي استمروا فيها على طول الفترة الممتدة في القرن الثالث عشر ونصف الرابع عشر .

وكان زعيما إصلاحيا وحريريا؛ يمثل ذلك في مشاركته الفعالة بنفسه وأتباعه في معركة وادي المخازن، ودوره الجريء في تثبيت الجيش المقاوم للبرتغال - ومن خلفها سائر أوروبا - عند انكسار جيش المغرب بادئ ذي بدء . ومن أتباعه: الشهداء السبعة المدفونون جوار ضريحه بالقباب من فاس، أسفل من قبته ، والشهيرة قبته بقبة سبعة رجال .

والحاصل: كانت حياة الشيخ أبي الحاسن حياة عظيم من عظماء الإسلام، حياة صوفي كبير يحتاج إلى معرفتها والاطلاع عليها كل صوفي، وحياة عالم كبير يحتاج إلى معرفتها كل من له اعتناء بالعلم والعلماء، وحياة مجاهد من عليية المجاهدين يستفيد منها ويعود إليها كل من صقلت نفسه بمجاهدة أعداء الإسلام، وحياة سياسي محنك لا ينفصل إلا عن قوس السيرة النبوية والهدي الحمدي، حري بكل من له مراسة من الساسة المسلمين والمغاربة - خاصة - الاطلاع عليها، وحياة رجل تجسدت فيه قيم السلوك الإسلامي الطاهر النقي، والأخلاق الحميدة، بحيث يجب أن يعتمد هذا الكتاب في تربية النشء

³ "مرآة الحاسن" ص 29 .

⁴ "مرآة الحاسن" ص 30 .

الإسلامي أحسن تربية . وختاما : ترجمة علم من أعلام المغرب لا تستقيم دراسة التاريخ المغربي دون دراسة شخصيته وأخباره .

كل هذه السمات تعطي للكتاب أهمية كبرى تجعله في مصاف الكتب المرجعية التي يحتاجها كل قارئ ...

ج - موسوعية الكتاب:

ومن أهم المزايا التي تصف بها "مرآة المحاسن": الموسوعية والشمولية والعمق .

فالمؤلف يستطرد أثناء كتابته عند ذكر أي فائدة علمية، أو خصلة أخلاقية، أو حادثة تاريخية.

فهو كتاب توحيد وعقيدة: يبحث في عدة مسائل عقيدية مهمة؛ كوجوب النظر في أدلة العقائد وعدمه، ومباحث في الحدوث والقدم... وغير ذلك .

وهو كتاب فقه وأصول: يبحث في مسائل فقهية عديدة؛ كالبدعة وتقسيمها، وشد الرحال لزيارة القبور، وأحكام الفئ والمغاتم، وهدايا الولاة وحكم أخذها، والسنن الرواتب، والاجتماع للقراءة والذكر... وغير ذلك .

وهو كتاب سيرة: يبحث في أمور دقيقة في السيرة النبوية الشريفة؛ كوقت ولادته ﷺ، وولادته عليه السلام من السبيل المعتاد... وغير ذلك .

وهو كتاب حديث: عمل مؤلفه - رحمه الله تعالى - على تخرج مجموعة من الأحاديث التي تخص مختلف المواضيع، مع ذكر مرتبتها من حيث التصحيح والتضعيف . وتحدث عن صحيح البخاري ومسلم ونسخهما العتيقة الموجودة بالمغرب بإسهاب؛ خاصة نسخة ابن سعادة لصحيح البخاري التي تعتبر أهم نسخة للبخاري وأصحها .

وهو كتاب تاريخ: بحث فيه مؤلفه وتحدث عن عدة أمور تاريخية هامة؛ كتاريخ اختطاط القصر الكبير، ونبذة من تراجم أعلامه، وتاريخ مدينة شفشاون وبنائها، وأخبار معركة وادي المخازن، وفصل في ذكر أخبار تاريخية كثيرة في طيات الكتاب .

وهو كتاب أنساب: تحدث فيه مؤلفه عن عدة فوائد في علم النسب؛ كالفقاعة الخلدونية في صحة النسب وعدمها، وثبوت نسب المدعي وعدمه، وشروط ذلك . وتحدث بإسهاب كذلك عن أنساب عدة من أشراف المغرب؛ كالآدارسة والقادرين والعلوين... وغيرهم . ونقل في خصوص ذلك سماعات وأجوبة لجملة من أعلام المغرب؛ خاصة الإمام القصار رحمهم الله تعالى .

وهو كتاب جغرافيا؛ تحدث فيه عن عدة مسائل تتعلق بالجغرافيا؛ خاصة: قبلة فاس واتجاهها وسمتها، موضعا أفكاره وآراءه برسوم تخطيطية أثرا إثباتها كما جاءت في المطبوعة الحجرية .

وهو كتاب أسانيد علمية وطرقية كانت مرجعا لمن أتى بعده، كصاحب "تمتع الأسماع" و"إنهاج القلوب"، و"المنح البادية"، و"البرهان الجلي" . . وغيرهم في تحقيق أسانيد السادة الشاذلية . ويأتي الحديث عن هذا الموضوع قريبا بإذنه تعالى .

والمؤلف - رحمه الله تعالى - في جميع هذه العلوم وغيرها يبحث بحث عالم متعمق متبحر، حر الفكر والضمير، يذكر آراءه استقلالاً وتعليلًا بكل صراحة ووضوح، ويحرر مختلف المسائل التي يتطرق إليها تحريراً علمياً دقيقاً .

ولا بدع - من أجل ذلك - أن نجد النقل عن "المرآة" في كتب العقائد والكلام، والفقه والنوازل، والحديث والأنساب، والتصوف والسلوك، والسياسة الشرعية والأصول . . إلخ ، علاوة على كتب التاريخ والتراجم؛ الأمر الذي أعطى للكتاب أهمية جعلته في الصدرة من بين كتب التراجم المغربية ، وأضافت إلى المترجم له حلة أخرى زادت في ذبوع ذكره وشهرته .

د - تغطية النواحي الاجتماعية والعادات:

من الجوانب المهمة التي تبرز بها أهمية "مرآة الحاسن": تصوير مؤلفها للحياة الاجتماعية للمجتمع المغربي؛ وخاصة الفاسي . وهذا جانب قلت أو عدت المؤلفات التي غطته قبل ذلك التاريخ؛ على الأقل ضمن المطبوعات من الكتب .

فالمؤلف عند وصفه للباس الشيخ أبي الحاسن، يصف كل ثوب ثوب ونعال نعال مما كان يستعمله، فيذكر اسمه باللهجة المغربية، ويصفه وصفا دقيقاً، ثم يذكر قرينته عند العرب القدامى إن وجدت .

وعند حديثه عن دور فاس؛ يتكلم عن البنية والسطوان . . وغير ذلك من عادات أهل فاس في بيوتاتهم، ويصفها وصفا دقيقاً يجعل قارئه يتصوره في ذهنه كما هو .

وكذلك يتحدث عن عادات فاس وبعض المدن الأخرى كالقصر الكبير في المأكول والحياة اليومية وبعض المناسبات الدينية؛ كيوم المولد الشريف . . وغير ذلك .

فالمؤلف يؤدي لنا صورة متكاملة عن المغرب الفاسي - خاصة - في زمانه، ويمكن لهذه الناحية وحدها أن تفرد بالدراسة والبحث .

ولا ريب أن نجد بعد ذلك حفيد أخي المؤلف العلامة المهدي بن أحمد بن علي الفاسي (1698/1109) يفرد هذه الناحية بمؤلف خاص سماه: "العرف الآسي في العرف الفاسي" استدل فيه

لكل عادة عادة من عادات فاس بما يوافقها من السنة والسيرة النبوية الشريفة وأصول التشريع ، على ضوء قول الشيخ أبي الحاسن: ((لا تحل العوائد العامة بفاس من مستند))⁵ . وهو معدود من مفقودات الخزانة المغربية، وما أحراره بالوجود والطبع .

ولا بدع بعد ذلك أن يأتي حفيد أخي المؤلف الحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي (1685/1096) ويؤلف منظومته الشهيرة فيما اتفق عليه علماء فاس وجرت عليه عادتهم بالحكم به في الفتيا، وهي الشهيرة بمنظومة العمل الفاسي، أو "العمليات الفاسية" . وقد شرحها جملة من أعلام المغرب فيما بعد وعارضوها بمنظومات أخرى .

إن لم يكنها أو تكه فلها ربيته غذته أمه بلانها

هـ - تراجم الكتاب:

لقد تضمن كتاب "مرآة الحاسن" أكثر من تسعين ترجمة؛ تتضمن أشياخ الشيخ أبي الحاسن في التصوف والعلم، وأشياخهم، وأصدقائه، وآباءه، وإخوانه، وأبناءه، وتلامذته . وترجمة المؤلف نفسه وذكره جملة من مشيخته، وتراجم جملة من أعلام التصوف بالمغرب؛ كالشيخ أبي سلهم، والشيخ ابن مشيش . وغيرهما، وتراجم جملة من الملوك والثوار؛ كمحمد بن علي الشريف الجوطي وغيره، وتراجم جملة من أعلام الحديث كالحافظ الصدي وابن سعادة وابن خير . . . وغيرهم .

وتكمن أهمية هذا الجانب من الكتاب أنه ضمنه تراجم لجملة من صلحاء وعلماء فاس والمغرب أدركهم المؤلف نفسه أو أدرك بعض ذوبهم وتلامذتهم، وجالسهم ووصف حالهم ومقامهم، ورتبتهم في العلم، والمبشرين التي برعوا فيها، بحيث كان مادة أساسا لجميع من جاء بعده، بل انقرد بتراجم يعد الوحيد الذي ترجم لأصحابها؛ خاصة آباء الشيخ أبي الحاسن وبعض تلامذته والمختصين به .

وبذلك فإننا نجد هذا الكتاب مادة أساسية لجميع من كتب بعده في تراجم أعلام المغرب في تلك الفترة؛ خاصة أعلام فاس . كحفيد أخيه المهدي بن أحمد في "متع الأسماع"، فقد ساق تراجم كاملة من عنده، والقادري في "نشر المائي" و"التقاط الدرر"، والمولى سليمان في "عناية أولي المجد"، وجد جدينا الإمام محمد بن جعفر الكاظمي في "سلوة الأنفاس"، والشيخ عبد الكبير بن هاشم الكاظمي في "زهر الأس"، والعباس ابن إبراهيم في "الإعلام بمن حل مراكز وأعمات من الأعلام"، ومحمد داود في "تاريخ تطوان" . . . وغيرهم .

و - جذور مشيخة فاس في العلوم:

⁵ مرآة الحاسن "ص 31. حجية.

سبق أن تحدثت عن فترة كتابة "مرآة الحاسن" من الناحية السياسية، وأنها كانت فترة اضطرابات وقلاقل.

أما من الناحية العلمية؛ فيعد المؤرخون هذه الفترة فترة ركود علمي وانزواء⁶. ولا شك أن الدارس للتاريخ الثقافي المغربي يلاحظ أنها كانت - كذلك - فترة حاسمة في التاريخ العلمي المغربي . وذلك للأسباب التالية:

1. الاضطراب السياسي الذي دام لفترة مائة وخمسين عاما تقريبا .
 2. الاستعمار الأجنبي لمختلف السواحل المغربية، والذي كان له دور في انحسار المد الثقافي خارج المدن . وإن كان المختار السوسي استثنى سوسا من هذا الانحسار⁷، وكذلك نستثنى جبال الأطلس منه كذلك (الزاوية الدلائية) .
 3. التغير السكاني للمغرب نتيجة هجرة الأندلسيين إليه بمختلف أفكارهم ونزعاتهم وثقافتهم.
 4. ورود جملة من علماء الأندلس إلى المغرب بتلاميذهم، وتأثيرهم المباشر في السلوك العلمي لدى المغاربة، خاصة وأن القرن الأخير من تاريخ الإسلام في الأندلس شاهد روادا على المستوى الثقافي والعلمي والفكري؛ كإبي إسحاق الشاطبي، وابن جزي الكلبي، وابن أبي عاصم الغرناطي، وأبي عبد الله ابن المواق... وغيرهم .
 5. انتقال الحكم في المغرب من البيوتات البربرية إلى بيوتات الأشراف الهواشم، والذي - مع العامل السابق - ربما كان له تأثير في اقتراس جل البيوتات العلمية الفاسية التي اشتهرت قبل القرن الحادي عشر؛ كالـ المكودي، والونشيري، والسراج، والمواق، والزقاق... وظهور أخرى ذات جذور أندلسية أو منتمية لبعض الأقليات كالفاسي الفهري، وابن سودة، وجسوس، ومبارة... وغيرهم .
- وعلى العموم؛ فإن الانتقال إلى الألفية الهجرية الثانية كان له تأثير على عموم العالم الإسلامي من أقصاه إلى أقصاه، سواء من حيث المنهجية، ومن حيث النوع .
- وقد كان القرن العاشر الهجري النواة التي انطلقت منها أسانيد المدارس العلمية، واستمرت إلى ظهور الاستقلال المغربي من الاستعمار الفرنسي عام (1956/1376) حيث بدلت الأرض غير الأرض والسماوات . والمؤلف في "مرآة الحاسن" يترجم لعامة علماء فاس أصحاب هذه الطبقة؛ كالقصار الذي قال عنه ابن إبراهيم⁸: «كان سوق العلم كاسدا في فاس فضلا عن سائر أقطار المغرب؛ فنفق في زمان القصار!»، وعبد الرحمن سقين العاصمي والد علم الحديث والإسناد بالمغرب هو ورضوان بن عبد الله الجنوي. وأبي العباس المنجور ومحمد خروف التونسي إمامي علم المعقول، وأبي

⁶ مع اعتبارنا للنهضة العابرة التي شهدتها عصر المنصور السعدي أواخر القرن العاشر .

⁷ سوس العالمية ص 21 .

⁸ في "الإعلام بن حل مراكش" (5 : 215) . عن الشيخ الطيب بن محمد بن عبد القادر الفاسي في "مطمح النظر" .

القاسم ابن أبي النعيم الغساني القاضي الفيلسوف، وأحمد ابن القاضي المكاشي إمام علم التاريخ، وعبد الرحمن بن محمد الفاسي إمام التفسير والمفسرين، وأبي الحاسن يوسف الفاسي إمام التصوف الشاذلي بالمغرب، وأبي بكر الدلائي الجاطي شيخ الاجتهاد والجهدين... الخ.

والمؤلف في جميع ذلك ينقل جملة من أجوبة بعضهم العلمية، وأمالهم، وأخبارهم، ومن أهم ذلك: الرسالة التوجيهية التي أرسلها الإمام القصار للشيخ الشريف أحمد بن علي العلمي الشفشاوني، والتي تعد في درجة كبيرة من الأهمية للعالم والمعلم⁹.

ز - جذور مشيخة فاس والمغرب من الناحية الصوفية:

أفرد المؤلف - رحمه الله تعالى - فصلا خاصا في مشيخته الصوفية ومشيخة والده، ثم أسانيدهم إلى رسول الله ﷺ، وربما يعد هذا الكتاب أول كتاب يفرد هذا المبحث بتلك الدراسة المستفيضة؛ دراسة عالم بجادة مطلع اطلاعا عز نظيره، مدرك لتراجم أغلب الرواة الذين يذكركم، موضوعي في بحثه واستنتاجاته.

وقد اعتمد هذا الفصل الشيخ المهدي الفاسي في "متع الأسماع" أثناء عرضه لأسانيد الطريقة الشاذلية، وكذلك في "تحفة أهل الصديقية في أسانيد الطائفة الجزولية والزروقية"، والشيخ عبد الرحمن ابن عبد القادر الفاسي في "إبتهاج القلوب بأخبار الشيخ أبي الحاسن وشيخه المجذوب"، والشيخ عبد السلام بن الطيب القادري في "المقصد الأحمد بترجمة الشيخ أبي عبد الله أحمد"، وآخر من بحث في هذا الباب: شيخ جملة من شيوخنا، فخر المغرب وحافظه الشيخ أحمد بن محمد بن الصديق الغماري الإدريسي الحسني في كتابه: "البرهان الجلي في انتساب الصوفية إلى سيدنا علي"، حيث جمع فيه جميع ما بلغه اطلاعه النادر، ودرس تلك الأسانيد دراسة مسهبة، وأفرد بها بهذا البحث، وهو مطبوع مغن عما سواه.

ولا بد تحت هذا العنوان من الحديث عن التصوف: ماهيته، منشئه، علاقة التصوف بالبيت الكرام، الطريقة والدولة الإدريسية، ثم تحرير رأينا في سند الشيخ ابن مشيش - رضي الله عنه - في طريقته وسلوكه.

I - التصوف - ماهيته:

لا شك أن الدين الإسلامي الحنيف ينقسم إلى: إسلام وإيمان وإحسان.

⁹ انظر "مرآة الحاسن" ص 171 حجربة.

فالإسلام: هو الاستسلام لله بالتوحيد، والانقياد له بالطاعة، والخلوص من الشرك . وهو شريعة رسول الله ﷺ وعلى آله التي هي ناسخة لجميع الشرائع التي سبقتها، ولا يقبل الله تعالى عملاً بدون هديها . ﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾ [آل عمران : 19] . ﴿ ومن يبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ . [آل عمران : 85] .

والإيمان: قول باللسان، واعتقاد بالجان، وتطبيق بالأعمال . خلافاً للأديان الأخرى التي لم يبق لها من اسم الإيمان سوى الاعتقاد القلبي دون عمل . فالاعتقاد ما لم يصدق العمل والقول يعتبر خواء لا قيمة له .

والإحسان: هو أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك . كما في حديث جبريل الشهرير .
فيلتقي الثلاثة في مسألة الاعتقاد القلبي حتى ترسخ في الإحسان الذي عليه مبنى الشريعة كلها؛ لقوله ﷺ كما في البخاري عن عمر رضي الله عنه: « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى... » (10) .
والتصوف مختص بهذه النقطة القلبية؛ فهو العلم المختص بترويض القلوب تهيتها إلى استحضار الله تعالى في كل نفس وحركة، خلف البرزخ الحمدي الذي هو: الشريعة .

ولما كان مقام الإحسان أدق مقامات الإسلام؛ كان لا يتوصل إليه إلا بظاهر الشريعة، كما قال الإمام مالك رضي الله عنه: « من تصوف ولم يتقعه فقد تزندق، ومن تقعه ولم يتصوف فقد نفسق، ومن تصوف وتقعه فقد تحقق » (11) .

والمرء إذا صفا قلبه صفت أخلاقه؛ فالتصوف أخلاق فمن زادك أخلاقاً زادك تصوفاً كما قال الإمام أبو بكر الكلائي رضي الله عنه .

ومن حسن خلقه وصفا للأخذ عن الشريعة الغراء وتفقهها وملاحظتها حتى يتلون بها كالإناء يتلون بحسب ما انضاف إليه؛ كان مثلاً للنبل والعفة والاتباع وكل سيما الخير... ولذلك اختلف الناس في تعريف التصوف إلى أكثر من ألف تعريف حتى أنشد الإمام زروق في مقدمة "قواعد التصوف":

تنازع الناس في الصوفي واختلفوا وظنه البعض مشتقاً من الصوف
ولست امتح هذا الاسم غير فتي صفا فصوفي حتى سمي الصوفي (12)

وقد عرف جمع من الصحابة الكرام بأخذهم هذا العلم عن رسول الله ﷺ ونقله إلى تلامذتهم من كبار التابعين؛ فمن الصحابة الكرام: علي بن أبي طالب، وجابر بن عبد الله، وأبو ذر الغفاري، وحذيفة

(10) صحيح الإمام البخاري رقم (1) .

(11) نسب هذه المقولة محسب الفقهاء والصوفية الشيخ أحمد زروق للإمام مالك في بعض كتبه .

(12) كما في ديباجة كتاب "قواعد التصوف" لزروق .

بن اليمان... وغيرهم . ومن التابعين: الحسن البصري، وعطاء بن أبي رباح، وعلي زين العابدين بن الحسين... وغيرهم . وهكذا طبقة بعد طبقة (13) .

II - التصوف وآل البيت الكرام:

عند عرضنا لسلاسل أسانيد التصوف نجد كثيراً منها يرتبط بأئمة آل البيت عليهم السلام؛ خاصة الإمام جعفر الصادق وولده، وبغض النظر عن صحة تلك السلاسل وعدمها؛ فإنه ما من شك أن إمام الصوفية في وقته: معروفاً الكرخي كان تلميذاً للإمام علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق عليهم السلام، بل أسلم على يديه، وعنه أخذ السري السقطي وبه اهتدى .

ولا ينكر مطلع على تاريخ التصوف ومذاهبه التعظيم الخاص الذي يوليه الصوفية للأئمة الاثني عشر: محمد بن الحسن العسكري (14) وآبائه إلى سيدنا علي عليهم السلام، واعتبارهم أن أول الأقطاب في الإسلام هو الحسن بن علي أو والدته سيدتنا فاطمة الزهراء .

بل صرح جملة من متقدميهم - بله متأخريهم - بذلك؛ فقد قال سيد الطائفة الجنيد رضي الله عنه فيما رواه عنه أبو عبد الرحمن السلمي: « صاحبنا في هذا الأمر بعد النبي ﷺ: علي بن أبي طالب . ذلك امرؤ أعطي علماً لدنيا » وقال كذلك فيما رواه عنه أبو نصر الطوسي في "اللمع": « رضوان الله على أمير المؤمنين علي؛ لولا أنه اشتغل بالحروب لأفادنا من علمنا هذا معاني كثيرة » (15) . وقال الحافظ أبو العباس يوسف الفاسي في "المح الصفية": « قال الشيخ رضي الله عنهم في حق علي عليه السلام: إنه أعطي العلم الدني، ولا تصح النسبة إلى الولاية - التي هي منبع الولاية الحقيقية والمعارف الإلهية - إلا من جهته وحقيقته، فهو إمام الأولياء المحمدين كلهم، وأصلهم، ومنشأ انتسابهم إلى الحضرة المحمدية... » (16) . وقال الإمام الحارلي: « سلسلة أهل الطرق تنتهي من كل وجه من جهة المشايخ والمريدين إلى أهل البيت... » (17) .

ثم إن أغلب مشايخ الطرق الكبار ينتسبون لآل البيت الكرام؛ كالشيخ عبد القادر الجيلاني، والشيخ أحمد الرفاعي، والإمام البدوي، والشيخ عبد السلام بن مشيش، والإمام الشاذلي... وغيرهم .

13، انظر "التراتيب الإدارية" (1 : 270) .

14، مع اعتباراً للخلاف الموجود لدى النسابين في ولادته وعدمها .

15، البرهان الجلي ص 59

16، البرهان الجلي ص 62 .

17، البرهان الجلي ص 65 .

III - الصوفية - الباطنية - المعتزلة - الشيعة (18)

عند استعراض تاريخ المذاهب الإسلامية نجد أن عدة من الطوائف الإسلامية الزائفة ينسبون إلى أئمة آل البيت الكرام؛ خاصة الإمام الصادق وولده، والإمام زيد بن علي وولده؛ كالباطنية - خاصة الإسماعيلية - ينسبون إلى إسماعيل بن جعفر الصادق، والمعتزلة الزيدية ينسبون إلى الإمام القاسم بن إسماعيل الرسي وولده، والشيعة الإمامية ينسبون إلى الحسن العسكري بن محمد الجواد ابن علي الرضا وآبائه . أما الصوفية؛ فينسبون إلى من انتسبت إليهم الشيعة، وإلى الإمام إدريس بن عبد الله الكامل وولده، والإمام أحمد بن عيسى بن محمد بن علي العريضي بن جعفر الصادق وآبائه وتلامذتهم .

وبالنظر إلى أفكار مختلف هذه الطوائف؛ نجد أنها تتوافق في كثير من الأسماء والأفكار وتنسبها إلى الأئمة الذين تدعي الانتساب إليهم، مع اختلاف بين في المدلول والمفهوم:

1. فالمعتزلة والشيعة والصوفية يتفقون في أن العباد لا يرون الله تعالى يوم القيامة . غير أنهم يختلفون في مدلول الرؤية؛ فالمعتزلة والشيعة ينكرون أصلها وفرعها . أما الصوفية؛ فإنهم يشنون أصل الرؤية، غير أنهم يذكرون بأن الذات العلية تكون مرتدية برداء الكبرياء لولاه لأحرقت سبحات وجهه تعالى كل ما تصل إليه ، طبقاً للحديث الوارد في ذلك (19) .

2. والباطنية والصوفية يتفقون على مسألتين وحدة الوجود والاتحاد؛ غير أن الباطنية يرون أن هذه المسألة حقيقة تقضي عندهم مدلولات كثيرة تنفي الألوهية مطلقاً، ويدخلون فيها الفلسفة اليونانية والزرادشتية وغيرها . أما الصوفية؛ فيرون بأن تلك حالة معنوية يستشعرها السالك أثناء جولانه في مقامات السلوك، حتى لا يرى في الوجود غير الله تعالى، ويتحقق بالحديث القدسي: « وما زال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ولئن سألتني ل أعطيتنه، ولئن استعازني لأعيذنه... » (20) . فالمقصود بذلك عندهم: انحقاق إرادة العبد وتديره في إرادته تعالى، واقعا لا تصورا، حتى يصبح في رتبة من رتب المشاهدة الإلهية بحيث لا يتحرك إلا بما يرضي الله تعالى، طبقاً للحديث الشريف: « الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك... » (21) ، مع بقاء اعتبار الفرق بين الخالق والمخلوق .

18، انظر في هذا الفصل تفصيلاً في كتاب "الصلة بين التشيع والتصوف"؛ تأليف د/ مصطفى الشبيبي، وكتاب "دراسات في التصوف الإسلامي: شخصيات ومذاهب" تأليف د/ محمد جلال؛ غير أنهما يتحدثان حديث من تأثر بالشرق ولم يفهم التصوف بالمعنى التربوي والتأصيلي .

19، كما في بعض رسائل جد جدهم لوالدتنا الإمام الشهيد أبي الفضل محمد بن عبد الكبر الكاظمي رضي الله عنه . وليس مقصود السادة الصوفية إنكار الرؤية، وإنما بالعين الحسية، وحاشا ذلك، فقد ورد خبرها بالأحاديث المتواترة، بل والقرآن الكريم، وإنما المعنى باطني تفصيلي .

20، رواه البخاري (6137) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

21، رواه الإمام مسلم في صحيحه (8) من حديث طويل عن ابن عمر رضي الله عنهما .

3. يرى الصوفية والباطنية بأن للشرعة ظاهراً وباطناً . غير أن الباطنية يرون أن باطن الشرعة - وهو: العمق في معاني ظاهرها - إنما هو المقصود منها، وأن الظاهر ما هو إلا ما يفهمه العامة . أما الصوفية؛ فيرون أن ظاهر الشرعة هو المقصود بالأمر والنهي، والوجوب والمنع . أما الباطن؛ فهو: مدلولات ذلك ومستنبطاته، فلا باطن بدون ظاهر، ولا ظاهر حقيقي من غير الاستقاء والفهم للباطن . فلا شرعة بدون حقيقة، ولا حقيقة بدون شرعة، وما الحقيقة إلا البعد والعمق في فهم الشرعة ومدلولاتها وعللها، لا أنها ند لها ومخالف! . وأن هذا العمق والفهم لا يتأتى إلا بمجاهدة النفس وصقلها بالعبادة وفقاً لأوامر ظاهر الشرعة على السنن الحمدي صلى الله عليه وعلى آله وسلم .

4. يجتمع الشيعة والصوفية في مسألة عصمة الأئمة، وأن الإمام المعصوم لا يكون إلا من آل البيت الكرام . فالشيعة الإمامية يفهمون ذلك على ظاهره، وأن عصمتهم كعصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . أما الصوفية؛ فيرون أن العارف يصل إلى مرتبة من الولاية والصفاء، والتعلق بالله تعالى، والشهود الإلهي؛ بحيث لولا النصوص الشرعية في أفراد الأنبياء بالعصمة؛ لشهدنا لهم بذلك²²، وفقاً لقوله تعالى: ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان﴾ . [الإسراء: 65] . وأن ذنوبهم ليست من نوع ذنوب العامة؛ إنما هي نوع خاص من الذنوب - خاصة فيما يتعلق بأعمال القلوب - لم يعصم منه إلا الأنبياء عليهم السلام . تأويلاً لحديث أن رسول الله ﷺ كان يستغفر في اليوم أكثر من سبعين مرة²³ . في وقت قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . فمم كان يستغفر؟! . والعارف إذا أذنب فإنه يعاجل بالاستغفار، ويكون ذنبه عن غلبة لا عن قصد وعناد . والقطب أو الغوث عند كثير من الصوفية لا يكون إلا من آل البيت الكرام، ويمكن مقارنة مقامه بمقام الإمامة عند الشيعة، بله مقام الختمية الذي هو أرفع وأمكن من القطبية والغوثية . والقطب لا يرقى إلى مقام القطبية إلا بعد وفاة قطب قبله، والشيخ الوارث لا يبلغ مقام المشيخة إلا بعد توصية شيخه له بذلك توصية روحية . وللصوفية على ذلك أدلة ليس الحل محل تفصيلها²⁴ .

5. الصوفية والشيعة والباطنية وتعظيم آل البيت عليهم السلام . ولا شك أن من أساسات عقيدة الإسلام تعظيم آل البيت النبوي لقوله تعالى: ﴿قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى﴾ . [الشورى: 23] . وقوله ﷺ في الحديث الصحيح: «إني تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا بعدي؛ أحدهما أعظم من الآخر؛ وهو: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، لن يفترقا حتى يردا علي الحوض؛ فانظروا كيف تختلفوني فيهما!!...»²⁵ . الحديث . غير أن الصوفية - وهم من أهل السنة والجماعة - يعظمون آل البيت لقرباتهم من رسول الله ﷺ، أما الباطنية والشيعة؛

²² انظر على سبيل المثال: "الأمالي في علم الأئمة" - الرسالة العاشرة ضمن سلسلة "النفائس الكائنة" - من رسائل الإمام محمد بن عبد الكبير الكائني في الآداب والسلوك ص 301 .

²³ رواه البخاري في صحيحه (6307) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

²⁴ انظر على سبيل المثال كتاب "تسيم حاجر في مذهب الإمام المهاجر" لمفتي حضرموت الحبيب عبد الرحمن بن عبيد الله السقاف .

²⁵ رواه الإمام أحمد في مسنده، والترمذي في سننه، والبخاري في مسنده، والطبراني في معجميه الكبير والأوسط . "جامع الأصول" لابن الأثير (1 : 187)، و"مجمع الزوائد" للهيتمي (9 : 162) .

فلقرايتهم من سيدنا علي كرم الله وجهه. وشتان بين المذهبين؛ إذ من عظمهم لقرايتهم من الرسول ﷺ؛ عظم الشريعة أولا، وعادي من عادي رسول الله، وأحب كل من كان له رسول الله ﷺ أدنى اتصال، واعتذر عن أحبائه أي خلاف كان بينهم. أما من أحبهم لقرايتهم من علي عليه السلام؛ أحب كل من كان له به نسبة، وأبغض كل من كان له معه خلاف - وإن كان صحابيا كذلك - بل وكل من كانت بينه وبينه منافسة في أفضلية أو غيرها...

والخاص: فالتوافق كثير بين تلك الفرق، غير أن الخلاف - وهو الخلاف الجوهرى - أن الصوفية يتحركون ويفكرون على متهاج حديث رسول الله ﷺ، وسير السلف الصالح من الصحابة والتابعين فمن بعدهم، وعلى مسار القرآن الكريم، أما ما سواهم من المعتزلة والشيعة والباطنية؛ فإنهم قدموا العقل والأهواء إضافة إلى الفلسفات القديمة على شريعة الله ورسوله ﷺ وعلى الله، فاحرفوا وتزندقوا وبقوا من غير رائد، ومن هنا تحبب كل من تكلم عن التصوف والصوفية ممن لم يشرب مشاربهم، ولم يتذوق معاني كلامهم ويفهم مقاصدهم واستدلالاتهم من المستشرقين وغيرهم، فخلطوا بينهم وبين من ذكر.

وخلصه هذا المبحث: فإني أرى بأن أئمة آل البيت - عليهم السلام - كانوا يتكلمون بكلمات جامعة عميقة، متناسبة ومقامهم العلمى والروحى، وأن مجالسهم كان يحضرها أناس هم من:

- خاصة الخاصة؛ فهموا أبعاد كلامهم ومدلولاته؛ فكان منهم المحققون من الصوفية.
- وأناس تركوا ما لم يفهموه من علوم الحقائق، واعتكفوا على العلوم الشرعية الواضحة، والتزموا بما فهموه منها؛ فكان منهم علماء الإسلام وظاهر الشريعة.
- وأناس فهموا كلامهم على ظاهر لفظه، وأضافوا إليه استنتاجاتهم الفاسدة، مع ما كانوا عليه من انحطاط الجرثومة واتحد؛ فكان منهم الباطنية يفرقهم.
- وأناس هم من جنس من سلف، غير أنهم كانوا أقل منهم داء وعطبا، وأكثر اطلاعا على العلوم الشرعية وقواعدها؛ فكان منهم الشيعة الإمامية.
- وأناس تركوا الباطن الذي لم يفهموه، وتأثروا بالمدارس العقلية القديمة، إضافة إلى قلة إلمامهم بعلوم السنة والحديث؛ فنتج منهم المعتزلة والزيدية.

فالطريقة الصوفية هي الامتداد الحقيقى لمذهب آل البيت الكرام، أعني: الحقيقين من الصوفية، لا أهل الأهواء والبدع...

VI - الطريقة والدولة الإدريسية:

الباحث فى تاريخ الدولة الإدريسية والأدارسة - رضى الله عنهم - يجد أنهم لم يكونوا رجال ملك وسلطة بقدر ما كانوا دعاة إلى الله تعالى فاتحين، معلمين هادين مهدين، أصحاب رسالة حملوها من آبائهم

أئمة آل البيت الكرام في المشرق؛ كمحمد النفس الزكية والحسين الفخي وعبد الله الكامل وجعفر الصادق وموسى الكاظم... إلخ.

- فلم يكونوا أرباب بذخ وسلطة .
- ولم يكونوا إمبراطورية بالمعنى الاصطلاحي للكلمة .
- بل لم يكن لهم حتى جيش نظامي .

بل كانت دعوتهم أكبر من رقعتهم السياسية، حتى وصلت غانة جنوبا، وشمال إفريقيا وصعيد مصر شمالا وشرقا، في خلال كان قوذهم السياسي - بمعنى الدولة - لا يتعدى المغرب الأقصى والأطراف الغربية للجزائر، ثم الأندلس وصقلية (26).

ويتجلى هذا المنهج لدى الأدارسة - عليهم السلام - في توزيع الإمام محمد بن إدريس - رضي الله عنه - ملك المغرب بين إخوانه بإشارة من جدته وتلميذة جده مولانا إدريس الأكبر السيدة كثر الأوربية رضي الله عنها، مع التنسيق المباشر له. ذلك ليصبح المغرب عبارة عن (كاتونات) يتنافس أمراؤها في نشر الإسلام واللغة العربية والعلوم الشرعية، والتي تمثل في رأيي البذرة الأولى لتكوين ما يسمى: الطرق الصوفية، بمعنى: الزوايا لا التكايا المنتشرة بالمشرق والأندلس .

وتحت ضوء هذا؛ لا يستغرب الباحث إذا وجد عددا من حكام الأدارسة يفرون من الحكم، ويرضون إلى الخلاوات للاعتكاف والدعوة إلى الله تعالى، كما هو الحال في الإمام المزوار بن علي حيدرة بن محمد بن إدريس (27)، وبعضهم الآخر كان عند حلول نزاع في الملك يتوب إلى الله تعالى، ويعتكف في الأرباض والخلوات إلى وفاته؛ كالفاسم بن إدريس، وبعضهم مذهب فكري لقي انتشارا في وقته وأتباعا؛ كالإمام أحمد بن إدريس بن إدريس عليهم السلام (28).

هذه الأخلاق وهذا السلوك - إضافة إلى النسب الحمدي الشريف - كانت السبب الوحيد الذي جعل البربر - وهم الأحرار بجميع ما تعنيه الحرية من وسع - يدعونون للأدارسة، ويؤمنونهم عليهم، ويكونون أكبر حليف لهم؛ حتى امتزجت دماؤهم، وعد الأدارسة في كثير من كتابات الأندلسيين شعبا من شعوب البربر (29).

وعند انقراض دولة الأدارسة، وحدوث المجزرة الكبيرة لهم بقلعة حجر النسر؛ فر من تبقى منهم إلى شواحق الجبال ووعرها؛ كرواوة وغمارة والسوس والأوراس... إلخ، وكونوا إمارات ومشيخات شبيهة بنظام الإقطاع في أوروبا بالعصور الوسطى، غير أنها خلت من الظلم والاستبداد الذي عرفه نظام الإقطاع في أوروبا، وامتازت عوضه بالعلم والتعليم والجهاد في سبيل الله تعالى، والإصلاح الديني

26، انظر "الموسوعة الشيعية" قسم الأدارسة؛ للأستاذ محسن الأمين، فقد فصل في هذا الأمر .

27، "الأزهار العاطرة الأنفاس" ص 191 .

28، راجع "الموسوعة الشيعية - الأدارسة" . وقد ذكر أن ابن حزم تحدث عن هذا المذهب في كتابه "الفصل في الملل والنحل" .

29، راجع "الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة" لابن بسام الشنتريني .

والأخلاقي... الأمر الذي كان له عظيم الأثر في التاريخ المغربي فيما بعد، بل والتاريخ الإسلامي بعامه .
خاصة وأن الأشراف الأدارسة كانوا وراء تأسيس دولة المرابطين⁽³⁰⁾، ثم تأسيس دولة الموحدين⁽³¹⁾، ثم تأسيس دولة المرينيين التي قامت على العvisية لآل البيت كما لا يخفى .

وكانت هذه الإمارات، أو المدارس العلمية، أو الأربطة، أو الثكنات الإصلاحية والدعوية، أو الزوايا... هي الجذور الأولى لنظام الطرقية في المغرب الأقصى، بل وشمال إفريقيا . وما مرت مائة وخمسون عاماً على سقوط دولة الأدارسة - مع استثناء دولتهم الثانية (الحمودية) في الأندلس، ودولتهم في صقلية - حتى ظهرت مدارس كبرى في مختلف قبائل البربر وشواهد الجبال، حفظ لنا التاريخ الشحيح أسماء بعض أربابها، والبعض الآخر نسب إلى قبيلة من قبائل البربر وأغفل المؤرخون نسبة الإدريسي⁽³²⁾، والأغلب منهم عفى عن ذكره الإهمال .

فمن هؤلاء المصلحين الكبار: محمد وإجاج بن زلو اللمطي السوسي (ت 978/445) صاحب الرباط الكبير بسوس ووالد دولة المرابطين، وعبد الله بن هادي بن أمير الناس يحيى الثالث الككائي (ت 934/490) صاحب المدرسة الككانية الشهيرة بقسنطينة شرق الجزائر إلى الآن، وأبو عبد الله أمغار الكبير (ت أوائل القرن السابع الهجري / أواسط الثاني عشر الميلادي) صاحب رباط تيطنغظ بجهة مدينة الجديدة، وعبد السلام بن مشيش العلمي؛ شيخ الإمام أبي الحسن الشاذلي الشريف الإدريسي (ت 1153/626) في جبل العلم بغمارة... وغيرهم .

وكانت طريقة هؤلاء العترة الطاهرة : العلم والتربية، والجهاد والمجاهدة . فكانت طريقتهم سنية صوفية، تربية زهدية، وكان أوائل زعمائها أبعد ما يكونون عن الشطحات والفلتات .

ومن أهم السيمات التي امتازوا بها: التركيز على حجة رسول الله ﷺ وآل بيته الطاهرين عليهم السلام، والإكثار من الصلاة عليه ﷺ، ولا أبرز مثالا من "الصلاة المشيشية" في نوعها وصيغتها .

واني أرى - بعد الاطلاع والبحث - أن الطريقة الصوفية بالمشرق تميزت بالانعزال عن الحياة العامة، والاعتناء بالجانب الإلهي في العبادة والذكر، حتى كانت أربطها تكايا، واشتهرت الفاظ الوحدة والجلول والاتحاد عند أربابها، وابتعد أتباعها شيئا فشيئا عن الحدث وعلومه... بخلاف الطرق الصوفية الأولى في المغرب الأقصى؛ فإنها ربطت العبادة باتباع شرع النبي ﷺ، وتعمقت فيه وفي سيرته وحديثه ومحبه والصلاة عليه، والاعتناء بالبيت الطاهرين ومحبتهم، وكان مشربهم معايشرة الناس والدعوة بينهم، وطلب العلم والجهاد في سبيل الله تعالى، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر... بل أغلب دول المغرب إنما تأسست عن طريق طرق صوفية إصلاحية أو بدافع منها .

³⁰ عن طريق الإمام عبد الله بن ياسين الجزولي؛ تلميذ الإمام وإجاج بن زلو الإدريسي .

³¹ وقد أشار لذلك الإمام المقرئ في "كوز الأسرار"؛ فليراجع .

³² مثلا: آل أمغار؛ أكفى صاحب "الشوف" ينسبهم إلى صنهاجة دون التعرج على نسبهم الشريف، وهو من أصح الأنساب . انظر "سلوة الأنفاس" (2 : 218) .

ولربما أول من عرف المشاركة بمعاني الغوص في سيرته وشمائله وباطنه ﷺ ، والتعلق الكلي بآل بيته الطاهرين، وربط ذلك بالسلوك وجعله من أوليات الوصول: الشيخ الأكبر محيي الدين بن العربي الحاتمي رضي الله عنه (ت 1165/638) خاصة في كتابه "الفتوحات المكية" ، وهذا الجانب نجده مغفلا في كتب الصوفية المشاركة قبله .

وهذا التصوف الأخير هو الذي تلمسه في سيرة الشيخ أبي المحاسن يوسف الفاسي - رضي الله عنه - في طيات هذا الكتاب، خاصة وأنه شاذلي الطريقة، والطريقة الشاذلية تعد طريقة إدرسية، ووالدة الطرق الصوفية المغربية في ذلك الحين وما بعده، مع تأثره - رضي الله عنه - تأثرا واضحا بتصوف الأندلس .

V - سند الشاذلية في الطرق والتربية :

بحث الشيخ أبو حامد في خاتمة الكتاب في أسانيد الطريقتين الجزولية والزروقية، ورفع أسانيدهما إلى الإمام الشاذلي باحثا فيها بحث إمام مدق . غير أن الذي يخلصنا في هذا البحث هو: سند الطريقة الشاذلية من إمامها الشيخ أبي الحسن الشاذلي - رضي الله عنه - إلى رسول الله ﷺ .

فقد رفع المؤلف - رحمه الله تعالى - سنده في السلوك والتربية عن الشيخ عبد السلام بن مشيش عن الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن الحسين العطار المدني الزيات عن تقي الدين الفقيه عن فخر الدين عن نور الدين علي عن تاج الدين عن شمس الدين بأرض الترك عن زين الدين القزويني عن أبي إسحاق إبراهيم البصري عن أبي القاسم أحمد بن الرواني عن أبي محمد سعيد عن أبي محمد فتح السعود عن سعيد الغزواني عن جابر عن الحسن بن علي عن والده الإمام علي بن أبي طالب عن مولانا رسول الله ﷺ .

وقد قل المؤلف هذا السند عن تقي الدين الإسكندري سبط الشاذلي في كتابه "النبذة المفيدة" قائلا: « قال الشيخ أبو العباس المرسى في هذه الطريقة: إنها متصلة بالأقطاب، معتمدة برجل عن رجل إلى الحسن بن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ ، فلما اطلعت على هذا الكلام؛ أمنت الفحص عن معرفة بقية هذا الطريق... » . ثم قال بعد إيراد السلسلة: « وإن كنت لم أجزم فيها إلا بالشيخ الشاذلي وشيخه ابن مشيش وشيخه المدني، ثم بالحسن بن علي . فجموعها على قسمين: منها ما هو قطعي ومنها ما هو ظني... » .

قلت: أما الشيخ عبد الرحمن المدني؛ فقد قال الشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف الفاسي في "المنح الصفية": «لست أعرف من هؤلاء الشيخ الذين بين الإمام الحسن والشيخ عبد الرحمن المدني واحدا، وإنما ذكرتهم تقليدا!»⁽³³⁾.

وقال الشيخ أحمد بن الصديق الغماري: «هؤلاء الرجال - أي: رجال السند - لا يعرف لأحد منهم عين ولا حال إلا عبد الرحمن المدني العطار؛ فإنه معروف العين بأخذ القطب ابن مشيش عنه، وتصريحه بأنه كان يأتيه من المدينة المنورة طيا للتربية والتسليك؛ كما نقله عنه تلميذه أبو الحسن الشاذلي - رضي الله عنهما . والباقون قد بحثنا عنهم كثيرا - نحن ومن قبلنا - فلم نجد من ذكرهم ولا بعضهم...»⁽³⁴⁾.

وقال العارف محمد بن مسعود الفاسي المكي في كتابه "الفتوحات الربانية": «أتى لمولانا عبد السلام بن مشيش - أي: الشيخ عبد الرحمن المدني - لما وقع الجذب وهو ابن سبع سنين، فدخل عليه وهو عليه سبعة أهل الله، فقال له: أنا شيخك . وأخبره عن أموره وأحواله ومقاماته مقامات . وقال له: أنا واسطتك في كل حال وكل مقام . وقد سئل بعد ذلك سيدي عبد السلام بن مشيش: هل كنت تأتيه أو يأتيك؟ . فقال: كل ذلك قد كان . فقيل له: طيا أو نشرا؟ . قال: طيا! . قلت: ولم يذكر مستنده في ذلك»⁽³⁵⁾.

وقال الحافظ الغماري قبل ذلك: «ثم إن الشيخ العارف أبا عبد الله محمد بن مسعود الفاسي المكي وصف رجال السند المذكور في كتابه "الفتوحات الربانية" بما فيه تعريف بالمقام؛ إلا أنه أتى بما يستحق أن يوصف به كل عارف بالله تعالى»⁽³⁶⁾.

هذه أهم المعلومات التي أمكننا جمعها حول هذا السند؛

- فأول من أتى به وقلة: الشيخ محمد السكندري - سبط الإمام الشاذلي - بعد تنقيب طويل .
- ووجده متوقفا عن الشيخ ابن عطاء الله تلميذ المرسي تلميذ الإمام الشاذلي .
- ولم يذكر الناقل ولا عرف به .
- ولم يحزم هو نفسه بالمتقول، ولا جزم به الشيخ أبو حامد، ولا الغماري، بل استأنسوا عليه بقول الإمام المرسي رضي الله عنه: «طريقتنا لا تنسب للمشاركة ولا للمعاربة، وإنما هي واحد عن واحد إلى الحسن بن علي عليهما السلام» .

³³ "البرهان الجلي" 26.

³⁴ "البرهان الجلي" 26.

³⁵ "البرهان الجلي" 27.

³⁶ "البرهان الجلي" 27.

- وحتى عند إثبات أخذ الشيخ ابن مشيش عن الشيخ المدني؛ فإن من فصل في أخذه عنه وطريقة ذلك - وهو: ابن مسعود الفاسي - ذكر أن الشيخ المدني كان يلتقي به وهو ابن سبع سنين، ولم يذكر مصدره في ذلك .

على أن الراجع لما أسلفناه من علاقة الطريقة بدولة الأدارسة، والمطلع على سيرة الشيخ ابن مشيش وسيرة أبائه؛ يعلم أن والد الشيخ ابن مشيش وجدته وعمامة أبائه إلى المولى إدريس - عليهم السلام - كانوا من الأولياء الكمل، ولكل منهم قبة أو مقام في أحواز جبل العلم⁽³⁷⁾ .

ثم استمر ذلك الخير والمدد في أبنائه وأبناء عمومته وإخوانه من الأشراف العلميين والوزانين والريسونيين واليملاحيين... إلخ، وظهر منهم أكابر اشتهر أمرهم أيما اشتهار .

خاصة مع العلم بأن المشاركة قليلو التثبت فيما ينسبونه لأعلام المغرب؛ سواء عند الحديث عن علمائهم وعند حديثهم عن صلحائهم، والعلامة المحدث إبراهيم بن محمد بن الصديق الغماري - حفظه الله تعالى - جزء في أوهام المشاركة في تراجم المغاربة، ولا أوضح من النسب المزعوم الذي نسبوه للإمام الشاذلي ونسبوه فيه إلى مجهول، حتى صححه سبطه في "النبتة المفيدة" وأنه مرفوع إلى مولانا إدريس بن عبد الله الكامل رضي الله عنه⁽³⁸⁾ .

والخلاصة: فإني - بغض النظر عن تسليمي للسند الذي رفع للإمام ابن مشيش في تربيته وسلوكه وعدمه - أرى بأنه - رضي الله عنه - إنما سلك وتربى على والده سيدي سليمان؛ المدعو: مشيش وهو على والده سيدي أبي بكر عن والده سيدي علي عن والده سيدي حرمة عن والده سيدي عيسى عن والده الإمام سيدي عبد السلام؛ المدعو: سلام عن والده الإمام سيدي مزوار عن والده الإمام سيدي علي حيدرة عن والده الإمام سيدي محمد عن والده الإمام مولانا إدريس الأزهر عن والدته العارفة السيدة كثرمة الأوربية والإمام مولانا راشد الأوربي كلاهما عن الإمام مولانا إدريس الأكبر عن والده الإمام مولانا عبد الله الكامل عن والده الإمام مولانا الحسن المثنى عن والده الإمام مولانا الحسن السبط وعمه مولانا الحسين السبط عن والدهما الإمام مولانا علي كرم الله وجهه، عن مولانا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم.

وهذا السند هو الذي نرتاح إليه، وهو الذي يوافق قول الإمام المرسي: « طرقتنا لا تنسب للمشاركة ولا للمغاربة، وإنما هي واحد عن واحد إلى الحسن بن علي عليهما السلام »، .، وأنها مسلسلة بالأقطاب .

³⁷ انظر محال مقاماتهم في "الروضة المقصودة" (2 : 491) .

³⁸ انظر كتاب "الرباض الرمانية في الشجرة الكائنية" لجد جد والدنا شيخ الجماعة جعفر بن إدريس الكائني (مخطوط)، و"التمقبات على فهرسة الكوهن" لعم جدنا الشيخ عبد الحي الكائني (مخطوط) .

ومثل ذلك : سند السادة الباعلويين بحضرموت باليمن؛ فإن شيخهم وإمامهم الإمام الفقيه المقدم محمد بن علي الباعلوي (ت 1180/653) أخذ طريقته تأديبا وتربية عن أبيه إلى مولانا رسول الله ﷺ وعلى آله، وهي - أي: الطريقة الباعلوية - شبيهة بطرق السادة الأدارسة بالمغرب من حيث المشرب . أما سند الفقيه المقدم في الخرقفة الصوفية؛ فعن الشيخ أبي مدين الغوث بواسطة الشيخين عبد الرحمن المقعد وعبد الله الصالح المغربي الذين حملها إليه من المغرب إلى المشرق كما ذكر ذلك جميع مؤرخيه³⁹ .

ح - أسلوب الكتاب ولغته:

من أهم مميزات "مرآة الحاسن": أسلوب الكتاب ولغته؛ فيتميز أسلوب "مرآة الحاسن" بالسلاسة والمثانة وجمال العبارة، وكذلك باستخدام المؤلف أساليب وتراكيب لغوية راقية، واتهاجه السجع غير المتكلف . ملئ بالاستعارات والشواهد . ومع تضمنه لبعض غريب الألفاظ فإن ذلك لم يحل من عذوبة وجمالية . خاصة في مقدمة الكتاب .

أما في صدر الكتاب: فإن المؤلف - رحمه الله تعالى - يسترسل في أسلوبه استرسالاً عذبا، ولا يتكلف - في العموم - سجعاً ولا غريب لفظ، ويستشهد بما راق له من أقوال العلماء والأشعار المناسبة للموضوع المتحدث عنه، غير أنه لا يكثر من الاستشهادات الشعرية .

أما في خاتمة الكتاب؛ فلغة الاسترسال تظهر بوضوح، عذبة سلسلة كالزلال، يشتهي القارئ دوام مطالعتها وإمرار عينيه بها .

والمؤلف - مع فصاحة أسلوبه ودقة عبارته - تجده مفتخراً بأهل بيته، رافعا مقدارهم، يضيف عليهم مختلف الألقاب العلمية والجاهية؛ كالإمام، والحافظ، والعارف، والشيخ... ونفس الشيء نظرتة إلى علماء عصره . وهو لا يلمز ولا يميل إلى السفاسف، بل يذكر كل امرئ بالفضل الذي فيه ويغضي عن الزلات ...

ومثال ذلك عند حديثه عن فتنة العرائش قال: « ومن أشنع ما وقع من ذلك: أن السلطان تكلم مع النصاري - دمرهم الله - في تمكينه من مدينة العرائش لأغراض فاسدة، وموه على الناس بأعداء واهية، وبعث من يعرض ذلك على العلماء يأخذ موافقتهم ليدفع اللومة عن نفسه؛ فمنهم من لم يجد مندوحة، ومنهم من عصمه الله بالورع... »⁴⁰ . فلم يذكر اسم السلطان، ولا أسماء العلماء الذين أفتوا بذلك الباطل، ولا حتى ذمهم ولو ظاهريا .

³⁹ راجع كتاب "الفرر" في تراجم آل الإمام أحمد بن عيسى المهاجر ص 599 .
⁴⁰ مرآة الحاسن 154 .

والمؤلف في كتابه مفعم بالروح الإسلامية القوية، وطني غيور على وطنه، راج له الخير والساد، كما أنه صلب ضد الكفرة والتصارى وأعداء الإسلام، لا يذكرهم إلا معقبا ذكرهم بلفظ: « درهمهم الله »، و « لعنهم الله » وما شاكلها من الألفاظ .

كما يتسم أسلوبه بالورع والتثبت العلمي، والحفاظ على المادة العلمية التي يسوقها؛ فهو إن لم يضبط أمرا من محفوظاته، ولم تسعفه مراجعته التي بين يديه؛ لا يأف عن قوله: أنسيته، أو: النسيان مني . أو ما شابه ذلك من العبارات، وهو كثير عنده .

وقبل كل شيء؛ فإن المؤلف في مقدمة الكتاب ص 3 يصرح بأنه ما كتب الكتاب إلا لذرية الشيخ أبي الحاسن، وأنه استطرد فيما يرى أن فيه فائدة، لينقل صورة المترجم من جميع جوانبها كما هي . فهو يصرح بقوله: « ربما ذكرت ما هو في صنعة التأليف حشوا لا يحتاج إليه، ولغولا يعرج ببادي الرأي عليه؛ محافظة على أن تكون صورة الحال بارزة إليهم، ومثال الواقع ماثلا لديهم... » ، فهو موضوعي في منهجه، بعيد عن قلب الحقائق وتزويرها .

ومن مميزات أسلوبه في " المرأة " : أنه لا يكاد يذكر اسما من الأسماء إلا ويذكر كنيته معه على طريقة أهل الحديث، ويتحفظ في ذكر الكرامات إلا ما لا ينافي العقل أو الشرع، وإذا أتى بغريبة من الغرائب فإنه - في العادة - يسند خبره إليها وكيف جاءه .

والخلاصة: فالحدث عن مميزات أسلوب "مرآة الحاسن" يحتاج إلى كتاب مجمله أو أكبر منه، ويكفي من القلادة ما أحاط بالعنق .

ط - مراجع الكتاب ومصادره:

يعتمد المؤلف في كتابه على أكثر من سبعين مرجعا؛ منها: ما هو مرجع أصلي عليه بني الكتاب، ومنها: ما هو مرجع فرعي يستفيد منه المؤلف .

ومن أهم المراجع الأصلية التي بنى عليها المؤلف كتابه: ترجمة شقيقه الحافظ الفاسي (والده؛ وربما يقصد بها: كتابه "المنح الصفية في الأسانيد اليوسفية"، وهو لا يزال مخطوطا . ومنها: رسائل الشيخ أبي الحاسن التي كانت بين يديه، فقد أورد 17 رسالة في فصلي: رسائله وأجوبته . وجزء لأبي العباس أحمد الجزولي في سماعات الشيخ أبي الحاسن، ومجموعة كبرى باللغة الأهمية من المراسلات التي كانت بين أفراد عائلته وكبار أعلام فاس، كانت معتمدة لجميع من جاء بعد الشيخ أبي حامد يتقنون عنها في مختلف المسائل .

وكذلك المادة الكبيرة للأوراد الشاذلية، والأحزاب الصوفية التي أثبتتها في الكتاب، وعقبها بذكر أدلتها من الكتاب والسنة؛ بحيث يعد مرجعا مهما حفظ لنا نصوصها كما كانت تتلى أيام ازدهار الطريقة الشاذلية وعلمائها .

هذه أهم المصادر التي بنى عليها المؤلف - رحمه الله تعالى - كتابه، وتعتبر المصادر الأساسية للكتاب، أما المصادر الأخرى؛ فقد أفردنا ذكرها ضمن فهرس مراجع المؤلف في نهاية الكتاب .

وختاماً لهذا الفصل؛ هذه أهم ميزات "مرآة المحاسن" التي جعلته في محل الصدارة من بين الكتب المغربية، وجعلت أغلب من جاء بعد الشيخ أبي حامد يؤلف على نهجه وطريقته، وتبقى بنود أخرى: كالتاريخ الزاوية الفاسية، ونبذة عن تاريخ آل الفاسي الفهريين، وقيمة مؤلف الكتاب وترجمته؛ أذكرها في الفصول القادمة استقلاً لا بحوله تعالى . . .

الزاوية الفاسية: التاريخ والحقب والأدوار

حديثنا عن الزاوية الفاسية حديث عن التصوف في فاس وجذوره، والعلم في فاس وجذوره بعد الألف الثانية للهجرة . فهو ينقسم إلى قسمين؛ قسم متعلق بالزاوية كبناء وأسرة، وقسم يتعلق بالزاوية كطريقة وفكر صوفي .

1 - الزاوية الفاسية: الأبناء والأسرة.

لقد مرت الزاوية الفاسية بعدة أدوار مهمة؛ منها: دور الزاوية الصوفية النشطة⁴¹، وهو الممتد من عام (1569/976) إلى عام (1626/1036) حيث وفاة الشيخ عبد الرحمن بن محمد الفاسي

وفي هذه الفترة نشطت الزاوية الفاسية من الناحيتين الصوفية والعلمية؛ غير أنه غلب عليها الطابع الصوفي من حيث إقراء كتب التصوف والأوراد والأذكار، والاعتناء بها شرحا وتدريسا، والابتعاد عن المناصب وكل ما فيه رياسة دينية. وتوارد على الزاوية شيخان من الزاوية الفاسية؛ هما: الشيخ يوسف الفاسي، والعارف عبد الرحمن بن محمد الفاسي . وفي هذه الفترة كانت الزاوية بعيدة عن المخزن والسياسة والفن التي عرفت بها تلك الفترة إلا لما .

المرحلة الثانية - المرحلة العلمية: وهي الممتدة من سنة (1626/1036) إلى سنة (1800/1214) حيث وفاة الشيخ محمد بن عبد السلام الفاسي ، وهي مرحلة ازدهار العلوم بين أبناء الأسرة الفاسية، وفتح الزوايا - خاصة: زاوية الشيخ عبد القادر بالقلقلين - لدروس العلم المختلفة، وتصدر أبناء الزاوية لمشيخة الجماعة وغيرها من المراتب العلمية الكبيرة . وقد كان للزاوية دور مهم في استتباب دعوة المولى إسماعيل العلوي⁴²، ومن ثمة توثبت أركان الدولة العلوية بالمغرب، وكذلك الخطيب أبو مدين بن محمد الفاسي (ت 1768/1182) هو من كُتب وثيقة بيعة المولى محمد بن عبد الله عام (ت 1756/1171)⁴³ .

وتعد هذه الفترة فترة التآريخ للزاوية، وكتابة الكتب العديدة في تاريخها وتاريخ رجالها؛ ك"تمتع الأسماع في الجزولي والتابع وما لهما من الأتباع"، و"الإلماع ببعض من لم يذكر في تمع الأسماع"، و"الجواهر

⁴¹، أنظر حول هذه الفترة والتي بعدها كتاب "الزاوية الفاسية" للدكتور نقيصة الذهبي؛ فقد أوعب وجمع .

⁴²، "الزاوية الفاسية" (225) .

⁴³، "الجيش العرمم الحفاسي" (1 : 212) .

الصفية من الحاسن اليوسفية"، و"روضة الحاسن الزاهية بمآثر الشيخ أبي الحاسن البهية"، و"تحفة أهل الصديقية في الطريقة الجزولية والزروقية"، و"الرصاص المطفية في جوف من رد على أهل المخفية" كلها لمؤرخ الزاوية الفاسية الشيخ المهدي بن أحمد بن علي الفاسي، "إبتهاج القلوب بأخبار الشيخ أبي الحاسن وشيخه الجذوب"، "وأزهار البستان في مناقب الشيخ عبد الرحمن"، أي: ابن محمد الفاسي، و"تحفة الأکابر في مناقب الشيخ عبد القادر"، أي: ابن علي الفاسي، كلها لسيوطي وقته: عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي . (1631/1040 - 1685/1096) ، و"أسهل المقاصد لحلية الأشياخ ورفع الأسانيد الواقعة في مرويات شيخنا الوالد" للعلامة محمد الطيب بن محمد بن عبد القادر الفاسي (1655/1064 - 1701/1113) . . . وغيرها .

ثم الفترة الثالثة: وهي فترة الركود، وهي تمتد من (1800/1214 - 1975/1395) حيث وفاة عم جدتنا العلامة العابد بن عبد الله الفاسي رحمه الله تعالى؛ وهو - حسب علمي - آخر من درس بهذه الزاوية، ولا أعلم من درس بها بعده إلى الآن . فأغلقت الزوايا الفاسية بفاس وتطوان والقصر إلا في وجه الصلوات الخمس، وأحزاب الصباح والمساء من القرآن الكريم . أحبى الله هذه الزوايا، وأعادها إلى سالف عزها بمنه وكرمه .

وركود الزاوية الفاسية لا يعني ركود الفاسيين؛ فقد استمر نشاطهم كبيرا في مختلف المجالات كما يأتي بإذنه تعالى .

2 - الزاوية الفاسية: المدرسة والطريقة:

لا شك أن الزاوية اليوسفية الفاسية هي امتداد للطريقة الشاذلية في المغرب، ومدرسة كبيرة من المدارس التي انبثقت عن تلامذة الشيخ: ابن عباد الرندي الأندلسي الفاسي، ومحمد ابن سليمان الجزولي ، وأحمد بن أحمد زروق البرنسي الفاسي؛ وأكبر الطرق التي تجت عن هذه المدرسة هي:

1. الطريقة الدلائية في وسط المغرب؛ والتي تفرعت عنها الطريقتان العياشية والناصرية .
2. والطريقتان الريسونية والوازانية؛ وهما في الأصل امتداد لمدرسة مولانا عبد السلام بن مشيش الأصلية، وإن كانت مستقاة من المدرسة المذكورة . ولم تفرع عنها مدارس طريقية مستمرة، غير أنها - لوحدها وثبتت كيانها - كان لها تأثير تربوي على مختلف الطرق الصوفية في المغرب؛ خاصة الطريقتين الناصرية والدرقاوية، غير أنها أنتجت من تلامذتها المربين والعارفين بالله من لا يحصى كثرة .

3. والطريقة اليوسفية الفاسية التي نحن بصدد الحديث عنها؛ وهي خلط في التأثر من تصوف المشرق والأندلس والمغرب، وقد استمرت مشيخة هذه الطريقة في البيت الفاسي حياة الشيخ أبي المحاسن - المؤسس - وشقيقه العارف عبد الرحمن (1569/976 - 1626/1036) .

ومن الشيخ عبد الرحمن انتقلت مشيخة الطريقة الفاسية إلى آل معن الأندلسيين، المنتسبين للسلطان أمير المسلمين يعقوب المنصور الموحي؛ قتلى المشيخة بعد العارف الفاسي: الشيخ محمد ابن عبد الله معن الأندلسي (ت 1652/1062) ، ثم الشيخ قاسم الخصاصي (ت 1673/1083) ، ثم ابن الأول الشيخ أحمد بن محمد ابن عبد الله معن (ت 1709/1120) ، وجدد زاوية والده بالمخفية من فاس، ثم خلفه بالزاوية نجله الشيخ محمد بن أحمد معن (ت 1723/1134)، ثم نجله الآخر الشيخ العربي بن أحمد معن (ت 1754/1166)، وهو الذي جمع في طريقتهم الشاذلية المعنية الفاسية المشربين القادري والشاذلي بأخذه عن العارف الشيخ أحمد اليميني القادري (ت 1702/1113) ، ووالده أبي العباس معن⁴⁴ .

ومن الشيخ العربي ابن عبد الله معن انتقلت وراثته الطريقة الشاذلية الفاسية المعنية إلى الشيخ الشريف مولاي علي بن عبد الرحمن العمراني الإدريسي الحسني؛ المعروف بالجلل (ت 1781/1194)، صاحب زاويته الشهيرة بحومة الرملة من فاس، وعنه أخذ الطريقة الشاذلية خليفته العارف المريني الشيخ مولاي العربي بن أحمد العلمي الإدريسي الحسني؛ المعروف بالدراقوي (ت 1823/1239) ، ثم انتشرت طريقته شرقا وغربا كما هو معروف، وتفرعت عنها عدة طرق؛ كالخرافية والغمارية، والصديقية والفتحية، والعلوية والإلغية، والكثانية المكية⁴⁵... وغيرها .

وهكذا يظهر مدد الشيخ أبي المحاسن من الناحية الصوفية، وأياديه البيضاء - هو وذووه - على الطريقة الشاذلية في المغرب، ثم من بعد في المشرق .

3 - بنات الزاوية الفاسية:

أول تأسيس الزاوية الفاسية كان في مدينة القصر الكبير؛ وبالقصر الكبير زاويتان، أولهما تأسيسا: زاوية حومة القطانين، وهي الشهيرة بزاوية الشيخ أبي عسيرة بن علي بن أبي المحاسن الفاسي (ت

⁴⁴، "سلوة الأناس" (2 : 297) .

⁴⁵، المقصود: طريقة الشيخ القطب شيخ الإسلام محمد المكي بن الإمام محمد بن الشيخ جعفر الكثاني المتوفى بدمشق عام (1973/1393) ، لا طريقة الإمام الحنفي محمد بن الشيخ عبد الكبير الشهيد الشهيرة بالمشرق والمغرب، فإن هذه الأخيرة طريقة مستقلة؛ لا شاذلية ولا قادرية، وقد سقط ما وصل إليه التصوف من ناحية السلوك والمعرفة! .

1621/1030) . أما الزاوية الثانية - وهي بنفس الحي، كائنة مقابل مسجد الشجرة - فهي التي تولى إدارة شؤونها الشيخ المريني أحمد بن الحافظ أحمد بن يوسف الفاسي (ت 1684/1094) .

أما في فاس؛ فأول زاوية بها كانت: زاوية حومة المخفية التي تأسست عام (1597/1006)، وكانت هي الزاوية الأم، ثم حاز الشيخ أبو الحاسن روضته الشهيرة بالقيباب قبالة باب الفتوح عام (1597/1006)⁴⁶، ثم أسس الشيخ عبد الرحمن الفاسي زاويته الشهيرة بحومة القلقلين، وهي التي رممها ووسعا وعمرها الشيخ عبد القادر بن علي الفاسي، ونالت - فيما بعد - الصدارة بين الزوايا نظرا لبقاء العلم والزعامة والوظائف في عقبه إلى الآن (2002/1423)، حيث تعتبر الآن أنشط الزوايا الفاسية بالمغرب، حيث يقام بها حفل المولد النبوي الشريف مرة كل عام، ضحي يوم 12 ربيع الأول .

أما في تطوان؛ فقد أسس الشيخ أبو الحاسن في حياته زاوية حومة العيون بها عام (1596/1005)⁴⁷، وفيها كان يجتمع أتباع الزاوية الفاسية، ثم لظروف خاصة؛ أسست زاوية أخرى بحومة الإطرائكات من تطوان على يد الشيخ محمد أبي عسرية بن علي بن يوسف الفاسي حدود عام (1604/1013)⁴⁸.

⁴⁶، "الزاوية الفاسية" ص 119 .

⁴⁷، "مرآة الحاسن" ص 43 . حجية .

⁴⁸، "الزاوية الفاسية" ص 162 .

الأسرة الفاسية الفهرية

ذكر الشيخ أبو حامد في "المراة" أنه سأل والده الشيخ أبا الحاسن: «يا سيدي؛ ادع الله لنا بأن لا تفارقنا بركتك!» . فقال: «البركة فيكم وفي ذريتكم، وذرية ذريتكم إن شاء الله . وقد كان الشيخ عبد الرحمن المجذوب - نفعنا الله ببركاته - يقول في دعائه لي: جعل الله منك الزرع والزريرة؛ الزرع: أنت، والزريرة: أولادك!!!»⁴⁹ .

وقد صدقت فراسة الشيخ أبي الحاسن وشيخه المجذوب؛ فإنه لا يعرف في أبناء الشيخ أبي الحاسن وأحفاده وأولاد أحفاده إلا عالم متبحر، أو ولي صالح .

أ - أصل الفاسيين

وآل الفاسي كانوا يسمون بآل ابن الجد في الأندلس، وبنو الجد فهريون كما في "المراة" ص145، وكان استيطانهم في مدينة لبلة (NIEBLA) عمل إشبيلية، ثم انتقلوا إلى مدينة إشبيلية، ومنها لماقة، ثم إلى فاس حدود عام (1483/880)؛ وبها تسموا بالشماع، ثم من فاس إلى مدينة القصر الكبير؛ وبها تسموا بالفاسي، ومنها عادوا إلى فاس أخرى .

وذكر السلطان أبو الربيع في "عناية أولي الجد"⁵⁰ أنهم من ذرية الصحابي الجليل سعيد بن زيد؛ أحد العشرة المبشرين بالجنة، ومن ذرية الإمام أبي بكر محمد بن عبد الله ابن أبي الجد الفهري، عازيا ذلك لصاحب "ابتهاج القلوب"، ورفع نسبهم إليه قائلا: «أبو بكر - أي: والد الداخلين للمغرب، وهو جد الشيخ أبي الحاسن يوسف بن محمد بن يوسف بن عبد الرحمن بن أبي بكر المذكور - ابن الفقيه عبد الملك بن الإمام أبي بكر بن عبد الله بن يحيى بن ذي الوزارتين عبد الله بن فرج بن الجد الكنايني الفهري القرشي»⁵¹ .

غير أن الشيخ أبا حامد في "المراة" لم يعرج على هذا النسب ولم يذكره؛ إنما اكتفى برفع نسبه إلى أبي بكر (المدعو بكر - بضم الباء) والد الداخلين مع أهلها إلى المغرب حدود عام (880)؛ أحمد وعبد الرحمن . وأن آباءه من بني الجد بالأندلس، وأن بني الجد معروفون بها أنهم فهريون، وأن من بني الجد

⁴⁹، "مراة الحاسن" ص 131 حجية .

⁵⁰، "عناية أولي الجد" ص 4، 3 .

⁵¹، "عناية أولي الجد" ص 12 .

بالأندلس: الإمام أبو بكر بن عبد الله بن يحيى المذكور، وأنه: « بالجملة؛ كانوا يذكرون أن في سلفه - أي: عبد الرحمن بن أبي بكر - أهل علم ومروءة وحسب ببلدتهم... »⁵².

قلت: والإمام أبو بكر ابن الجدد الفهري توفي عام (515)⁵³، وتوفي أحمد وعبد الرحمن في طاعون عام (887)، فيكون بين وفاتهما ووفاة الإمام أبي بكر ابن الجدد (372) عاما، وليس بينهما وبينه سوى جيلين، وهذا مستحيل في علم التاريخ والأنساب، فلما أن يكون في النسب الذي ساقه صاحب "إبتهاج القلوب" وعنه السلطان أبو الربيع سقط بمقدار ست طبقات - تبعا للنظرية الخلدونية في الأنساب - ولما أنه لا يصح!! .

وعلى كل؛ فالثابت هو: أنهم فاسيون، وجدون، وفهريون كما ذكره الشيخ أبو حامد، فهو ثقة ثبت كما أجمع عليه مترجموه، والثابت كذلك أنه كانت لهم أجداد لا تحفى في الأندلس؛ توسع في ذكرها السلطان أبو الربيع في مقدمة "عناية أولي الجدد" .

أما ما لهم من الجدد والعراقة عند نزولهم المغرب - خاصة بعد الشيخ أبي الحاسن - فإنه فاق ما يذكر من مفاخرهم بالأندلس فخرا ورياسة في الدين والدنيا... .

وكل بني الفاسي الآن ينسبون إلى الشيخ أبي الحاسن الفاسي، ومن بنيه الثلاثة: أحمد وعلي العربي . وهم يتوزعون سكنى بين فاس - وفيها جل أعدادهم - وتطوان، والقصر الكبير . ثم انتشروا فترة الاستعمار فما بعدها في سائر أنحاء المغرب؛ خاصة في الرباط والدار البيضاء .

وفرع علي بن يوسف هو أزكى فروعهم وأكثرها علماء ووجهاء، وأشهرها ذكرا في تراجم المغاربة، ثم يليه فرع العربي ثم فرع أحمد .

ب - أوليات الفاسيين ومكاثمهم العلمية:

وأول من اشتهر من آل الفاسي بالعلم والعمل بالمغرب وتلمذ له الخلاق هو: الشيخ أبو الحاسن يوسف الفاسي .

وأول من نال منهم وظيفة رسميا - بعد زهدهم فيها وابتعادهم - هو: محمد بن أحمد بن يوسف الفاسي (ت عام 1673/1084)؛ المتولي قضاء مكناص، والخطابة بجامع القرويين .

وأول من شغل منهم وظيفة خزنيا هو: أحمد بن عمر بن عبد الله بن عمر بن يوسف بن العربي الفاسي (ت 1780/1197)، والذي استخلصه السلطان محمد بن عبد الله في كتابته الخاصة .

⁵²، "مرآة الحاسن" ص 145 .

⁵³، "الصلة" لابن بشكوال ص 516 .

وأول من شغل منهم منصب الوزارة: جد جدتنا عبد الله بن عبد السلام الفاسي (ت 1930/1348) .

وعرف آل الفاسي بالتضلع من العلوم، والمشاركة الواسعة فيها؛ خاصة في علوم الآلة: من فقه وأصول وتاريخ وأدب؛ فكانت لهم الإمامة في هذه العلوم، والمرجعية فيها . وكانت لهم في سرد الحديث وحفظ متونه المرجعية في الدور الأول من تاريخهم كذلك .

وكان الشيخ محمد بن عبد السلام بن محمد بن عبد السلام بن العربي الفاسي إمام القراءات في المغرب في وقته، وكل من برع بعده في هذا الفن عائلة عليه .

أما حفاظ الحديث ومن لهم به اشتغال؛ فأبرزهم: الحافظ أحمد بن يوسف الفاسي، والعارف عبد الرحمن بن محمد ، والشيخ العربي بن يوسف، والشيخ عبد القادر بن علي . أما أكثرهم نقدا ودراسة لأسانيد الحديث، بل وآخرهم في هذا الفن؛ فهو: عبد الحفيظ بن الطاهر الفاسي (ت 1965/1385) .

أما من عرف من آل الفاسي بالاجتهاد وحرية الفكر في مختلف الفنون؛ فهو الشيخ أبو حفص عمر بن عبد الله (ت 1771/1188) ، والذي كان يصيح في أزقة فاس قائلا: « ته يا فاس بعمر !!! »⁵⁴ .

ومن أدياء البيت الفاسي: العربي بن يوسف، ومحمد بوعسيرة بن أحمد (ت 1608/1117) ، ومحمد بن عبد الواحد (ت 1990/1410)؛ مقعد علم الملحون⁵⁵، ولعل آخرهم: الأستاذ عبد الرحمن بن عبد الحفيظ الفاسي المتوفى عام (2002/1422) .

أما فلاسفة آل الفاسي؛ فأعرف منهم: محمد أبو عسيرة بن علي، وعبد الرحمن بن عبد القادر .

أما صوفية آل الفاسي العارفون المربون؛ فأبرزهم: أبو الحسن يوسف بن محمد، وأحمد بن أحمد ابن يوسف، وعبد الرحمن بن محمد العارف، وعبد القادر بن أبي جيدة (ت 1795/1213) .

أما خطباء آل الفاسي؛ فأولهم: محمد بن أحمد بن يوسف، ومن أبرزهم: أبو مدين بن أحمد (ت 1181) ، وأبو جيدة بن عبد الكبير (ت 1910/1328) . وآخر مبرزهم: والد جدتنا عبد السلام بن عبد الله (ت 1982/1402) .

أما علماء الطبقة الأولى من الفاسيين؛ فهم: أبو الحسن يوسف بن محمد، وأبو زيد عبد الرحمن بن محمد، وأبو العباس أحمد بن يوسف، وأبو حامد العربي بن يوسف، وأبو السعود عبد القادر بن علي بن يوسف، وأبو عبد الله محمد بن عبد القادر، وأبو حفص عمر بن عبد الله بن عمر .

⁵⁴، "إنحاف المطالع" (1 : 37)
⁵⁵، للأستاذ محمد الفاسي رحمه الله كتاب "معلمة الملحون" طبعت منه الخمسة أجزاء الأولى، وهو وقع في حوالي عشرين جزءا كما ذكره مؤلفه في المقدمة، وقد نشرت الأكاديمية الملكية طباعته، ثم توقفت عن ذلك، وهو حري بالاعتناء به ونشره كاملا، نظرا لأهميته العلمية التي لم يسبق إليها .

ومن ثوار و زعماء أو الثوار: عبد الرحمن المجذوب بن عبد الحفيظ (ت 1834/1260) ،
ومحمد ابن الطالب الفاسي (ت 1927/1345) قاضي مراكش ومهد ثورة المولى عبد الحفيظ بها⁵⁶ ،
وعبد الوهاب بن الحسين⁵⁷ (1950/1370) الخطيب المجاهد الشهيد، وعلال ابن عبد الواحد
الفاسي؛ الزعيم الشهير، مؤسس حزب الاستقلال، وأحد مؤسسي الحركة الوطنية الوسيطة⁵⁸ بالمغرب (ت 1974/1394) .

وقد مرت الأسرة الفاسية بعدة مراحل منذ دخول آبائها لفاس⁵⁹؛

المرحلة الأولى (1483/880 – 1569/976) : مرحلة الإعداد والاندماج في عموم الناس .

المرحلة الثانية (1569/976 – 1626/1036) : مرحلة الطريقة الصوفية والزواية .

المرحلة الثالثة (1626/1036 – 1703/1116) : المرحلة العلمية التي اعتلى فيها نجم
الأسرة الفاسية ، وبعدها فترة ركود

المرحلة الرابعة (1761/1180 – 1910/1328) : مرحلة الخطابة بجامع القرويين .

المرحلة الخامسة (1912/1330 – 1956/1376) : مرحلة القضاء والوزارة .

المرحلة السادسة (1912/1330 – الآن) : مرحلة الوزارة والوظائف المخزنية .

ويكفي في فضل الأسرة الفاسية ما وصفها به تاج علماء المغرب، وفخره على المشرق : الشيخ عبد
الحفي بن عبد الكبير الكثاني في كتابه "المظاهر السامية" ص108 بقوله: « إن بيت بني الجد في المغرب؛
أفخر البيوت وأسمأها علما ومجدا بعد بيوت الأدارسة وغيرهم من بيوتات الأشراف الهاشميين الذين
بالمغرب، لا ينافيهم في ذلك منازع، اخطأوا رئاسة الدنيا، وكانوا عظماء الشمال بالاندلس سابقا، والعالم
والولاية بالمغرب لاحقا... » .

حكمتنا فكان العدل فينا سجية ولما حكمتكم سال بالدم أبطح!

⁵⁶، أنظر "في البعثة وخلم السلطان" للشيخ عبد الحفي الكثاني رحمه الله، مجلة "وجهة نظر" العدد 9/8، السنة الثالثة عام 2000 .
⁵⁷ أخبرني بمجلة الأساد المأمون الفاسي بأنه كان خطيبا بجامع الرصيف بفاس، وبغيره من مساجدها، وأنه كان من الزعماء الوطنيين
ومؤسسي حزب الاستقلال بالمغرب، والخطباء ضد الاستعمار الفرنسي، وأنه كاتب وثيقة 11 يناير الشهيرة بخطه الجميل، وأنه كان لشدة
عدائه للاستعمار الفرنسي يدخل حجرته ويمكث يبكي على أحوال البلاد، وأنه كان - رحمه الله تعالى - كلما خرج من السجن عاد إليه،
حتى توفي متأثرا بالتعذيب شهيدا في التاريخ المذكور، فأركا من خلفه ثمانى صغارا - رحمه الله ورضي عنه .
⁵⁸ اعتبر الحركة الوطنية بالمغرب تنقسم إلى عدة أدوار: الحركة الوطنية الأولى؛ وهي التي أسست قبيل الاستعمار، والحركة الوطنية
الوسيطة التي أسست فترة الاستعمار، والحركة الوطنية الحديثة التي تدعو إلى العودة إلى الهوية المغربية من حيث الرجوع إلى الإسلام
تشرعيا ومحكما، والاعتناء بالثقافة المغربية المواجهة للتأثير الغربي والعلماني .
⁵⁹ لا يمكن اعتبار بدانة ونهاية لكل فترة محددا، والسنوات التي أذكرها إنما هي تقريبية، وبحسب الجو السائد والعالم، وكل فترة تتخللها
استثنائات وتداخلات .

ج - اتصالات المحقق بالشيخ أبي الحاسن:

في هذه العجالة أذكر ثلاثة اتصالات لي بالشيخ أبي الحاسن - رضي الله عنه - الأول: اتصال النسب، والثاني: اتصال الإسناد العلمي، والثالث: اتصال الإسناد الصوفي .

1 - نسبي للشيخ أبي الحاسن:

أنا محمد حمزة الككائي بن محمد علي الككائي بن أم هانئ الفاسي بنت عبد السلام بن عبد الله بن عبد السلام بن علال بن عبد الله بن عبد الرحمن المجذوب بن عبد الحفيظ بن أبي مدين بن أحمد بن محمد ابن عبد القادر بن علي بن الشيخ أبي الحاسن يوسف الفاسي الفهري رضي الله عنهم .

2 - اتصالي بالأسانيد العلمية بالشيخ أبي الحاسن:

وسأقتصر هنا على طريق واحدة؛ وهي رواية صحيح البخاري: فأرويه عن والدي إمام الدعوة مولاي علي بن المنتصر الككائي وعن جدي شيخ الإسلام محمد المنتصر بالله الككائي كلاهما عن جد الأول ووالد الثاني الإمام محمد الزمزمي الككائي عن والده شيخ الإسلام محمد بن جعفر الككائي عن ابن عمه جبل السنة والدين عبيد الكبير بن محمد الككائي عن والده إمام الأئمة أبي المفاخر محمد بن عبد الواحد الككائي عن شيخ الإسلام محمد بن علي السنوسي عن حافظ المغرب محمد بن عبد السلام الناصري عن حافظ عصره أبي العلاء إدريس العراقي الحسيني عن الإمام المجتهد أحمد بن مبارك اللمطي عن شيخ الجماعة محمد المسناوي بن أحمد الدلائي عن جدنا شيخ الجماعة محمد بن عبد القادر الفاسي عن والده شيخ الإسلام عبد القادر بن علي الفاسي عن عمه الشيخ أبي حامد العربي بن يوسف الفاسي وعم والده العارف عبد الرحمن بن محمد الفاسي كلاهما عن الشيخ أبي الحاسن يوسف الفاسي رضي الله عنهم .

3 - سندي في التصوف إلى الشيخ أبي الحاسن:

أروي الطريقة الشاذلية تبركا بأسانيد عدة؛ منها: عن شيخنا الإمام أبي اليسر عبد العزيز بن محمد ابن الصديق الغماري الشريف الإدريسي عن والده الإمام العارف محمد بن الصديق الغماري عن الشيخ المريني محمد ابن إبراهيم الأندلسي الفاسي عن الشيخ عبد الواحد بناني عن العارف الشريف محمد أيوب عن الشيخ المريني أحمد ابن عبد المؤمن الغماري الشريف الإدريسي عن الشيخ مولاي العربي الدرقاوي الشريف الإدريسي عن مولاي علي الجمل الشريف العمراني الإدريسي عن الشيخ العربي بن أحمد ابن عبد الله معن الأندلسي عن والده الشيخ أحمد بن محمد ابن عبد الله معن الأندلسي عن الشيخ قاسم الخضاصي ووالده العارف محمد ابن عبد الله معن الأندلسي عن العارف الشيخ عبد الرحمن بن محمد الفاسي الفهري عن الشيخ أبي الحاسن يوسف بن محمد الفاسي الفهري رضي الله عنهم أجمعين .

وهذا الإسناد والذي قبله - والله أعلم - لو وضعنا على عليل لشفاه الله تعالى؛ فهما مسلسلان بأئمة الإسلام وأعلامه في وقتهم . والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات .

د - ما كتب من المؤلفات في البيت الفاسي:

وقد أشرنا إلى البعض مما ألف من الكتب في البيت الفاسي الفهري، ولا بأس بذكر ما توصلنا إليه بهذا الخصوص؛ ليعمل آل الفاسي على تتبعها وطباعتها وإخراجها إلى حيز المنشورات؛ خدمة للإسلام ممثلاً في رجالاته، وخدمة للتاريخ المغربي، ولآل الفاسي بإحياء آثارهم وتعريف النشء الجديد بميزات آبائهم ليسيروا على نهجهم:

- 1 - تأليف للحافظ أحمد بن يوسف الفاسي في ترجمة والده الشيخ أبي الحاسن، اعتمده مؤلف "المراة" كثيراً، وربما هو: "المنح الصفية في الأسانيد اليوسفية"⁶⁰.
- 2 - مناقب الشيخ يوسف الفاسي . تأليف الحاج علي ابن سعيد .
- 3 - مناقب الشيخ يوسف الفاسي . تأليف الفقيه موسى بن عبد الواحد الزراد .
- 4 - مناقب الشيخ يوسف الفاسي . تأليف الفقيه أحمد بن محمد الجزولي البلاي⁶¹.
- 5 - أجوبة الشيخ يوسف الفاسي . للشيخ الحسن ابن مهدي الزيات .
- 6 - أجوبة الشيخ يوسف الفاسي . للشيخ أحمد بن محمد الجزولي⁶².
- 7 - قصيدة للشيخ أبي عبد الله النيجي المتوفى عام (1030) في ذكر جملة من أحوال الشيخ أبي الحاسن، وعدد من المشايخ الذين أخذ عنهم .
- 8 - شرح القصيدة المذكورة آنفاً، لمؤلفها نفسه⁶³.
- 9 - تقييد لبعض "الفضلاء" في ترجمة الشيخ أبي الحاسن وذكر أصوله وبعض فروعه⁶⁴.
- 10 - قصيدة ميمية للشيخ محمد بن علي القنطري في مناقب الشيخ يوسف الفاسي .
- 11 - شرح قصيدة الشيخ القنطري في مناقب الشيخ يوسف الفاسي . للشيخ أبي حامد العربي ابن يوسف الفاسي⁶⁵.

⁶⁰ توجد منه نسخ في الحزانة العامة بأرقام: 1234د، و 1388ك ضمن مجموع من ص 626 - ص 663 .
⁶¹ ذكر هذه الثلاثة الشيخ العربي في "المراة" ص 76، وعقب ذكرها قال ابن سودة في "دليل مؤرخ المغرب" ص 150 : ((لم أقف على ذلك بعد البحث ولا على وفاتهم رحم الله الجميع .)) .
⁶² ذكر هذا والذي قبله الشيخ أبو حامد في "المراة" ص 95 .
⁶³ ذكر هذا والذي قبله الشيخ أبو حامد في "المراة" ص 25 .
⁶⁴ يوجد ضمن مجموع يحوي على "مراة الحاسن" وغيرها من المؤلفات، بحوزتنا نسخة عنه . غير معين المؤلف .

- 12 - أمالي الشيخ يوسف الفاسي . من جمع الفقيه المتصوف أحمد بن محمد الجزولي⁶⁶ .
- 13 - "مرآة الحاسن من أخبار الشيخ أبي الحاسن" . تأليف الشيخ العربي بن يوسف الفاسي . ويأتي الحديث عنه لاحقاً بإذنه تعالى .
- 14 - فروع الشجرة اليوسفية . للشيخ عبد القادر بن علي الفاسي⁶⁷ .
- 15 - "أزهار البستان بترجمة الشيخ عبد الرحمن" . أي: ابن محمد الفاسي العارف . تأليف الحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي⁶⁸ .
- 16 - "إتهاج القلوب بأخبار الشيخ أبي الحاسن وشيخه المجذوب" . للحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي .
- 17 - "إتهاج القلوب بحبر الشيخ أبي الحاسن وشيخه المجذوب" . للحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي . وهو غير الكتاب السابق، مختصر عنه وبه زيادات⁶⁹ .
- 18 - "تحفة الأكابر بترجمة الشيخ عبد القادر" . أي: ابن علي الفاسي . لنجله الحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي⁷⁰ .
- 19 - "إتهاج البصائر فيمن قرأ على الشيخ عبد القادر" . للشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي⁷¹ .
- 20 - "بستان الأزاهر من تحفة الأكابر بترجمة الشيخ عبد القادر" . للشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي⁷² . وهو اختصار لـ "تحفة الأكابر" في عشرة كرايس⁷³ .
- 21 - "الجواهر الصفية من الحاسن اليوسفية" . للشيخ المهدي بن أحمد الفاسي، في كراسة توجد بالخرانين الفاسية والاحمدية بفاس، وهي مختصر من الكتاب التالي⁷⁴ .
- 22 - "روضة الحاسن الزاهية بمآثر الشيخ أبي الحاسن" . للشيخ المهدي بن أحمد الفاسي⁷⁵ .

⁶⁵ ذكر هذا المؤلف والذي قبله الشيخ أبو حامد في "المراة" ص232

⁶⁶ "مرآة الحاسن" ص116 .

⁶⁷ توجد منه نسخة بالخزانة الخزائنية تحت رقم (351) .

⁶⁸ توجد منه نسخة بالخزانة الملكية بالرباط رقم 583، والخزانة العامة رقم 2074د أول مجموع، والمكتبة العامة بطنوان رقم 514 .

⁶⁹ "دليل مؤرخ المغرب" ص117 .

⁷⁰ توجد منه نسخة بالخزانة الملكية بالرباط رقم 643 ، 207 ، 11037 مع . والخزانة العامة رقم 1766د، و 2330د .

⁷¹ "دليل مؤرخ المغرب" ص117 .

⁷² "دليل مؤرخ المغرب" ص117 .

⁷³ ذكره في "نشر الممانى" (2 : 56) كما في "دليل مؤرخ المغرب" ص136 .

⁷⁴ "دليل مؤرخ المغرب" ص137 .

⁷⁵ توجد منه نسخة بالخزانة الملكية بالرباط رقم 772 ، 2414 بخط مؤلفها، والخزانة العامة رقم 976ج، و1085ق .

- 23 - "جلاء القلب الفاسي بمآثر سيدي المهدي الفاسي" . أي: ابن أحمد بن علي . تأليف: أبي عيسى المهدي ابن يحيى المتوفى أواسط القرن الثاني عشر⁷⁶ .
- 24 - "جلاء القلب الفاسي بحاسن سيدي المهدي الفاسي" . أي: ابن أحمد بن علي . تأليف: أبي العباس أحمد بن عبد الوهاب الوزير الغساني .
- 24 - "اللوؤ والمرجان في حياة أبي زيد عبد الرحمن" . أي: ابن عبد القادر الفاسي . تأليف: نجله الفقيه أحمد بن عبد الرحمن الفاسي (ت 1732/1145)⁷⁷ .
- 25 - "فريدة الدر الصفي في وصف ما أبدى الجمال اليوسفي" . منظومة للإمام المؤرخ محمد بن الطيب القادري الحسني . طبعت مع كتاب "عناية أولي الجدد" على الحروف بفاس عام (1928/1347) بالمطبعة الجديدة .
- 26 - تقييد في العائلة الفاسية . للإمام المقرئ محمد بن عبد السلام الفاسي . في كراستين⁷⁸ .
- 27 - "عناية أولي الجدد بذكر آل الفاسي ابن الجدد" . للسلطان أبي الربيع سليمان بن محمد العلوي ملك المغرب . طبع على الحروف بفاس عام (1928/1347) بالمطبعة الجديدة⁷⁹ .
- 28 - "جواهر الأصداف في النابهن من الأسلاف" . أرجوزة في أكثر من (400) بيت ترجم فيها للنابهن من آل الفاسي . تأليف العلامة المهدي بن الطاهر بن يوسف بن أبي عسرية الفاسي القصري . (1764/1178)⁸⁰ .
- 29 - "شذور العسجد في ذيل عناية أولي الجدد" . للقاضي عبد الحفيظ بن الطاهر الفاسي . في ستة كرايس⁸¹ .
- 30 - "روضة الجنات في ذكر شيخنا الوالد وأشياخه وما لهم من المناقب والحسنات" . للقاضي عبد الحفيظ بن الطاهر الفاسي⁸² .
- 31 - "تاريخ آل الفاسي" . لعم جدتنا العلامة المطلع العابد بن عبد الله الفاسي . في عدة مجلدات؛ وهو أكبر ما ألف في آل الفاسي⁸³ . بمكتبته .

⁷⁶ دليل مؤرخ المغرب " 136 . وذكر أنه يقع في عدة كرايس الأولى منه في الخزنة الفاسية بفاس .
⁷⁷ دليل مؤرخ المغرب " ص 146 ، وقال: ((القسم الأخير منه يوجد بخزانة أبي عبد الله محمد بن الطالب الفاسي الفهري بفاس)) .
⁷⁸ "دليل مؤرخ المغرب" ص 57 ، وذكر أن نسخة منه توجد بالخزانة الصقلية بفاس .
⁷⁹ توجد منه نسخة بخط مؤلفها بمكتبة القاضي العلامة أحمد بن محمد العلوي الإمام علي بمكناس كما ذكره ابن سودة في "دليل مؤرخ المغرب" ص 75 .
⁸⁰ نشر الأستاذ محمد داود في "تاريخ تطوان" (3 : 69) بيت منها .
⁸¹ "دليل مؤرخ المغرب" ص 75 .
⁸² دليل مؤرخ المغرب " ص 143 .
⁸³ "دليل مؤرخ المغرب" ص 49 .

32 - "تاريخ الوزير أبي محمد عبد الله بن عبد السلام الفاسي الفهري" . نعم جدتنا الأستاذ العابد بن عبد الله الفاسي . في سفر⁸⁴ بمكتبته .

33 - "ناطح صخرة" في الدفاع عن نسب آل الفاسي الفهري، والرد على الأستاذ عبد الكريم الفلالي الطاعن فيه في كتاب "التاريخ المقترى عليه" . تأليف العابد بن عبد الله الفاسي . عام 2002/1423 باعتناء نجله الأستاذ عبد الله بن العابد الفاسي .

⁸⁴، دليل مؤرخ المغرب" ص 124 .

ترجمة مؤلف الكتاب*

اسمه ونسبه:

هو الشيخ أبو حامد محمد المدعو: العربي بن يوسف بن محمد بن يوسف بن عبد الرحمن ابن أبي بكر ابن الجد الفاسي الفهري الأندلسي ثم المغربي . ينتمي لبيت بني الجد الفهريين؛ أحد كبار بيوتات المغرب والأندلس، والذي عرف بتواتر العلم والوزارة فيه قروناً في الأندلس، وأخرى بالمغرب . وينتمي هذا البيت للصحابي الجليل سعيد بن زيد؛ أحد العشرة المبشرين بالجنة .

ولادته ونشأته:

ولد - رحمه الله تعالى - بحومة العيون من عدوة القرويين بفاس، ضحى يوم الاثنين السادس من شوال سنة: (1580/988)، ونشأ في بيئة الطهر والعفاف؛ فوالده شيخ الشاذلية بفاس وشمال المغرب في وقته، الشيخ المربي أبو الحاسن يوسف الفاسي؛ الإمام في علوم الظاهر والباطن . وعمه الشهير بالعارف الفاسي: عبد الرحمن بن محمد الفاسي؛ شيخ الصوفية بفاس، وإمام التفسير، المشارك مشاركة إمامة في جميع العلوم الاثني عشر من علوم الشريعة . وشقيقه الأكبر منه، الشهير بالحافظ الفاسي: أبو العباس أحمد بن يوسف؛ إمام الحديث في عصره، القائل: « لو لم يؤلف ابن عبد البر كتاب "الاستذكار"؛ لوجد من يؤلفه الآن »⁸⁵ . يعني نفسه .

عدا من كان يتوارد على زاوية أبيه من أعلام أعلام المغرب؛ كالإمام القصار، وابن جلال، وأبي مالك الحميدي، وابن مهدي الزيات . . . وغيرهم .

فنشأ في بيئة العلم والطهر والعفاف، إضافة إلى ذكائه الفطري، وقابليته العلمية التي ورثها من آبائه، ثم اكتسبها من بيئته . وكان منذ صغره جداً لا يعرف الهزل ولا يلعب مع الصغار، ولا يرى للهو واللعب قيمة؛ إنما همه العلم والتعلم .

ولما بلغ الرابعة من عمره؛ بدأ يحفظ بعض سور القرآن، ويتعلم بعض قواعد الكتابة والقراءة على يد والده وأقرب أهله، ثم من بعد تم له حفظ القرآن الكريم بروايته ورش وقلون على يدي المقرئ

* مصادر الترجمة: مرآة الحاسن (159)، "صفوة من انشور" (71)، "خلاصة الأثر" (4 : 273)، "نشر المائتي" (2 : 10)، "نقاط الدرر" (114)، "مناقب الحضيكي" (2 : 226)، "عناية أولي الجهد" (29)، "الدرر البهية" (2 : 279)، "سبلوة الانفاس" (2 : 313)، "شجرة النور" (302)، "معجم المطبوعات" (1680)، "تاريخ تطوان" (2 : 278)، "الأعلام" (6 : 265)، "الزاوية الدلائلية" (113)، "مؤرخو الشرفاء" (172)، مقدمة تحقيق "عقد الدرر في نظم نخبة الفكر" للمترجم، تحقيق د. محمد بن عزوز . . . وغيرها .
⁸⁵ "فهرس الفهارس" (2 : 604) .

علي بن أحمد ابن سعيد، ثم الإمام أبي علي الحسن بن مهدي الزيات الذي ختم عليه القرآن الكريم أكثر من ثماني مرات .

وفي تلك الفترة؛ لازم عمه العارف الفاسي في علوم العقائد والفقه والمنطق . . . وغيرها، وأخاه الحافظ الفاسي كذلك، والمؤرخ الإمام أبا العباس أحمد ابن القاضي المكتاسي صاحب "جذوة الاقتباس"، علاوة على أخذه علم التصوف والسلوك على والده الشيخ الإمام أبي الحسن سلوكا وعلمًا .

وفي هذه الفترة - كذلك - زار شيخ الإسلام القصار، وتبرك به، ونال منه الإجازة العامة، وناولته القصار نسخة من صحيح الإمام البخاري .

ثم انكب بعد هذه الفترة على مجالس العلم في جامعة القرويين الغراء، فأخذ عن جلة من أئمة العلم في زمانه، وفي العلوم التي نبغوا فيها:

فلازم المفتي محمد بن أحمد الميريني في الفقه المالكي، وفقه الأثر، والنحو واللغة . . . وغير ذلك .

ولازم قاضي الجماعة علي بن عبد الرحمن ابن عمران في التفسير والسير والفقه والنوازل واللغة والنحو .

ولازم قاضي الجماعة - كذلك - الإمام الفيلسوف أبا القاسم بن أبي النعيم الغساني في التفسير والعقائد والمنطق .

ولازم العلامة اللغوي المطلع أبا القاسم ابن القاضي المكتاسي في علوم القرآن والفرائض، والنحو والعروض والتصرف، والحساب والتوقيت.

كما لازم شيخ الإسلام محمد بن قاسم القصار القيسي الأندلسي سنين عديدة في التفسير والحديث والفقه والأصول . . . وغير ذلك . وجالسه كثيرا، « وكانت مجالسته تقوم مقام دروس كثيرة؛ فإنها كان يحصل بها من الفوائد ما لا يكاد يحصل في دروس كثيرة . . . »⁸⁶.

كما درس على الشيخ علي بن الأعراب لامية الأفعال، وإيساغوجي .

وأخذ على الشيخ أبي الطيب بن مهدي الزيات علمي الفقه واللغة . . . وغيرها .

وكذا درس الفقه على الفقيه الحافظ أبي الحسن علي بن جلول .

ودرس التفسير على الشيخ أبي الحسن علي القنطري، وأجازه بالسلسل بالمصافحة .

⁸⁶، "مرآة المحاسن" ص 163 .

وأخذ في هذه الفترة ودرس علوما كثيرة على عمه العارف الفاسي، وشقيقه الحافظ الفاسي، بحيث لازمهما ملازمة تامة .

ولقي في هاته الفترة أما من رجال التصوف الكبار؛ وعلى رأسهم: والده الشيخ أبو الحسن، والشيخ محمد بن أبي بكر الدلائي، والشيخ محمد بن علي ابن ريسون الشريف الحسني الإدريسي .

تصدره للإقراء وتلاميذه:

ثم بعد تحصيله للعلم ونبوغه؛ تصدر للتدريس والإقراء بفاس خاصة، وبغيرها من المدن التي زارها أو حل بها؛ كالقصر الكبير وتطوان وزاوية الدلاء... وغيرها .

قال السلطان أبو الربيع سليمان بن محمد بن عبد الله العلوي في "عناية أولي الجد"⁸⁷: « درس العلوم بمواضر المغرب وبواديها، وانتشرت عنه في تحقيقه أبياده، وكان ممن تقصر عن محاسنه الأقاليم، وتكل دون منتهائها السنة الأتام... » .

وقد أخذ عنه أعلام في مختلف العلوم التي درسها؛ خاصة علوم: الفقه والأصول، والحديث والمصطلح، وعلم العقائد الذي قال فيه شيخه العارف الفاسي: « إنه أعلم به من السنوسي! »⁸⁸ .

ومن أجل من أخذ عنه: أبنائه الأربعة: الأديب الحقيق عبد الوهاب، والحدث يوسف، والأديب عبد العزيز، والفقيه عبد السلام، وأبناء أخويه: شيخ الإسلام عبد القادر بن علي الفاسي، وقاضي مكناش محمد بن أحمد بن يوسف الفاسي، وأحمد بن علي بن يوسف الفاسي، وكذا أخذ عنه الشيخ أحمد بن عبد الرحمن ابن جلال التلمساني، وإمام النحلة الشيخ محمد المرابط بن أبي بكر الدلائي، وإمام سوس وعالمها محمد بن سعيد المرغيثي... وغيرهم .

قال السلطان أبو الربيع: « وغيرهم ممن لا يحصى بفاس وتطوان وقبائل غمارة، والمصامدة والهبط... بل عم الانتفاع بعلمه في جميع الأصقاع المغربية؛ لتأييده بنور التحقيق والفتح المين، الممتدين عن شمس المعرفة الدنية والعلمية... »⁸⁹ .

مكاته العلمية وثناء الأعلام عليه:

⁸⁷ "عناية أولي الجد" ص 33 .
⁸⁸ "سلوة الألفاس" (2 : 314) .
⁸⁹ "عناية أولي الجد" ص 32 .

كان الشيخ أبو حامد - رحمه الله تعالى - من أفراد العلماء في وقته، انقادت إليه العلوم فأعطته زمامها، وتحصل على أدوات الاجتهاد فكان إمامها، يمزج العلوم بعضها ببعض، مع إدراك لعل الأحكام وفلسفة التشريع، ومقاصد الشريعة الغراء، وإطلاع كبير على أقوال العلماء في مختلف العلوم . ولا أدل على ذلك من كتابه: "شهادة اللقيف" الذي مزج فيه علوما عدة من فقه ونوازل، وأصول ومصطلح، ومنطق وفلسفة تشريع، وعلم المقاصد . . . بحيث وحده يكفي للتعبير عن تبجر هذا الإمام ورفعة شأنه، ومن أهم ما يميز أسلوب الشيخ أبي حامد: التعليل؛ فهو لا يفتأ يعلل الأحكام والآراء التي ينحو إليها .

وقد وصف حاله العلمي والديني جد جدينا شيخ الإسلام محمد بن جعفر الكثاني في "سلوة الأنفاس" فقال: « حصل من العلوم ما طبق الأفاق، وملا الأذان، واشتهر علمه في المشرق أكثر من المغرب، وشهد له علماء عصره بالبراعة في العلوم كلها . . . » .

« وكان له - رحمه الله - من الاعتناء بتقيد شوارد الفوائد ما لم يكن لغيره، حتى إنه يكن راكباً في السفر فيتذكر مسألة، فيظهر له فيها شيء، فيوقف فرسه حتى يقيد ما ظهر له في الوقت، ثم يجد السير . . . » .

« وأما فصاحة القلم، وجودة الخط، وبراعة الشعر؛ فهو سبحانه عصره، وابن مقلة زمانه، ونابعة وقته، حتى كان يقول: والله؛ ما بيني وبين القصيدة إلا البسلة أو الحمدلة - أي: أن أكتب: بسم الله، أو: الحمد لله - أو أحبس القلم في يدي . . . » .

« وفي آخر شرح "البردة" الكبير للشيخ أبي العباس الوزير ما نصه: وسيدي العربي الفاسي كان له من مكانة العلم والتحقيق فيه، وثقته وضبطه . . . ما لا يعبر عنه قلم ولا يستوفيه، وله زيادة محبة في آل البيت الكريم، والجناب العظيم - إرثاً من والده الشيخ الإمام أبي الحسن رضي الله عنه - ﴿ إِنَّا وَمَجْلِسَنَا آبَاءَنَا عَلَى أَمْتِهِ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مِنْهُمْ ﴾ [الزخرف : 22] . وله فيهم - أي: في آل البيت - قصائد . . . » هـ⁹⁰ .

وحاله جد جدنا في صدر الترجمة ب: « الإمام الأوحده، وقُدوة الأنام الأعمد، بحر العلم الزاخر، وأعجوبة العصر الآخر، نادرة الزمان حفظاً وفهماً وإتقاناً، ووحيد الدهر ذكاءً وفطنةً ومعرفةً وإتقاناً، شيخ الإسلام، وعالم الأعلام . . . »⁹¹ .

ووصفه اليفرنى فى "الصفوة"⁹² ب: « الشيخ الإمام، شيخ الإسلام، بحر العلم الزاخر، وأعجوبة العصر الآخر . . . » .

⁹⁰ "سلوة الأنفاس" (2: 314) .

⁹¹ "سلوة الأنفاس" (2: 313) .

⁹² "صفوة من أشهر" ص 71 .

وقال عنه القادري في "نشر الميثاني"⁹³ : « وهو في الباب من الأئمة المقتردين، ومن جمع بين التحقيق ومثانة الدين، ولا غرو أن كان لهذا أهلا، وحاز على من عداه فضلا... » .

وقال السلطان أبو الربيع في "عناية أولي الجدد"⁹⁴ : « صار شيخا جامعا مانعا، فدرس العلوم بجواضر المغرب وبواديها، وانتشرت عنه في تحقيقاته أبياده، وكان ممن تقصر عن محاسنه الأفلام، وتكمل دون منتهائها السنة الأنام، أمره أشهر من نار على علم، فكانه بدر تم سطع في ديجور الظلم، قد برع في الفنون، وغاص في لججها فاستخرج منها نقائص الدرر المكنون... » .

ثم قال: « وبالجملة؛ فهو من أجل مفاخر هذه السلالة الفاسية الجدية حفظا وإتقاناً، وعلماً وعرفاناً... » .

انتفاؤه ووفاته:

عاش المؤلف - رحمه الله تعالى - في فترة تعد من أشد فترات التاريخ المغربي اتسكاسا، وأكثرها فتنا، ومن أهم الفن التي شاهدها ذلك العصر: فتنة تسليم النصارى الإسبان مدينة العرائش عام (1610/1019) .

حيث إن السلطان محمد الشيخ بن أحمد المنصور الذهبي المأمون السعدي لما انهزم جيشه أمام جيش أخيه السلطان زيدان؛ فاوض فيليب الثالث ملك إسبانيا على أن يساعده بجيش ضد أخيه المذكور من أجل استرداد ما سلب من ملكه، مقابل أن يترك عندهم أولاده وحشمه رهينة. فاشترط عليه الإسبان - بعد تعنت طويل - تسليمهم مدينة العرائش الواقعة في الشمال الغربي للمغرب، جنوب مدينة طنجة، والتي كانت ميناء تجاريا مهما حينها... .

فاتفق معهم على ذلك، وحاول استمالة قواد جيوشه من أجل ذلك؛ فلم ينصع له سوى قائده الكرني، وتم إخلاء العرائش وحلول النصارى بها رابع رمضان عام (1019) .

وتسبب تسليم المأمون السعدي للعرائش في امتعاض عام من قواد جيشه، وعلماء البلاد، والقبائل وجمهور الشعب المغربي؛ حتى بدت بوادر الفتنة تظهر عيانا نظرا لأن المرجعية الشعبية كانت مرجعية إسلامية، فالإسلام فوق كل اعتبار وإن كان في مقابلة الملك فن دونه، والعلماء الربانيون هم قادة الشعب الحقيقيين ورواده إلى سبل الخير، لا الأطر التي لا تعرف للدين ولا للوطنية قيمة سوى التعلق على أعقاب أصحاب الكراسي .

⁹³ "نشر الميثاني" (2 : 11) .

⁹⁴ "عناية أولي الجدد" ص 31 .

« وكان الشيخ لما خاف من الفضيحة وإنكار العامة والخاصة عليه إعطاء العرائش - بلاد الإسلام - للكفار؛ احتال على ذلك بأن كتب سؤالا لعلماء فاس وغيرها، يذكر لهم فيه أنه: لما وغل في بلاد العدو الكافر، واقترحها كرها بأولاده وحشمه؛ منعه النصارى من الخروج من بلادهم بعد أن دخلها، حتى يعطيهم بلد العرائش، وأنهم ما تركوه خرج بنفسه حتى ترك عندهم أولاده رهنا حتى يمكنهم مما أرادوه . فهل يجوز أن يفدي أولاده من أيديهم بإعطائها لهم أم لا؟! »⁹⁵

فاتقسم العلماء على هذه القوي ثلاثة أقسام:

- قسم سلموا له ما أراد ووافقوه في مقصده .
- وقسم جابهه ورفض مطلبه وشنع عليه، بل دعا إلى حربه؛ إذ الاستعانة بالكافر على المسلم كفر كما تنص عليه أحكام الشريعة الغراء .
- وقسم اخفى وامتنع عن الإدلاء برأيه موافقة أو رفضا، مع رفضهم الباطني؛ ومنهم الأئمة: أبو عبد الله الجنان، وأبو العباس المقرئ صاحب "فتح الطيب من غصن الأندلس الرطيب"، والحسن بن مهدي الزيات، وأحمد بن يوسف الفاسي الذين هربا خارج فاس . ومن هؤلاء الجماعة: الشيخ أبو حامد محمد العربي الفاسي .⁹⁶

يقول الشيخ العربي في "المرآة"⁹⁷: « فخرجت من فاس بأهلي وبعض أهله - أي: شقيقه الشيخ أحمد بن يوسف - صبيحة يوم السبت السابع عشر من صفر سنة عشرين وألف؛ وهو: يوم عشرين من أبريل . وأقام هو بفاس أياما ثم لحق بنا في بني يحمود وقد تطارحوا علينا في الإقامة عندهم؛ فاقمنا إلى أواخر ربيع الثاني، ثم أقمت أنا وسار هو بالأهل جميعا إلى بوزيري من بلاد مصمودة؛ عمل أراجن؛ وهو منزل سيدنا وبركتنا سيدي عبد الرحمن المجذوب رضي الله عنه . . . » .

وبقي المترجم - رحمه الله تعالى - في التطواف بين مختلف مدن وحواضر المغرب، لا يستقر بمكان، ليكون محل النفع به لجميع أصحاب الطبقات، ولم يكن خروجه من فاس هروبا من الصدع بالحق؛ ولا فقد أصدر قوي تحرم الاستعانة بالكافر على المسلم وتعتبر عمل السلطان السعدي من الكبائر العظام المخالفة للشريعة الإسلامية⁹⁸.

وبقي على حاله حتى استقر بمدينة تطوان حيث توفي بها - رحمه الله تعالى - ضحوة يوم السبت الرابع عشر من ربيع الثاني سنة ثنتين وخمسين ألف . ثم بعد عامين نقل إلى فاس، ودفن

⁹⁵ "صفوة من انشر" ص 292 .

⁹⁶ "صفوة من انشر" ص 292 .

⁹⁷ "مرآة الحاسن" ص 155 حجرة .

⁹⁸ "الزاوية الفاسية" ص 350 .

متصلاً بقبر أبيه الشيخ أبي الحاسن جهة القبلة، بمنطقة القباب عند مصلى باب الفتوح . وجدت جثته عند نبش قبره طرية لم تغير، مما يدل على شقوف رتبته - رضي الله عنه ونفعنا به - عند الله تعالى .

قال السلطان أبو الربيع⁹⁹: « بيد أنه رمته أيدي النواصب بالامتحان، ولم يكن له في الحواضر قرار بمكان، ولم يزل في البوادي تلفظه البلدان، حتى أدته خاتمة المطاف أن ألقى عصا التسيار والتطواف، وأقام بطوان راجيا أن يكون له بها إسعاف، والدهر بالأمان غير واف؛ فلم ينشب أن عاجله هنالك حمامه، وانطوت لياليه وأيامه... » .

مؤلفاته رضي الله عنه:

ترك الشيخ أبو حامد - رحمه الله تعالى - العديد من المؤلفات العظام، تعكس مدى تضلعه من العلوم وشفوف رتبته، قال عنها السلطان أبو الربيع¹⁰⁰: « غير أنه أبقى أثرا يدل عليه، من كل ما صح إسناده إليه، من تأليف ترفل في حلل الإجابة، وجهازة تخرجوا بها في حسن الإفادة... » .

ومن مؤلفاته التي حفظت لنا المصادر أسماءها:

1. "الإصابة في حكم طابة". توجد منه نسخة بالخرانة الحمزاوية رقم (227).
2. "التعريف بابن إيازا وابن أبان". ذكره في "المرأة" ص237.
3. تعليق على تحصيل معنى الهيلة للهبطي". توجد نسخة عنه في خرانة الأستاذ علا الفاسي تحت رقم: 257ع.
4. تقييد على قول ابن السبكي: « جائر الترك ليس بواجب ». ذكره في "المرأة" ص237.
5. تقييد في التحاق جمع القلة بمجموع الكثرة لاقتراانه بـ: أل. ذكره في "المرأة" ص237.
6. تقييد في الكلام عن الاشتقاق وأنواعه، وشرح كلام المرادي فيه. ذكره في "المرأة" ص23.
7. تقييد في قول "الخلاصة": « قال محمد هو ابن مالك » . توجد منه نسخة ضمن مجموع بحرانة علا الفاسي رقم: 389ع.
8. "تلقيج الأذهان وتلقيج البرهان".

⁹⁹، "عناية أولى الجهد" ص31 .

¹⁰⁰، "عناية أولى الجهد" ص31 .

9. جواب سؤال عن العقوبة بالمال . توجد منه نسخة خطية بخزانة الأستاذ علال الفاسي تحت رقم: 636ع .
10. جواب عن سؤال يتعلق بتعليل لفظة (أمس) على الحركة . في ورقة . توجد منه نسخة بخزانة علال الفاسي تحت رقم: 257ع . ضمن مجموع .
11. رسالة في التعليق على تقسيم السنوسي للمكلفين . توجد منها نسخة بخزانة المعهد الإسلامي بنظارة تطوان، تحت رقم (180) .
12. رسالة في شهادة اللقيف . طبعت باعتماد الأستاذ محمد الأمين بوجيزة العمراني .
13. "السمط المنظوم من جوهرة ابن آجروم" . منظومة . توجد منها نسخة بخزانة علال الفاسي تحت رقم: 675ع .
14. "شذر الذهب في خير نسب" . نظم في نسب الشرفاء العلميين في 120 بيتا . يوجد بالخزانة الفاسية ضمن مجموع . قاله د . محمد بن عزوز في مقدمة "عقد الدرر" ص4.
15. شرح "الشفا بالتعريف بحقوق المصطفى" للقاضي عياض . لم يتم .
16. شرح حديث ذي اليمين . ذكره في "المرأة" ص237.
17. شرح على "الشقراطية" .
18. شرح على "دلائل الخيرات" في الصلاة على النبي ﷺ . لم يتم . موجود بالخزانة الحسنية بالرباط رقم 3994 .
19. شرح قصيدة "بانت سعاد" لكعب بن زهير . لم يتم .
20. شرح قصيدة ميمية للشيخ محمد بن علي القنطري في مناقب الشيخ أبي المحاسن يوسف الفاسي . ذكره في "المرأة" ص233.
21. شرح قول ابن مالك: ((وعلم التثنية احذف للنسب)) . ذكره في "المرأة" ص237.
22. شرح كتاب عقد الدرر في نظم نخبة الفكر" . في مجلد تحت تحقيق الأستاذ سالم الباشي كما ذكره ابن عزوز في مقدمة تحقيقه لعقد الدرر .
23. شرح: ((حمى لا يحل الدهر إلا بإذننا)) . ذكره في "المرأة" ص237.
24. "الطالع المشرق في أفق المنطق" .

25. "الطرفة في نظم ألقاب الحديث" . طبعت بشرح الشيخ محمد بن عبد القادر الفاسي بدار ابن حزم بلبنان عام (1420) ، بتحقيق الأستاذ محمد مظفر الشيرازي الهندي.

26. "عقد الدرر في نظم نخبة الفكر" . طبع بدار ابن حزم عام (1422) بتحقيق الدكتور محمد ابن عزوز، واستقدنا من مقدمته في هذه الترجمة .

27. فهرست شيوخه؛ وقد جعلها ذبلا على كتاب "مرآة المحاسن" .

28. قصيدة بائمة موصولة بالياء مؤسسة في أكثر من مائة بيت، نظم فيها آباء الإمام أحمد ابن علي الشريف العلمي، ونحو ثلاثين حديثا في فضل آل البيت، نظمها عام (1008) . ذكرها في "المرآة" ص108 .

29. قصيدة نونية في نسب الإمام أحمد بن علي الشريف العلمي تزيد عن مائتي بيت. ذكرها في "المرآة" ص189 .

30. "القلائد المنسكبات في علم الذكاة" . هل هو الآتي أم مؤلف ثري مستقل؟ . توجد منه نسخة بالخزانة الحسينية بجامع مولاي عبد الله الشريف بوازان، تحت رقم (1022)، ضمن مجموع.

31. مجموعة الفتاوى والنوازل، وهي مبعثرة في كتب النوازل والتاريخ المغربي، حرية بأن تجمع ويستخرج منها فقه الشيخ أبي حامد ومنهجيته العلمية. وتوجد منها مجموعة في مجلد بخزانة الأستاذ علال الفاسي تحت رقم 746ع ضمن مجموع .

32. "مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن" . طبعت بالمطبعة الحجرية الفاسية عام (1906/1324) باعثناء وتصحيح العلامة أحمد بن المهدي البوعزاوي . ويأتي الحديث عنها لاحقا بإذنه تعالى.

33. "مراصد المعتمد في مقاصد المعتد" . منظومة في 620 بيتا . يقوم بتحقيقها د . ابن عزوز .

34. منظومة في الذكاة . في 99 بيت . توجد منها نسخة في الخزانة الحسينية بالرباط، تحت رقم 8791. وأخرى بخزانة الأستاذ علال الفاسي تحت رقم 243ع .

35. نبذة عن تاريخ مدينة تطوان. نقل عنه الأستاذ محمد داود في "تاريخ تطوان" (1 : 59، 97، 109، 191) ، وذكر أنه وقف عليه في خزانة خاصة . بطوان.

36. "واضح المشكلات في قراءة البصري". في جزء. توجد منه نسخة بالخزانة الحبسية بالزاوية الحمزاوية بإقليم الرشيدية، تحت رقم (227) ضمن مجموع .

37. وله أشعار كثيرة ومقطعات في أمداح نبوية وغيرها، حرية بأن يقوم بجمعها باحث ويدرسها؛ نظرا لمكانة المترجم له في علوم الأدب. ذكرها جدنا في "السلوة" (2/315).

هذا ما استطعت الإشارة إليه من بين كتب الشيخ أبي حامد - رحمه الله تعالى - فعسى أن يتجرد الباحثون والعلماء وأحفاد الشيخ أبي حامد لتحقيقها ونشرها، وما ذلك على الله تعالى بعزیز .

ترجمة مصحح الكتاب الشيخ أحمد بن المهدي البوعزاوي¹⁰¹

نظرا للمجهود الكبير الذي قام به الشيخ ابن المهدي البوعزاوي في تصحيح كتاب "مرآة الحاسن" ومطابقته على أصوله من خط المؤلف - رحمه الله تعالى - بحيث تعتبر نسخته أصح نسخة من الكتاب، والمرجع إليها، وطبعها في حياته بالمطبعة الحجرية كما يأتي قريبا - بإذنه تعالى - ولما قام به من إخراج مجموعة غيره من الكتب المهمة؛ فلإني أحببت ترجمته ترجمة مختصرة تعريفا به وإحياء لذكره:

اسمه ونسبه:

هو العلامة المشارك، النوازلي اللغوي، المطلع الكتبي المحقق، الناشر لكتب العلم والتراث: أبو العباس أحمد بن المهدي بن محمد بن العباس ابن صابم البوعزاوي، الفاسي ولادة ووفاة . ينتهي نسبه إلى الشيخ الإمام العارف الشهير أبي يعزى يلنور رضي الله عنه .

ولادته وشيوخه في العلم:

ولد - رحمه الله تعالى - بفاس عام (1873/1271)، وبها نشأ . ودخل الكتاب؛ فحفظ القرآن الكريم وبعض مهمات المتون . ثم انتقل إلى جامع القرويين، فأخذ به عن عدة من علمائه الكبار؛ أجلهم: شيخ الإسلام جعفر بن إدريس الكاظمي - وختم عليه صحيح البخاري ثمان مرات وأجازة إجازة عامة - والمشارك النابغة المأمون بن عمر الكاظمي، وقاضي الجماعة محمد بن عبد الرحمن العلوي، وشيخ الجماعة محمد بن المدني ككون، وشيخ الجماعة أحمد بن أحمد بناني، والقاضي أحمد بن الطالب ابن سودة المري، وشيخ الجماعة عبد المالك العلوي الضرير، والشيخ صالح بن المعطي التدلاوي، ومسند الشرق الشيخ علي بن ظاهر الوترى المدني... وغيرهم بمختلف مساجد وزوايا فاس .

وظائفه وحاله:

تصدر - رحمه الله تعالى - للتدريس بجامع القرويين وغيره من مساجد فاس وزواياها؛ فدرس الفقه بخليل وغيره، والحديث والمصطلح، و"الأنفية" في النحو... وغيرها .

¹⁰¹، مصادر الترجمة: "قدم الرسوخ" للسكيح ص172، "رياض الجنة" (1 : 111)، "سل النصال" ص18، "إنحاف المطالع" (2 : 423) .

وتصدر للإفتاء؛ فأقتى في مختلف النوازل والإشكالات العلمية، وجمع نوازل له ولعلماء عصره بلغت ثمانية مجلدات...

كما عين عدلا بسماط عدول فاس؛ فكان من المبرزين في تلك المهنة . وعين مكلفا بخزائني جامع القرويين والجامع الأعظم بفاس العليا، وكان له بسبب ذلك إلمام تام بمعرفة الكتب والاطلاع عليها، الأمر الذي ميز علمه ودروسه بالاستفادة والاستشهاد من دفائن الكتب والمخطوطات، وصبه لفوائدها في دروسه وتأليفه وتعليقه على مختلف الكتب الغربية الكثيرة التي كان ينتسخها ويوشي طررها بفوائد استطرادية عجيبة¹⁰²...

وكان لصاحب الترجمة اعتقاد في كل من اتسبب للولاية والصالح، ولوعا باستجازه من اجتمع به من الوافدين من علماء الأقطار للحضرة الفاسية، ويكرم الغرباء، ويتودد إليهم بما في طوقه. وقد تبرز المترجم له - رحمه الله تعالى - في عدة من العلوم؛ غير أن العلوم التي كانت غالبة عليه هي: الفقه والنوازل، والنحو والتاريخ . .

قال ابن عمة جدنا الشيخ عبد الحفيظ الفاسي في فهرسته: « كان - رحمه الله - عالما مشاركا في كثير من العلوم، فقيها نحويا مؤرخا، جماعا للدواوين والمؤلفات الخطية الغربية، حتى حصل - باجتهاده وسعيه في تحصيلها - على خزانة كانت عديمة النظير في وقته؛ لما اشتملت عليه من خطوط العلماء...)) .

الأخذون عنه:

اتسم المترجم له بضيق العبارة؛ السبب الذي قلل دروسه وإقبال الطلبة عليها؛ وبالرغم من ذلك فقد طلب عليه العلم ثلثة من الأعلام المبرزين؛ أذكر منهم من وقفت على اسمه: القاضي الحدث عبد الحفيظ ابن الطاهر الفاسي، والقاضي الأديب أحمد بن العياشي سكيح، والمؤرخ النابه عبد السلام بن عبد القادر ابن سودة... وغيرهم .

مؤلفاته:

ترك المترجم له - رحمه الله تعالى - عدة مؤلفات وتحقيقات اتسمت بوسع الاطلاع، ودقة التحقيق؛ أذكر منها ما وقفت على تسميته:

¹⁰²، "قدم الرسوخ" ص 172 .

1. مناقب الشيخ أبي يعزى¹⁰³ . في ثلاثة أسفار .
2. نوازل جمع فيها فتاواه وفتاوى بعض من عاصره من العلماء . تقع في ثمانية أسفار¹⁰⁴ .
3. "الكشكول" في عشرة أجزاء¹⁰⁵ . جمع فيه مختلف الفوائد في مختلف العلوم، وما أحره بأن يطبع؛ فإنه - كما يبدو من تعريف الفاسي له - خزانة من العلوم والفوائد .
4. اختصار كتاب "البدور الضاوية في أعلام الزاوية الدلائية" للشيخ أبي الربيع سليمان الحوات الشريف العلمي رحمه الله تعالى¹⁰⁶ .
5. مجموع إجازات العلماء له¹⁰⁷ .
6. معجم شيوخه¹⁰⁸ .

وفاته:

بعد عمر مفعم بالعتاء توفي - رحمه الله تعالى - عن سن يناهز 66 عاماً، صبيحة يوم الثلاثاء 13 حجة الحرام - كما للشيخ الفاسي في "رياض الجنة" ص 116 - أو صبيحة يوم الأربعاء عاشر حجة - كما لابن سودة في "إنحاف المطالع" (2 : 423) - مسم عام سبعة وثلاثين وثلاثمائة وألف، ودفن داخل ضريح ابن عباد بكدية البراطيل بفاس . رحمه الله تعالى ورضي عنه، وأثابه على مجهوده في نشر العلوم والمعارف خير الجزاء .

¹⁰³ ذكره في "إنحاف المطالع" (2 : 423) .
¹⁰⁴ ذكره في "إنحاف المطالع" (2 : 423) . و"سل النصال" ص 18 ، و"رياض الجنة" (1 : 113) .
¹⁰⁵ ذكره في "رياض الجنة" (1 : 113) .
¹⁰⁶ ذكره في "إنحاف المطالع" (2 : 423) . و"سل النصال" ص 18 .
¹⁰⁷ المصدران السابقان .
¹⁰⁸ ذكره في "رياض الجنة" (1 : 113) .

كتاب "مرآة المحاسن"

ألف الشيخ أبو حامد العربي الفاسي "مرآة المحاسن" - فيما يبدو - في فترة التيه؛ بعد خروجه من فاس، وقبل استقراره في تطوان . ولنا على ذلك عدة قرائن:

1. حديثه عن فتنة العرائش وخروجه من فاس .
 2. اعتذاره في كثير من فقرات الكتاب بعدم وجود المصادر بين يديه، وبتسيانه لكثير من الأخبار وعدم ضبطه فيها نظرا لطول عهده بها . مما يدل على عدم استقراره في مكان يلم فيه شعث مصادره .
 3. تصريحه في طيات الكتاب بتقلبه من مكان لمكان وعدم استقراره، وطول زمانه بذلك¹⁰⁹ .
 4. تصريح جميع من ذكر هذا الكتاب أو تحدث عنه من بين مترجميه بأنه لم يتم؛ كصاحب "عناية أولي المجد" ص31، وجد جدنا في "السلوة" (2 : 315)، وابن سودة في "دليل مؤرخ المغرب" ص148، والمنوني في "المصادر العربية لتاريخ المغرب" (1 : 147)، وليفي بروفنصال في "مؤرخو الشرفاء" ص173... وغيرهم .
 5. بل صرح المؤلف ص134 (حجرية)، بأنه ألف الكتاب « بعد نحو ست وعشرين سنة من فراقها - أي: فاس - والبعد في المدارات عن أفاقها . فإن كان في هذه المرة وصول، وفي قراراتها حصول؛ فإقامة ضيف، وإقامة طيف... » . فيكون تاريخ كتابة الكتاب حوالي: عام 1046 للهجرة . ويكون المؤلف - رحمه الله تعالى - صرح بدخوله فاسا بعد خروجه منها مرارا، غير أنه لم يستقر بها .
- وقد صدر المؤلف كتابه بمقدمة ذكر فيها منهجه في الكتاب، وحدده في البنود التالية:
1. الاقتصار على سيرة آبائه وسلفه .
 2. محاولته توضيح صور الوقائع من جميع الجهات وإن اضطره الأمر إلى ذكر ما هو من قبيل الحشو، غير أن له به قصدا .
 3. المؤلف إنما قصد بتأليفه الكتاب أبناءه وآل بيته، وأنه لم يقصد به سواهم؛ فهو يتحدث فيه حديث والد مع ولده .
 4. تصريحه بذكر محاسن أسلافه وعدم إحجامه عن ذلك؛ ليكونوا قدوة لبنينهم .
 5. اعتناؤه بالاستطراد بذكر الفوائد العلمية والتاريخية .

¹⁰⁹، انظر على سبيل المثال: ص2، 4 .

ونلاحظ بأن المؤلف - رحمه الله تعالى - أوفى في كتابه ما التزمه! . ثم بعد ذلك سرد المؤلف برنامج الكتاب وفصوله، حتى خلص إلى خاتمة الكتاب . وقد استعرضت في صدر هذه الدراسة أهم مميزات الكتاب بإسهاب؛ غير أنني هنا أحببت الإشارة إلى عدة ملاحظات:

1 - النسخة التي بين يدينا - وهي مطابقة لأصل المؤلف - تتخللها عدة بياضات بعضها يبلغ كراسة أو أكثر .

2 - عدم التزام المؤلف - على الأقل فيما بين يدينا من الكتاب - ببرنامج في المقدمة؛ فقد سقطت من النسختين: تراجم أحفاد الشيخ أبي الحاسن: أحمد بن علي بن يوسف، وعبد القادر بن علي بن يوسف، ومحمد بن أحمد بن يوسف، وعبد الوهاب بن العربي بن يوسف، وترجمة ابن أخته: عبد العزيز بن الحسن ابن مهدي الزيات .

3 - لاحظت وجود زيادة في الكتاب لم يذكرها المؤلف في المقدمة؛ وهي: فهرسة شيخ والده وشيوخه في التصوف، وأسانيد الشاذلية، وتحرير ذلك. وهذا الفصل - وإن كان جمع ممن ترجم له اعتبره مؤلفا مستقلا؛ فإني أجد قرائن تدل على أن المؤلف إنما قصد به أن يكون فصلا من فصول "مرآة الحاسن"؛ وهي:

أ - إلحاقه بالكتاب في النسختين اللتين وقفت عليهما .

ب - إضافة الفقيه البوعزاوي إياه للمرأة دون الإشارة إلى أنه كتاب مستقل .

ج - المؤلف الشيخ أبو حامد في عدة من فقرات هذه "المشيخة" يعزو إلى "مرآة الحاسن" عزو فصل إلى أم، لا كتاب آخر . كقول ص 205: « وهذا الإلحاق - يعني: فصل أسانيد للطريقة الشاذلية - وإن كان في نفسه من المقاصد المهمة؛ فهو بحسب أصل هذا الكتاب تابع له وثمة »، وص 206: « محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجزولي ثم السملالي؛ وقد تقدم في أوائل هذا الباب سنده، كما تقدم نسبه في ترجمة الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف، وهناك أيضا تقدم الخبر عن بداية الشيخ الغزواني »، وهنا إشارتان: الأولى أن هذا القسم باب من الكتاب الأصيل لا كتاب مستقل، والثاني: أن نسب الجزولي والخبر عن بداية الشيخ الغزواني إنما ذكرا في صلب "المرآة" لا في هذا الباب . وص 223 في ترجمة شقيقه الحافظ أحمد منه: « وأدرك الشيخ المجذوب كما تقدم في الفصل السادس من الباب الثاني . . . » . وهذه أوضح إشارة .

ونستنتج من ذلك أن المؤلف - رحمه الله تعالى - توفي دون إتمام كتابه، خاصة وأن المخطوطة التي بين يدينا هي نسخة حفيده المباشر: الشيخ عمر بن يوسف بن العربي الفاسي، بخط نجله عبد الله، وإن النسخة التي وقف عليها البوعزاوي واتسخها إنما هي نسخة بخط الشيخ أبي حامد أو أخذت عن

خطه، كما صرح بذلك في تعاليقه ص17، 50، 159، 161، 164، 167، 189... مثلاً. وقد أشار إلى عدم تمام الكتاب أغلب من ذكره كما أشرنا إليه أعلاه. وكذلك أن هذا فصل من الكتاب كتب استقلاً عنه ليضاف إليه لاحقاً، وربما كان المؤلف - رحمه الله تعالى - أتم الكتاب غير أن نسخته الأخيرة لم تبلغنا، والله أعلم .

نسبة الكتاب للشيخ أبي حامد:

أما نسبة الكتاب إلى الشيخ أبي حامد؛ فنسبة لا شك فيها؛ فقد وقفت على نسخة حفيده الشيخ عمر بن يوسف بن العربي الفاسي بخط نجله عبد الله، وقد عزاها إلى الشيخ أبي حامد دون شك منه . وكذلك كل من ترجم للشيخ أبي حامد وتطرق لكتبه؛ ذكر منها: "مرآة المحاسن"؛ كالقادري في "نشر المائتين" (2 : 11)، والسultan أبو الربيع في "عناية أولي الجدد" (31)، وجد جدنا في "سلوة الأنفاس" (2 : 315)، وابن سودة في "دليل مؤرخ المغرب" ص148، والمنوني في "المصادر العربية لتاريخ المغرب" (1 : 338)، وبروفنصال في "مؤرخو الشرفاء" (173)، بل خصص لها فصلاً... وغيرهم .

النسخ المعتمدة في التحقيق:

اعتمدت في تحقيق "مرآة المحاسن" على ثلاث نسخ:

أ - الأولى: الطبعة الحجرية. وتقع في 238 صحيفة، مقياس: 13,7 سنتيمتراً طولاً، و9,7 سنتيمتراً عرضاً، وهي بتصحيح الفقيه أحمد ابن المهدي البوعزاوي، وقد طابقتها على نسخة بخط المؤلف أبي حامد - على الأرجح، وهي النسخة المشهورة والمتداولة بين أيدي الباحثين . وقد طبعت بتاريخ مهل جمادى الثانية عام (1324/1906)، بمطبعة المعلم السيد العربي الأزرق، وقد اعتمدت هذه النسخة لدقتها ولطابقتها على أصل المؤلف، وهي مكتوبة بخط مغربي سريع . وسميتها: النسخة الحجرية، أو النسخة (أ) .

ب - النسخة الثانية: نسخة مخطوطة عتيقة سلمني صورتها الأستاذ المأمون بن عبد الوهاب الفاسي عن مكتبته . وفي خاتمتها مكتوب: « الحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا ونبينا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم . يقول كاتبه غفر الله ذنبه، وسير بفضلله وكرمه عيبه: لما استوفى ولدنا الأبر أبو محمد عبد الله بن عمر نسخ هذا الكتاب الجليل: "مرآة المحاسن"، وقيده من نسخة فيها بعض تصحيف وتحريف؛ إذ لم يتيسر في وقت أمرت له بالنسخ غيرها؛ قابلتها وعارضتها بنسخة غيرها لا تشفي غليلاً؛ كأنها مثل الأصل المنتسخ منه، واجتهدت بقدر الطاقة في تصحيح ما أمكن لي تصحيحه، وإذا فتح الله - سبحانه - ويسر علينا في أصل عتيق، كنسخة الشيخ المؤلف بخطه المبارك؛ أعدنا

عرضها . فالعذر لمطالعتها - إن وجد فيها ما يتعقب - تصحيحا أو تحريفا، والعذر عند كرام الناس مقبول . وكان الفراغ من عرضها: ضحوة يوم الجمعة الثامن من صفر الخير عام ستة وعشرين ومائة وألف . عبد ربه العلي (توقيع بهيئة الخنفسة العدلية) ، ثم عليه إشهاد ل : عمر بن الحسن بن علي الحراق الشريف الحسيني، الغروري دارا، العلمي أصلا وفرعا، عرفنا الله - بحوله - خيره، ووقانا ضيره. ((

فتبين لنا أن ناسخها هو: عبد الله بن عمر بن يوسف بن العربي الفاسي المتوفى عام (1146)؛ والد الحافظ أبي حفص الفاسي .

وعلى هذه النسخة عدة تعاليق لمجموعة من الأعلام؛ منها نقول عن عدة من أعلام الفاسيين، ومن ضمنها حاشية بتوقيع: أحمد بن موسى المرابي، وأخرى بتوقيع: محمد بن إدريس القادري، وآخر من غير توقيع، وقد حاولت تعيين أصحاب الخطوط - ظنا - قدر المستطاع .

هذه النسخة مكتوبة بخط مغربي مجوهر، جميل وواضح، عرض الصفحة يبلغ 10,7 سنتيمترا، وطولها: 15 سنتيمترا، وعدد صفحاتها: 112 صفحة ليس منها قسم المشيخة . وقد اعتمدت على هذه النسخة فيما أشكل علي في النسخة (أ)، مع الإشارة إلى ذلك، ولم أطابق عليها وأتبع الاختلافات بينها وبين النسخة (أ) نظرا لتصريح صاحبها بكثرة التصحيف فيها . وقد أسميتها: النسخة (ب) .

وعلى هذه النسخة صكوك تملك لأصحابها كالتالي:

الحمد لله وحده، وصلى الله علي سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم: هذا السفر المبارك، المشتمل على "مراة الحاسن من أخبار الشيخ أبي الحاسن" سيدي يوسف الفاسي رحمه الله تعالى ورضي عنه؛ في نوبة عبد ربه تعالى: أحمد بن محمد بن الخضر السطي غفر الله ذنوبه بمنه وكرمه .

ثم أسفله:

الحمد لله؛ اشترى الفقيه الأرضي، الم رابط الأمل المرتضى، الخطيب البليغ الأحظي؛ سيدي الطيب ابن الم رابط الولي الصالح سيدي عبد النبي الفاسي الفهري جميع هذا المجلد المسمى بـ: "مراة الحاسن من أخبار الشيخ أبي الحاسن" وما معه، من البائع له: الفقيه العدل سيدي محمد ابن الفقيه المرحوم بكرم الله تعالى سيدي أحمد (فتحا) السطي، اشتراء تاما بشن قدره لذلك: أحد وعشرون مثقالا دراهم تاريخه، قبض البائع المذكور من المشتري المذكور جمع الثمن قبضا تاما، أعرافا وأبراه منه ميري (كذا) وتملك المشتري المذكور مشتراه المذكور تملك تاما على السنة في ذلك، والمرجع بالدرك وقلب ورضى كما يجب . عرفا قدره وشهد عليهما بأكمله وعرفهما في خامس عشر رجب الفرد عام ثلاثة وثمانين ومائتين وألف . ثم توقيعان عدليان على شكل الخنفسة .

ثم صار بعده لكتابه أبي القاسم بن عبد النبي بن المجذوب الفاسي¹¹⁰ بالشراء الصحيح من أخيه المذكور، ودفع الثمن له، فنع الله به الجمع . . . آمين . ه .

وبما كتب على الصفحة الأولى:

الحمد لله وحده، وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده، لكتابه عفا الله عنه:

إن شئت يا صاح تسعد وفي فعالك تحمد
مقديا كن بشيخ شعائر الدين جدد
أبا الحاسن يكنى وفيه بالحق تعهد
به توسل وناد: يا يوسف ابن محمد

ويحيط آخر: الحمد لله: مثل هذا الشيخ - رضي الله عنه - هو الحقيق بأن يكنى بأبي الحاسن؛ لانصافه بها ظاهرا وباطنا، لا من يكون عاريا منها؛ كالمقول فيه:

أتيت أبا الحاسن كي أراه بشوق كاد يجذبني إليه
فلما أن رأيت؛ رأيت فردا ولم أر من بنيه ابنا لديه

يعني: الحاسن التي جعل أبا لها .

وينفس الخط الأول: قلت: ومن جملة محاسن الشيخ الإمام، القدوة العالم العلم؛ سيدي يوسف ابن محمد الفاسي - نفعنا الله ببركاته الطاهرة، كالشيم (الباهرة) - أن أكرمه الله بولد مبارك، عالم عامل: الشيخ محمد العربي؛ خاتمة المحققين، بفاس على حكم اليقين، وهو مؤلف: "الروضة المزوية بالياقوت والذهب الإبريز والفضة"، فمن ولد مثله فليبشر بالولد ويهنئ به، وإلا؛ فلا . فلا . فلا . وليس الخبر كالعيان، نفعنا الله ببركة الجميع، بحاج مولانا محمد المصطفى الشفيع . صلى الله عليه وسلم . العلما ورثة الأنبياء .

وليته: الحمد لله وحده، وصلى الله وسلم على من لا (نبي بعده) : قال كتبه عامله الله بلطفه الخفي: لخصوص من كتاب مولانا الإمام أيده الله، حيث توهما أن دريهمات جاءته من بعض النواحي، وطلبوه أن يجعل لهم فيه قسطا وسهما منها؛ فداعتهم وقتعتهم بهذين (البيتين) ؛ فكانوا من أطرف الناس، وقتعتهم من التشوف (إلى) الدرهمات بديع الجناس في قوله:

إن الدراهم ما زارت ولا وعدت بزورة للضروريات تكفين
أظنهما هلكت إذ لا ظهور لها وانها دفنت من غير تكفين!!

¹¹⁰ أبو القاسم المذكور هو: والد جد الأستاذ المأمون الفاسي، وقد أخبرني الأستاذ المأمون أن هذه النسخة انتقلت بعد الشيخ أبي القاسم إلى نجله الفقيه الحسين، ومنه إلى نجله الخطيب المجاهد عبد الوهاب، ومنه إلى نجله الأستاذ المأمون الفاسي.

بحيث لم تكن في ظرف من الظروف يطمع في ظهورها والعثور عليها (حتى) صارت من جملة التراب!!! .

وفي نهاية المجموع مكتوب: الحمد لله؛ توفي ابن العم الفقيه الخطيب سيدي علال ابن الفقيه الخطيب عمنا سيدي عبد الله ابن جدنا الفقيه الخطيب سيدي عبد الرحمن الجذوب الفاسي بعد الصلاة في جامع الأندلس من يوم الجمعة: ثاني وعشري جمادى (1) عام 1314، ودفن داخل روضة سبعة رجال، في جوار الجد أبي الحسن سيدي يوسف الفاسي بالقباب خارج باب الفتح، بعدما صلي عليه في صحنه عشية اليوم المذكور . نسأل الله تعالى أن يرحمنا جميعا، ويلحقنا به مسلمين . آمين هـ . ومنه (كذا) وكانت ولادته عام: 1228 .

وعلى الغلاف من الداخل: الحمد لله؛ لما أن كان القبر الذي (في) قبر الشيخ سيدي محمد بن عبد السلام الفاسي، الموالي لقبر الشيخ العارف بالله أبي الحسن سيدي يوسف الفاسي محجرا، وأراد الدفن فيه الباشا الأسعد الفقيه السيد عبد الله بن أحمد؛ شرع في تغليب تلك الحجر ليدفن فيه ، ودفع في ثمنه ألف مثقال بعد تكميل تغليبه وبناءه وتغطيته في اللحد بمحضرا، عند زوال يوم الثلاثاء مهل محرم الحرام فاتح عام 1294 هـ . (ثم شطب بمقدار سطر كامل ، ثم :) يوم الجمعة: 4 محرم عام 1294 هـ . (وأسفله بنفس الخط :) للمؤلف شرح ميمية الفتظري .

ج - النسخة الثالثة: وهي النسخة (ج) ، وهي تابعة للنسخة (ب) ، محتواة في نفس المجموع وبفلس الخط، يفصلها عنها بعض الرسائل والأوراق . تقع في (41) صحيفة، ومسطرتها: 17,8 سنتيمترا طولا، و12,1 سنتيمترا عرضا، وليس عليها تاريخ نسخ ولا اسم للناسخ، غير أنه يتبادر لنا أنه نفسه عبد الله بن عمر الفاسي، وهي قسم المشيخة من "مراة المحاسن" ، وعليها عدة حواش بتوقيع عدة أعلام.

وقد عملت قدر جهدي في إثبات جميع تعاليق واستطرادات النسخ الثلاثة، وإشاراتها إلى محال الفراغات من النسخ الأصلية؛ لإتمام الفائدة وتعميمها، حيث حوت تلك التعاليق على درر النفائس فيما يتعلق بالنص، ويعلم مقدارها بالوقوف عليها .

عملنا في التحقيق:

عند تحقيقي للكاتب لم أقم بتحقيقه تحقيا أكاديميا مطولا؛ لأن ذلك يأخذ جهدا كبيرا ووقتا طويلا يمكن من خلاله إصدار كمية أكبر من كلب التراث، وهي مرحلة أولية، ثم بعدها نضل إلى مرحلة التحقيق الموسع والدراسة . فأغلب مصادر التاريخ المغربي الأساسية غير مطبوعة، فهل نغزو إلى

مخطوط؟!!! العزو إلى المخطوط ليس تحقيقا بالمعيار الأكاديمي؛ لأن المخطوطة قد يوجد منها عشرات النسخ؛ فأين يعتمد؟! . ولذلك فإنني أدعو أساتذة الجامعات والباحثين إلى العمل على إصدار أكثر عدد من المصادر التاريخية والعلمية والفقهية والتراثية للمغرب، وبهذه الطريقة - مبدئيا .

نعم؛ أهم شيء حافظت عليه ويجب أن يحافظ عليه المحقق: هو إخراج الكتاب كما ألفه مؤلفه؛ من حيث ضبط النص، وحفظه من السقط والتحريف وأمثاله... وهذا أهم عمل على المحقق أن يتوخاه . غير أننا في كثير مما حققه الأساتذة المغاربة نجد اعتناء بملء الحواشي بالتعليقات والتحقيقات، وإغفالا كبيرا للنص من حيث الترتيم والمطابقة على الأصول وغير ذلك... إلخ . وكثير من تلك الحواشي والتحقيقات تكرر وحشو لا قيمة له! .

على أنني كذلك لم أحب إقبال حواشي هذا الكتاب بالتعليق؛ لأنني أحببت القارئ أن يعيش معه، فهو كالقصة، على القارئ أن يعيش أيامها، ويهتدي بهدي صاحبها، ويستشعر الجو الإيماني والعلمي الذي كان يعيشه، حتى تمثل تلك الأخلاق وذاك السلوك فيه؛ بدءا بال المترجم له فمن دونهم . فمقصودنا الأول دعوي لا نظري!!! .

أما علمي في التحقيق؛ فكان على النحو التالي:

1. إغناء النص بأدوات الترتيم بحيث يكون شارحا نفسه بنفسه .
2. إضافة عناوين فرعية افتقرت إليها نسخ الكتاب، مع وضعها بين قوسين مربعين: [] إشارة إلى أنها من إضافات المحقق لا من صلب الكتاب .
3. عزو الآيات القرآنية إلى مصادرها من القرآن الكريم .
4. تخرج الأحاديث النبوية التي لم يقم المؤلف بتخرجها وإظهار رتبتهما من حيث التصحيح والتضعيف، أما ما قام به من ذلك؛ فلم أقدم فيه بين يدي المؤلف .
5. إخراج مصادر ترجمة جميع من ترج لهم المؤلف ، وقد التزمت في ذلك ذكر المصادر المطبوعة فقط .
6. توضيح ما أشكل في النص من معاني الكلمات الغربية والعامية ليفهمها القارئ المغربي والمشرقي .
7. التعليق على ما استوجب التعليق عليه من مواضع النص .
8. مطابقة الكتاب على النسخ المعتمدة، وإظهار بعض الاختلافات بين النسخ، واعتماد اللفظ الأنسب، مع الإشارة إلى الاختلاف في الحاشية .
9. أثبت في الكتاب ترقيم نسخة الطبعة الحجرية نظرا لأن جميع المصادر تعزو إليها، ووضعت أرقام صفحاتها بين قوسين مربعين تميزا .

10. تقديم الكتاب بدراسة مسهبة تضمن نظريات للمحقق لم يسبق التطرق إليها؛ سواء حول تاريخ التصوف الإسلامي، والطريقة الشاذلية، ودراسة مسهبة عن العائلة الفاسية، مع ترجمة مقتضبة لمؤلف الكتاب الشيخ العربي الفاسي، ومصحح الكتاب المحقق أحمد ابن المهدي البوعزاوي .
11. إثراء الكتاب بأحد عشر فهرسا توضيحيا؛ ليسهل وصول القاريء إلى المعلومة المبتغاة.

ونختاما: أحب التنبيه على نقاط:

- 1 - ما أحرى بأن يتفرغ أساتذة الجامعات والباحثون لإخراج التراث المغربي بطريقة مضبوطة ومختصرة لتنتج أكبر كمية من الكتب التراثية المغربية .
 - 2 - ما أحرى بأن يتفرغ لجان دراسية تخصص كل منها في إنتاج ودراسة مؤلفات عائلة من العائلات العلمية المغربية، أو زاوية من الزوايا؛ ليمت التنافس في هذا المضمار .
 - 3 - ما أحرى بأن تخصص دراسات أكاديمية معمقة في تاريخ المغرب كل قرن على حدة؛ خاصة زمن الأدارسة فمن بعدهم .
 - 4 - ما أحرى بأن تؤسس بالمغرب مطبعة وطنية محددة المنشورات في مائة وأكثر كل سنة، مدعمة بشركة توزيع تقوم بتوزيع المنشورات المغربية على السوق المشرقية .
- وبهذه البنود سيكون من السهل جدا إحياء التراث المغربي، وإخراجه من قبري « تراب وإهمال » كما ذكره المؤلف في مقدمة "المرأة"، وتشجيع لإحياء هذه الأمة المغربية الجبارة التي لم ينحن رأسها عبر فترات تاريخها قط .
- ولا يسعني هنا سوى شكر كل من كان له يد في إصدار هذا الكتاب، والمساعدة في مختلف مراحل إنجازها؛ سواء بالطباعة، وبالمساعدة في مقابلة الكتاب، وبالشجيع المعنوي؛ أخص منهم: والدتي الأستاذة نزهة بنت الشيخ عبد الرحمن الكثاني، وخالتي الدكورة الأدبية نور الهدى الكثاني التي قابلت معي جل الكتاب، ورابطة الشيخ أبي المحاسن ابن الجد ممثلة في رئيسها الأستاذ المحامي المأمون بن عبد الوهاب الفاسي...

وكتبه

الدكتور الشريف حمزة بن علي بن المنتصر بالله الكثاني

19 شعبان الأبرك عام 1423

الموافق 27 أكتوبر عام 2002

مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن

(ونبذة عن نشأة التصوف والطريقة الشاذلية بالمغرب)

تأليف

الإمام أبي حامد محمد العربي بن يوسف الفاسي الفهري
(1052 – 988)

بسم الله الرحمن الرحيم. وصلى الله على سيدنا ونبينا ومولانا محمد وعلى آله وأصحابه
أجمعين. وسلم تسليما كثيرا إلى يوم الدين.

[المقدمة]

الحمد لله الذي خصص أوليائه بخصائص قربه، وجعل ذكرهم وحبهم سبيلا إلى ذكره وحبه، وتوعد من
آذى وليا منهم بإيذانه بحريه، وأمر بحفظ الصالح من عباده في ولده وسريه. وصلى الله على سيدنا محمد نبيه
ورسوله وحبه، وعلى آله وصحبه وأتباعه وأوليائه وحزبه.

وبعد؛ فإن مما ينبغي أن يعتني به الأعلام والأكابر، وتحرك له أسنة الأقلام في أفواه المخابر: ما هدى إلى
حق، ودل على إرث مستحق، وارشد إلى ما هو أولى بالاعتناء وأحق، وأبان تصحيح السلامة في المجموع وما
به التحق...

وإنا لما مرج أمر المغرب، وماج أهله - فنن مشرق ومن مغرب؛ نالنا من ذلك الاضطراب حظ وافر،
ودفعنا الاغتراب إلى موافاة المنافي والمنافر، وقد بدل الزمان حالا بحال، واشتبه الممكن والحال، وبعدت
المسافة بين الحال والاتحال، وقرب ما بين الحلول والارتحال، على رجاء أن يؤوب المسافر، ويعود الشارد
التافر، إذا طلع الفجر السافر، والأريب بالسلامة غانم ظافر.

إلى أن طالت القصة، وعز ما يعتصر به من القصة، والشمس قد جنت للأفول، والنفس قد أحست
بالروح والفقول؛ فعرض ما يعرض للأبناء، في النظر للأبناء، والحذب⁽¹⁾ عليهم وله تنعطف الأحناء، وحداني أن
أرسم لهم من طريقة آبائهم منهاجا، وأريهم من أنوار سلفهم سراجا وهاجا، يسلكون جادته متى اختلفت
السبل والفجاج، ويهدون به متى جن ليل داج، ويؤمنون سمتة⁽²⁾ متى تلاطمت بأهل الزمان الأمواج، [2]
ويستصلحون به الطبيعة متى غير الخلط⁽³⁾ المزاج. دلتهم فيه على كنز أقيمت جداره، ومركز رسمت
مداره، ورب جدار أقيمت على قواعده دار، وكنز عند الاستحضار يصغر له اللجين والنضار⁽⁴⁾، أبقية
محفوظا عليهم محروسا، وصيرت المعقول مشاهدا محسوسا، عسى أن يحنوا إلى تلك المعاهد، ويكفوا بما

⁽¹⁾ الحذب: العطف.

⁽²⁾ السم: الطريقة والوجهة.

⁽³⁾ الخلط: الأحمق.

⁽⁴⁾ النضار: الخالص من الدبر والحشب.

رسمته لهم أكفاء المشاهد عن الشاهد، فشبّه الولد بأبيه مألوف معهود، واقتداؤه به في الصالحات - بحسب الشرع والطبع - محمود، ونفسه إلى محاكاته منساق، ومن لم يبلغ شأو المقدمة فحسبه أن يكون في الساقية. فإنه وإن اختلفت المدارك؛ فالمقبل الآخذ خير من المدبر التارك.

ولأجل ما قصدته من البيان، وتنزيل المسموع منزلة العيان؛ ربما ذكرت ما هو في صنعة التأليف حشوا لا يحتاج إليه، ولغو لا يُعَرِّجُ ببادي الرأي عليه، محافظة على أن تكون صورة الحال بارزة إليهم، ومثال الواقع ماثلا لديهم، فإني لم أقصد به سواهم، ولا مرادي أن يُعَدُّوا مثوَاهم، وإذا حكمت العادة - ومن ذا الذي يعطى مراده - فلعل المنصف لا يذمه، ولا يعترضه فيما يؤمّه، ثم إذا استقل حسب مغزاه بالإحسان؛ فليدعه من لم يقع منه موقع الاستحسان.

ولعل متهورا يرى ما نُشِرَ من الخلق، وأثبت لمن يتصل به من المراتب العُلى، فيستريح إلى الملام، ويقول: ماحد نفسه يقربك السلام. وعلى رسله؛ فإن الحباة إذا كانت لا تحمد، وليس بحسن في كل عين من تود، وشهادة الجار على نفسه تسقط في المرافعة وترد، وماح نفسه هازل في الحقيقة وإن جد؛ فإنه لا يحمد العقوق، ولا إضاعة الحقوق، ولا الخروج عن العدل والمروق، ولا يحسن الناس أشياءهم؛ فإنه فسوق. وكلا طرفي قصد الأمور ذميم، والعدل هو القسطاس المستقيم، وهو مأمور به على العموم، والعامل بمقتضاه محمود غير مذموم. وقد قال تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾. [الأنعام: 152]. فن قال بالعدل وصدق في القول؛ لم يراع بعدا ولا قربا، ولم يحف في الجهتين لوما ولا عتبا، ولم يتحاش قولاً في ذلك ولا كتباً [3]:

وما عليّ إذا ما قلت معتقدي دع الجهول يظن الحق عدوانا

وما قلت إلا بالذي علمت سعد⁽¹⁾، وما نسي العهد بعد، فما بالعهد من قدم، ولا نسخ وجود الأثر عدم. وإذا صحت النية، ووضحت المقاصد السنية؛ فلا حرج على من وصف نفسه أو غيره، إذا جعل على جادة الصدق سيره، وقد فعله الأئمة الجلة، وعضده العلماء بقواطع الأدلة، وقد وجب التسليم؛ لحجة: ﴿إني حفيظ عليم﴾. [يوسف: 55]⁽²⁾.

ومن القواعد: تصديق المرء فيما ذكر إليه انتسابه، وصححو قبول دعوى العدل مع الإمكان أنه من الصحابة، وكل ما برئ من الترافع، وسلم من التدافع؛ أجمعوا على قبول ما ينسبه العدل منه لنفسه، وبهذا قام بناء الرواية على قواعده وأسه. وقد يتسع النطاق؛ فيكون الصدق أصل المسلم على الإطلاق.

⁽¹⁾ مثل عربي شهير. والمقصود: وما شهدنا إلا بما علمنا.
⁽²⁾ هنا إشارة لطيفة إلى قول يوسف عليه السلام للملك كما في سورة يوسف الآية 55: ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ﴾، واستنبط العلماء من هذه الآية جواز أن يشرح المرء نفسه للأمر إذا وجد نفسه أهلاً لذلك. فليراجع المبحث في التفسير.

[الحض على الاعتناء بعلم التراجم والتاريخ:]

وكم من عالم عرّف برجاله، وأوسع الخطو في مجاله، فإن لم تكن من تلك الحلبة؛ فقد شملتنا تلك الألبة⁽¹⁾، فلنا بذلك اكفاء، وحسبنا اتباع واقفاء.

ولم يكفوا بما أدوا من الواجب، وأبدوا في ذلك دون حاجب، حتى أزروا بمن أقصر عن أدائه، أو قصر في إبدائه، ووسموا المغاربة بالإهمال، ودقنهم فضلاءهم في قبري تراب وإخمال؛ فكم فيهم من فاضل بنيه؛ طوى ذكره عدم التنبيه؛ فصار اسمه مهجورا، كأن لم يكن شيئا مذكورا. وإذ كان التنبيه من الواجب؛ فعم يعجب العاجب؟!

وإذ تصدبت لهذا الغرض، وأديت من الاهتمام به واجبه المفترض؛ التفت إلى استحضار عدده، واستمطار غيئه ومده، مصفحا لوح قضاياه، ومستجليا وجهه وضاياه؛ لأخبر مبلغ الاستطاعة، في تأدية أوامره المطاعة. فما راعني إلا أن لا إمكان، ولا زمان ولا مكان. وإذا العدد قد جر الذهاب عليها ذله، وأجرى الزمان إليها سيله، والمدد قد نضب ماؤه، وصحّت من غيئه سماؤه، إلا تفارق عقلت بذهن مقسّم، وتعالق لا تكاد تين لمن يتوسم.

وأن الإمكان من رجل ذي قلب ملئاح⁽²⁾، وسرب مرتاح⁽³⁾، يُرمق العيش على برض⁽⁴⁾، وتلفظه البلاد من من أرض إلى أرض، ولا يتميز⁽⁵⁾ سفره [4]، ولا يحصل بالإقامة ظفرو؛ فهو لا يلحظ إلا وجه ثؤفة⁽⁶⁾، ولا يركب إلا ظهر مسافة مخوفة. يفر من الفن بدينه، ويلجأ إلى الله تعالى وحده في تسليمه وتأمينه؟! على أي أقول: وإن اختلفت العقول:

من كان ذا بستٍ فهذا بستيّ⁽⁷⁾

وأتمثل بقول أبي الفتح البستي:

وصرت بعد ثواء رهن أسفار

لئن تنقلت من دار إلى دار

والشمس في كل برج ذات أنوار!

فالحر حر عزيز النفس حيث ثوى

⁽¹⁾ الألبة: الجماعة؛ وهو أوضح وأقرب، وقد تطلق على الجماعة. كأنهم يجتمعون في الجماعة ويخرجون أرسالا.

⁽²⁾ ملئاح: محترق

⁽³⁾ المقصود: طريق واسم بعيد، لا يعلم منتهاه.

⁽⁴⁾ البرض: القلة والحاجة.

⁽⁵⁾ المقصود: لا يعرف وجهة سفره، إنما هو ناته هارب بسبب الفن والقلقل. مشيرا إلى فراره من فاس بسبب فتنة العرائش الشهيرة عام 1021 / 1621

⁽⁶⁾ ثؤفة: موضع يجبل طيء. والمقصود: البعد وعدم إمكانية الوصول.

⁽⁷⁾ البت: القطع، أو نوع من الثياب كالطبلسان، وفيه ورد هذا الرجز، والمقصود منه: بأن ما وضعه من هذا التأليف هو جهده، فمن له قدرة قدرة فليت - أي: يصنع هذا النوع من الثياب - كما به هو - وفيه نوع من الدعوة إلى التأليف والتذليل على كتابه. قال الشاعر:

وأنى تكون الإقامة، على استقامة، في زمان أيامه ليال، ووعد ليله بالصبح خيال، في وطن قد أظلم جوه، واحلوك دجوه، فأضات الفتى أكافه، وتحيفت أوساطه وأطرافه، فشرق أهله بمائهم، وضلوا بنجم سمائهم، والدين قد انخلع من اسمه، وتركه رهينا في رَسْمِه، لولا المقيص⁽¹⁾ في الأوان - لو كان له أعوان.

وعسى أن تلمع ببعض التفاصيل للماعا، ونوقظ بذكره أبصارا وأسماعا، إذا سام المفلس من نفسه النصيف، وانتهت النبوة إليه في الترتيب والترصيف.

وحين عز الملتمس، وأعوز المستمد منه والمقتبس؛ أقبلت على فضلة الزاد أضْمَها، وفاضة المزداد أقمها⁽²⁾، أستمري أخلاق حفظي أفاويق لم يسر النسيان منها إلا قليلا، وأستقري أطراف أحاديث من تعالين لا يشفي الإنسان بها غليلا⁽³⁾، في نوب كدت أنسى بها اسمي، وأسهو عن مصاحبة الروح لجسمي.

وعلى ذلك؛ اغتنت ما سمح به الإمكان، لأعمر به فراغ الوقت إن كان، فجمعت ما اجتمع فيه من الأسطار، فيما افترق من الأوطان والأقطار، كأني أحدو به الرفاق، وأسيرها في نائبات الآفاق.

وحين حازه الإمكان عن الاستحالة، وخرج خروج السهم من مضيق تلك الحالة، فَمَيَزَ بالوجود، مقتنعا فيه بالوجود؛ اغتبطت به اغتباط العقيم، بالولد السقيم، وتبجحت به تبجح العديم، بالثراء القديم؛ وسميته:

مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن

فجعلت ذكره أصلا، وأتبعته ما اتصل به فصلا فصلا، وربته كما اتفق، واختلس من الوقت الذي [5] ليس فيه مرتفق، قانعا باليسير، من يد التيسير، وهو على نزارته، وكثرة ما فاته وغزارته؛ محصل بحول الله المقصود، موصل بعونه سبحانه للغرض المرصود، فقد دل ما تضمنه من سيره، على أحوال المذكور فيه ومسيره، دلالة الشخص على نوعه، والمفرد على جمعه، ومن قاده التوفيق، إلى مرافقة ذلك الرفيق؛ كفته منه لحة تدله، ونفحة تهديه ولا تضله، كما يستدل بالنجم على الصباح، ويهتدى للسماوات بمهاب الرياح.

وإنه مع ذلك لأدل من نار القرى على القلل⁽⁴⁾، وأهدى من نفحة الطيب تهدي إلى الحلل، فقد تضمن جزئيات وكيات، من المسالك الواضحات الجليات، مما ينيل المراد ويكسبه، ويكفي القاصد ويحسبه. وقد نخلت المخصوص بجمعه، والمقصود بأن يكون نصب بصره وسمعه، مذكور ما عندي، بمبلغ طاقتي وجهدي،

من كان ذا بيت فهذا بيتي
مقيط مصيف مشتي
تخذته من نعجات ست

¹ المقصود: المصلح.

² قن: جمع.

³ الأفاويق: ما اجتمع في السحاب من ماء فهو يرمي به ساعة بعد ساعة، والمقصود: ما ترسب في الذاكرة.

⁴ القلل: ج قلة: قمة الجبل.

وأُديت إليه نصيح والد لولده، وطُِبَّ محب لساكني خَلَدِهِ⁽¹⁾. وأنا أَسْتَوْهَبُ من الله تعالى لهم هداية وتوفيقاً،
وأَسْتَصْحِبُ لهم صاحباً من معوثته ورفيقاً، وهذا برنامجي، لتتبن مناهجه:

أ- الباب الأول: في ذكر الشيخ أبي الحسن يوسف بن محمد رضي الله عنه. وفيه اثنا عشر

فصلاً:

- 1- الفصل الأول: في مولده ومبدأ أمره، واشتغاله بالعلم وأخذه فيه طول عمره. رضي الله عنه.
- 2- الفصل الثاني: في سلوكه - رضي الله عنه - طريق القوم، وأخذه عن مشايخها رضي الله عنهم.
- 3- الفصل الثالث: في ذكر جمل من أوصافه وأحواله رضي الله عنه.
- 4- الفصل الرابع: في ذكر جمل من أخلاقه وأخباره التابعة لها رضي الله عنه.
- 5- الفصل الخامس: في ذكر انتقاله - رضي الله عنه - من القصر إلى حضرة فاس، وشيء مما يتعلق بذلك.

- 6- الفصل السادس: في ذكر عمله - رضي الله عنه - في اليوم والليلة.
 - 7- الفصل السابع: في ذكر الأوراد التي رتبها - رضي الله عنه - لأصحابه.
 - 8- الفصل الثامن: في ذكر بعض الكرامات التي ظهرت على يديه رضي الله عنه.
 - 9- الفصل التاسع: في ذكر ما حضر من مكاتبة رضي الله عنه.
 - 10- الفصل العاشر: في ذكر ما حضر من أجوبة رضي الله عنه.
 - 11- الفصل [6] الحادي عشر: في ذكر جمل من كلامه رضي الله عنه.
 - 12- الفصل الثاني عشر: في ذكر آخر أمره ووفاته رضي الله عنه، وذكر بعض ما تعلق بذلك.
- ب- الباب الثاني: في ذكر من له اتصال به - رضي الله عنه - بأبوة أو بنوة أو أخوة، ممن يتميز بعلم أو صلاح، وفيه اثنا عشر فصلاً:

- 1- الفصل الأول: في ذكر والده الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف رضي الله عنهم أجمعين.
- 2- الفصل الثاني: في ذكر جده الشيخ أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن رضي الله عنهم.
- 3- الفصل الثالث: في ذكر أخيه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن محمد رضي الله عنهم.
- 4- الفصل الرابع: في ذكر ولده الفقيه أبي عبد الله محمد رضي الله عنهما.

⁽¹⁾ الخلد: البال والقلب والنفس. والمقصود: عمل من طُِبَّ لمن حَبَّ

- 5- الفصل الخامس: في ذكر ولده الشيخ أبي الحسن علي رضي الله عنه.
 - 6- الفصل السادس: في ذكر ولده الشيخ أبي العباس أحمد رضي الله عنهما.
 - 7- الفصل السابع: في ذكر ولده محمد العربي وفقه الله وكان له ؛ وهو مؤلف هذا الكتاب.
 - 8- الفصل الثامن: في ذكر حفيده الفقيه أبي العباس أحمد بن علي حفظه الله.
 - 9- الفصل التاسع: في ذكر حفيده الفقيه أبي محمد عبد القادر بن علي حفظه الله¹.
 - 10- الفصل العاشر: في ذكر حفيده الفقيه أبي القاسم محمد بن أحمد حفظه الله.
 - 11- الفصل الحادي عشر: في ذكر حفيده الفقيه أبي الفضل عبد الوهاب بن محمد العربي وفقه الله، وكان له².
 - 12- الفصل الثاني عشر: في ذكر سبطه الفقيه أبي فارس عبد العزيز بن الحسن بن مهدي حفظه الله.
- ج - الباب الثالث: في ذكر جماعة من أعيان أصحابه رضي الله عنهم أجمعين ؛ ومنه فصلان:
- 1- الفصل الأول: في ذكر الشيخ أبي الطيب الحسن بن مهدي الزياتي³ رضي الله عنه.
 - 2- الفصل الثاني: في ذكر السيد الإمام أبي العباس أحمد بن علي الشريف السلمي العلمي رضي الله عنه.

¹ ولد يوم الاثنين ثاني رمضان عند الزوال، سنة 1007، وتوفي ثامن رمضان سنة 1092 . نسخة (ب) .
² ولد سنة 1009، وتوفي 1079 . نسخة (ب) .
³ ولد - رحمه الله - في نصف جمادى الآخرة سنة أربع وستين وتسعمائة، وتوفي سنة ثلاث وعشرين وألف . نسخة (ب) .

الباب الأول

وذكر الشيخ أبي المحاسن يوسف بن محمد رضي الله عنه^[7]

ومنه اثنا عشر فصلاً:

الفصل الأول

في مولده ومبدأ أمره، واشتغاله بالعلم، وأخذه فيه طول عمره

ولد - رضي الله عنه - كما وجدته بخطه: ليلة الخميس تسع عشرة ليلة خلت من ربيع الأول، سنة سبع وثلاثين وتسعمائة. وذلك بالقصر الكبير، وبه نشأ، وإياه أوطن إلى أن انتقل إلى سكنى فاس؛ وطن سلفه الذي ينسب إليه. ولاح لأبيه عن غرته، وسعادة طالعها، وبركة مورده، فكان يتيمن به، ويرى البركة ظاهرة فيه، ويستشعر ما يكون من شأنه.

ولما أدرك سن القراءة؛ أدخله المكتب يعرف فيه النجابة، ويتبين منه الذكاء، ويتوسم فيه الرشد، مقبلاً على شأنه، أخذاً فيما يعنيه، لا يشارك الصبيان في لعبهم وعبتهم. فحفظ القرآن العزيز في صباه، وأحكم قراءته بحرف نافع ورسمه وضبطه على الشيخ الصالح أبي الحسن علي العربي، بمسجده المعروف به بطرف القطانين من القصر، أمّنه الله.

[أول لقاء للشيخ أبي المحاسن بشيخه المجذوب:]

وكان الشيخ العارف الولي الكبير أبو زيد عبد الرحمن بن عياد المجذوب - رضي الله عنه - يشير إليه كثيراً، قال ولده شيخنا الإمام أبو العباس رضي الله عنه، ومن خطه نقلت: «كان الشيخ أبو زيد منوهاً باسمه في صغره، فكان لا يزال يذكر أن: بدار بني فلان نؤارة⁽²⁾ لا بد أن تفتح. ولما دخل المكتب؛ كان يجيء إليه ويذكر بعض ما يؤول إليه أمره. فجاء يوماً ومسح على رأسه وقال: علمك الله علم الظاهر والباطن. ثلاثاً.

¹ انظر ترجمته في: "معجم الأسماع" (119)، و"الصفة" (27)، و"نشر المثنى" (119:1)، و"طبقات الحضيكي" (2:354)، و"فتح الشكور" (218)، و"السلسلة" (306:2)، و"شجرة النور" (1136)، و"زهرة الأس" (2:67)، و"الأعلام" (8:252). وغيرها. وأغلبهم اعتمد اعتماداً كلياً على "مرآة المحاسن".

² النؤارة: الزهرة.

ثم التفت للمعلم وقال: لابد نؤارة هذا أن تفتح، وإذا أحياك الله ؛ ترى !. فلما حفظ الشيخ أبو الحسن القرآن ؛ ابتداء المعلم عليه ختمه ؛ فقرأها عليه تبركا به لكلام الشيخ أبي زيد فيه .»

« ولم يزل الشيخ أبو زيد يراقبه إلى أن كان في أوان البلوغ وهو مازال في المكتب، فأثاه الحال، وأشرق بطلنه بنور التوحيد واضمحلال ما سوى الله تعالى، وانخرط في سلك الشيخ رضي الله عنه، وصحبه إلى أن مات، ولم يفتر عما كان فيه من الاستغراق إلا سنين قليلة كان فيها تعلمه للعلوم الشرعية، وما هو خادم [8] فيها، ورجع إلى ما كان فيه .» انتهى .

فطلب في السنين التي ذكر العلم عند أهل بلده بالقصر ؛ فجدد القرآن العزيز على الشيخ الفقيه الأستاذ أبي زيد عبد الرحمن بن محمد الحلباز القصري⁽¹⁾، وقرأ عليه رسالة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد، وألفية ابن مالك، ولامية، والصغرى للشيخ أبي عبد الله السنوسي . . وغير ذلك .

[ترجمة الشيخ عبد الرحمن بن محمد الحلباز:]

وكان أبو زيد الحلباز المذكور فاضلا مشاركا، وشرح "التفصيل في الطرق العشر" للشيخ أبي عبد الله ابن غازي، وأخذ رواية ودراية عن الشيخ الفقيه الحافظ أبي الحسن علي بن عيسى الراشدي عن ناضله. وتوفي أبو زيد المذكور - رحمه الله - سنة أربع وستين وتسعمائة .

[رحلته الأولى إلى فاس:]

وسافر الشيخ أبو الحسن مع والده إلى فاس المحروسة قبل سنة ستين ؛ فأدرك بها جماعة من المشايخ الأكابر؛ فمنهم: الشيخ الإمام المفتي أبو عبد الله محمد بن أحمد اليسبي⁽²⁾ ؛ وتوفي في محرم سنة تسع وخمسين بفاس، والشيخ الإمام القاضي أبو محمد عبد الوهاب بن محمد الزقاق⁽³⁾ ؛ وتوفي شهيدا بفاس سنة إحدى وستين، والشيخ الإمام خطيب جامع القرويين أبو زيد عبد الرحمن ابن إبراهيم الدكالي⁽⁴⁾ ؛ وتوفي بفاس أول سنة ثنتين وستين، عن نحو سبعين سنة، وقد طال مرضه نحو السنة . . . وغيرهم من المشايخ رضي الله عنهم. ولم تطل إقامته بفاس، وعاد إلى القصر .

¹ لم أقف له على ترجمة.

² انظر ترجمة في: فهرسة المنجور (29)، و"جذوة الاقتباس" (152)، و"درة الحجال" (2: 201)، و"كفاية الحاج" (145)، و"سلوة الأناس" (3: 59)، و"الفكر السامي" (4: 101) .

³ انظر ترجمة في فهرسة المنجور (57)، و"دوحة الناشر" (55)، و"زهر الآس" (469) .

⁴ انظر ترجمته في: فهرسة المنجور (56)، و"دوحة الناشر" (56)، و"الجذوة" (261)، و"درة الحجال" (3: 97)، و"سلوة الأناس" (2: 130)، و"زهر الآس" (1: 62). وكان يعرف بابي "الرسالة": أبي لابن أبي زيد .

[رحلته الثانية إلى فاس وما أخذه عن مشيخها]:

ثم جدد الرحلة بعد السنين ؛ فتلافى الأخذ عن بقي بها من المشايخ، وكان بها جماعة ؛

[ترجمة الشيخ محمد بن خروف التونسي]:

منهم: الشيخ الإمام، وحيد عصره بالمغرب في الأصول والبيان والمنطق ؛ أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل خروف التونسي⁽¹⁾، وكان قد قرأ في تونس ومصر وغيرها، وامتحن بالأسر ؛ ففداه سلطان فاس إذ ذاك: أحمد بن محمد الوطاسي المريني، وأقام بفاس تقرأ عليه تلك العلوم ؛ فهو مجدد سند تعليمها بالمغرب، وعنه أخذت على الحقيقة، وكان له دكان للشهادة إلى أن توفي بفاس سنة ست وستين .

[ترجمة الشيخ محمد بن عبد الرحمن ابن جلال]:

ومنهم: الشيخ الإمام، مفتي فاس وخطيب جامع القرويين بها ؛ أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن ابن جلال التلمساني⁽²⁾ . حدثني ولده: الفقيه الخطيب المفتي أبو العباس أحمد أنه: ولد بتلمسان سنة ثمان وتسعمائة، ورحل إلى فاس مع الخليفة أبي محمد عبد الله ابن الخليفة أبي عبد الله محمد الشيخ الحسني سنة ثمان وخمسين، وخطب بجامع الأندلس ثمان [9] سنين، ثم بجامع القرويين ثلاث عشرة سنة . وتوفي في أوائل شهر رمضان سنة إحدى وثمانين . لازمه الشيخ أبو الحسن كثيرا، وقرأ عليه تفسير القرآن العزيز، وأصول الدين، والفقه، وقرأ عليه "الكبرى" و"الصغرى"، وكان الشيخ أبو عبد الله ابن جلال قد أخذها عن الشيخ الإمام المتقن، الصالح الزاهد أبي عثمان الكفيف، وهو أخذ عن الشيخ السنوسي، وأخذ أيضا عن الشيخ أبي العباس ابن زكري رحمه الله .

[ترجمة المقرئ محمد بن أحمد ابن مجبر]:

ومنهم: الشيخ الإمام، شيخ المقرئين والنحاة ؛ أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن مجبر المساري⁽³⁾ ؛ وتوفي في محرم سنة ثلاث وثمانين وتسعمائة . قال شيخنا أبو عبد الله القصار: « وولد في حدود سنة ثمان وتسعين وثمانمائة .» قرأ عليه العربية ؛ وخصوصا "الألفية" .

⁽¹⁾ انظر ترجمته في: فهرسة المنجور (69)، و"الجزوة" (205)، و"درة الحجال" (208:2)، و"لقط الغرائد" (297 و307)، و"السلوة" (281:3)، و"زهر الآس" (255:1)، و"الفكر السامي" (102:4)، و"فهرس الفهارس" (279:1) .

⁽²⁾ انظر ترجمته في: فهرسة المنجور (78)، و"دوحة الناشر" (123)، و"لقط الغرائد" (926 موسوعة)، و"زهر الآس" (284:1) .

⁽³⁾ انظر ترجمته في: فهرسة المنجور (63)، و"الجزوة" (154)، و"الدرة" (222:2)، و"السلوة" (128:3)، و"زهر الآس" (154:2) .

[ترجمة الشيخ مبارك بن علي التارختي⁽¹⁾ :

ومنهم: الشيخ الإمام الزاهد المعمر سيدي مبارك بن علي التارختي المصمودي السوسي ؛ وكان من العلماء العاملين، ومن عباد الله الصالحين، أخذ عن الشيخ أبي الحسن علي ابن هارون، والشيخ أبي محمد عبد الواحد الوشيري... وغيرهما. وأخذ عنه: قاضي الجماعة أبو محمد عبد الواحد الحميدي ولازمه كثيرا، يقال: إنه قرأ عليه مختصر الشيخ خليل أكثر من عشر مرات. حدثني شيخنا الفقيه الصوفي الثقة الضابط الخطيب أبو عبد الله محمد بن علي النيجي الوزروالي - رحمه الله - أنه: كان لا يتزأ بزّي الفقهاء ؛ كان يلبس الصوف الخشن. قال لي: « رأيت بجامع الأندلس على الكرسي الملاصق للصومعة، وعليه جلابية ». والجلابية: ثوب معروف من ثياب المهنة. وتوفي سنة ثمانين وتسعمائة. قرأ عليه: مختصر الشيخ خليل، و"جمع الجوامع" لابن السبكي. وأخذ عن جماعة غير من ذكر.

وما قرأه بفاس: الحديث، والفقه ؛ خصوصا: مختصر ابن الحاجب ومختصر الشيخ خليل، وأصول الدين ؛ وخصوصا: عقائد الشيخ السنوسي الخمس، والمنطق ؛ وخصوصا: مختصر الشيخ السنوسي . وقرأ غير ذلك.

وكان شديد الحرص في طلب العلم والاجتهاد في تحصيله، دائم العكوف على الدراسة والمطالعة والنظر، لا ينام من الليل إلا قليلا، وربما طلع الفجر ولم يكتمل بنوم ؛ فحصل له من العناية الإلهية في الزمن اليسير ما لم يحصل لغيره في الأزمنة المتطاولة. وكان ثاقب الذهن، نافذ [10] الفهم، جيد الحفظ، سريع التحصيل، حاضر الذكر. إذا حفظ شيئا ؛ لم يكدر ينساه. ولقد كان في آخر عمره يستحضر النصوص والأقوال والتوجيهات وغير ذلك في الفقه وغيره، مع بعد العهد بزمان التحصيل وكبر السن.

[رجوعه للقصر الكبير عالما ومدرسا:]

قال شيخنا أبو العباس: « رجع من فاس للقصر بعلم غزير ؛ فانتفع به الخاص والعام، وقام للعلم سوق، وأحیی به الله من يومئذ البلاد والعباد، وسرت محبة العلم وتعلمه في الخاص والعام، وظهرت بركته فيهم وفي أولادهم ؛ إذ كان علمه مصحوبا بالنور والفتح الرباني. فقد كان قبل ذلك وبعده صاحب الشيخ العارف الكامل، قطب الأحوال: أبا زيد عبد الرحمن المجذوب كما تقدم ذكره ؛ فهو الذي اقتبس الشيخ أبو المحاسن من أنواره، وسلك على منهاج آثاره، وبلغ على يديه المبلغ العظيم، وفتح له الفتح الجسيم، وكيف لا ؟ ؛ وصحبته له إنما كانت وهيبه واختصاصية لا كسبية!، فكان الشيخ هو الطالب كما تقدم ذكره ». هـ .

⁽¹⁾ انظر ترجمته في: فهرسة النجور (78)، و"السلسلة" (290:3)، و"زهر الآس" (213:1).

ولما رجع إلى القصر ؛ عقد مجالس لأنواع العلوم تنافس الناس في حضورها والإكباب عليها، وكان فصيح اللسان، متمكنا من الإيضاح والبيان، حلو العبارة، عذب الإيراد، أعطي بسطة في التعبير، وإيراد المعنى الغامض باللفظ السهل، وتنزيل المعقول منزلة المحسوس بالأمثلة الواضحة، تتلقى كلامه الأسماع والقلوب شأن المأذون له في التعبير.

وكان يطرز ما يليه من أنواع العلوم بنكت صوفية ، وإشارات عرفانية، وإنشادات رقيقة، وحكايات رشيقة، يصدر ذلك عن قلب معمور، ولسان مأمور، وحال غالب، ووقت طالب.. فبرز عليه كسوة القلب الذي منه برز ؛ فيشرق نوره في سامعيه، ولم يخل من حاله من يحضره ومن يعيه، ونفع الله به خلقا كثيرا، وتخرج به كثير من أهل الطلب، وسرت المعرفة بأمور الدين في العامة، وسرى ذلك إلى من إلى نظرهم من أهل وولد، فاستقل في ذلك القصر برياسة العلم والدين، منفردا في ذلك إماما متبوعا، وأقام على ذلك بالقصر أزيد من عشرين سنة مواظبا على نشر العلم وإفادته، وما قبض على ذلك قط فلما فصاعدا من أجره أو معونة، إنما كان عمله ذلك لله تعالى.

وجيء إليه مرة [11] بظهر على يد صاحب البلد بمعونة على ذلك ؛ فما مسه يده، وتوقاه توقي الأنفى، فبقي مطروحا . وكان ذلك آخر عهده به.

وكان له حرص عظيم على تحصيل العلم ونشره، مكرما لأهله، معظما لهم، محرضا لهم على تعلم العلم وتعليمه، معينا لهم بما أمكن، مواصلا لهم، متقدا لأحوالهم، لا يؤثر على استقادة العلم وإفادته عملا. وقد قال سفيان: « ما أعلم عملا أفضل من طلب العلم »، وقال الشافعي¹: « طلب العلم أفضل من النافلة »، وقال مالك² لابن وهب لما جمع كعبه وقام يتنقل: « ما الذي قمت إليه بأفضل مما كنت فيه ؛ إذا حسنت النية! ». وقيل لأحمد بن حنبل³: « هذا العلم ؛ فتى العمل ؟ ». قال: « ألسنا نحن في عمل ؟ ». وسيأتي ذكر ما كان عليه بعد انتقاله إلى فاس.

[ترجمة الشيخ الحسن بن محمد الهداجي الدراوي]⁴

ولما انتقل إليها ؛ كان الشيخ العالم الصالح، المتقن التفاح ؛ الأستاذ أبو محمد الحسن بن محمد الهداجي ؛ المعروف بالدراوي - نسبة إلى درعة ؛ القطر المعروف في لسان العامة بدرا، ورأيت بخطه: الدراوي بألف بعد الراء - يعاد زيارته ؛ فقال له يوما: « يا سيدي ؛ اقبلني لله ». فقال له الشيخ أبو المحاسن: « أو استحسنت ما نحن فيه من طريقة الفقراء؟! ». فقال الشيخ: « من لم يستحسن ما أتم فيه فما الذي

¹ توفي الشافعي رضي الله عنه: 205 . نسخة (ب) .

² توفي مالك رضي الله عنه: 179 . نسخة (ب) .

³ توفي أحمد بن حنبل رضي الله عنه: 251 . نسخة (ب) .

⁴ انظر ترجمة في: "نشر المأثري" (1090 موسوعة)، إلا أنه مسمى والده: أحمد بدل محمد، و"الروض العطر" (191)، و"الصفوة" (8)، و"النقاط الدرر" (29:1) و"السلوة" (83:3) .

يستحسن؟!)). فقال له الشيخ أبو الحاسن: «تعال إلى أمر لي ولك فيه قصد، ولا تفوتك فيه ثمرة قصدك؛ وهو: أن نقد الأخوة في الله تعالى، وتشاطر أعمالنا)). فقال له الشيخ أبو محمد: «يا سيدي؛ لك الفضل فيما تفعله)). وأكب عليه؛ فتعاقدا على ذلك، فلقد رأيته عند الشيخ أبي الحاسن وهو يباسطه ويقول له: «مرحبا بشريكك)).

وكان الشيخ أبو محمد من أهل العلم والتقن فيه، والعمل الصالح والنية الصالحة، والزهد، نفع الله به خلقا كثيرا من طلبة العلم، وكان رفيقا بهم، حريصا على نفهمهم، ميسرا عليهم، ذووبا في جميع نهاره على التجويد بالإنفراد والجمع⁽¹⁾، وتدرّس أنواع العلوم، حتى توفي بالطاعون، وصلي عليه في صلاة الجمعة الخامسة عشر من شعبان سنة ست وألف، ودفن خارج باب الفتح. وبُنيَت عليه هناك قبة، وقبره مشهور؛ يزار ويتبرك به.

وكان شيخنا العلامة المحقق أبو الطيب الحسن بن يوسف ابن مهدي قد ترك التدريس العام سنين انفردت أنا فيها بالقراءة عليه، وأقبل على سلوك طريق [12] القوم، فطلب طلبة العلم من الشيخ أن يأمره بالتدريس؛ فأمره إذ ذاك الشيخ أبو الحاسن بالاجتهاد في تعلم العلم، وقال: «أحب أن يكون لي في نشر العلم نصيب لا ينقطع إن شاء الله))، وكان يقوم بجميع مؤون شيخنا أبي الطيب، وكان ولده - شيخنا أبو العباس أحمد - وأخوه - شيخنا أبو محمد عبد الرحمن - يدرسان في أنواع العلوم، فكانت ساحة الشيخ لا تخلو من إفادة علم زيادة على مجلسه هو.

وفيما بعد الألف؛ أمر الشيخ أبو الحاسن بجعل كرسي شرقي جامع القصر ليقرأ عليه التفسير تدرّسا، وبني طارازا هنالك وحبسه عليه، ولم يكن قبل ذلك في القصر كرسي للتفسير ولا حبس عليه، وأمر شيخنا العلامة أبا عبد الله محمد بن علي الفنطري⁽²⁾ بقراءته، وأعطاه نسخة من ابن عطية لذلك؛ فكان على ذلك إلى أن توفي في سابع عشر ربيع الثاني عام ثمانية عشر وألف شهيدا بظاهر فاس، ولم يعلم قاتله رحمه الله. وسيأتي في تضاعيف الفصول ما يناسب هذا الفصل؛ لكنه حاز السباق فيها، فأكتفي بذكره هنالك.

الفصل الثاني

⁽¹⁾ أي: إفراد القراءة برواية من الروايات كورش مثلا، أو جمعها مع القراءات السبع.
⁽²⁾ انظر ترجمته في: "نشر المآني" (1169 موسوعة) وذكر أن وفاته عام 1017، و"السلوة" (285:3)، و"تحفة الأقباس" (447).

في سلوكه مرضي الله عنه طريق القوم، وأخذه عن مشايخها مرضي الله عنهم

قال شيخنا أبو العباس بن الشيخ أبي الحاسن فيما قرأته بخطه: «لقي الشيخ أبو الحاسن من الشيوخ والأولياء الأكابر - رضي الله عنهم - خلقا كثيرا لا يحصون، وكان في لقاءهم على مقصدين؛ منهم: من لقيه على سبيل الحكيم في نفسه، وسلب الإرادة بين يديه، وملازمة خدمته، ولم يكن بهذا الوصف جملة إلا مع أستاذه: أحد أكابر محققي أهل الله، صاحب الحجة الذاتية، وقطب زمانه في الأحوال الربانية؛ سيدي أبي زيد عبد الرحمن بن عياد المعروف بالمجذوب⁽¹⁾، فلا ينتسب إلا إليه، ولا يعتمد في هذا الشأن إلا عليه». انتهى. ما وجدته بخطه رضي الله عنه وأرضاه.

وقال عمي شيخنا الإمام أبو محمد عبد الرحمن فيما قرأته بخطه: «أخذ الشيخ الحقيقة وشرب كؤوسها صفوا عن عدد من الشيوخ لا يحصون؛ شهادة وغيبا. وعمدته: شيخه المجذوب، يتصل بالشيخ زروق بالولادة الروحانية الاختصاصية، وبالشيخ التابع بقاء غير واحد [13] بعد ذلك من أصحابه وخدمته، وتربيتهم له واتقاعه بهم». هـ.

[مشايخ الشيخ أبي الحاسن في الطريق تبركا وأسانيدهم]

وأما المشايخ الذين لقيهم على سبيل التبرك بهم والاستفادة منهم، والتعرض لنفحات الله من قلوبهم؛ فخلق كثير من أهل الظهور والخفاء، ولا يمكنني استيفاء ذكرهم. ومن حضرني الآن ذكره ممن ذكره شيخنا أبو العباس وقرأته بخطه منهم جماعة:

[1- محمد بن يوسف الفاسي]:

منهم: والده الشيخ أبو عبد الله أحمد⁽²⁾ بن يوسف. وسيأتي ذكره وسنده في الباب الثاني إن شاء الله.

⁽¹⁾ انظر ترجمته في: "مع الأسماع" (138)، و"الاستقصا" (88:5)، و"السلوة" (221:2)، و"إنحاف أعلام الناس" (276:4) وألف بخصوصه الحافظ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي (ت 1096). "استباح القلوب بأخبار الشيخ أبي الحاسن وشيخه المجذوب"، لا يزال مخطوطا.

⁽²⁾ كتابنا (أحمد) بالآلف، تعني: محمد بفتح الميم.

[2- إبراهيم بن أحمد بن محمد الزواري⁽¹⁾]

ومنهم: الشيخ أبو سالم إبراهيم الزواري - بزاي وواو مفتوحين، وألف مد، وراء مكسورة، وياء نسب - التونسي. وكان من أهل الولاية والعرقان، وجلالة القدر وكبر الشان، قدم من تونس وأوطن القصر سنين، وكان الشيخ أبو الحسن يتردد إليه في تلك المدة، إلى أن رحل إلى فاس، وبها توفي سنة إحدى وستين وتسعمائة وهو ابن مائة سنة وست وثلاثين سنة أو نحوها⁽²⁾، ودفن بقرب روضة الشيخ أبي عبد الله محمد بن الحسن، خارج باب الجيسة.

وصحب خمسة وثلاثين شيخا؛ منهم: الشيخ الولي الكبير، شيخ وقته؛ أبو العباس أحمد بن عروس التونسي؛ وعليه اعتماده، وعلى يديه فتح له، وهو أخذ عن الشيخ الولي الكبير فتح الله العجمي. ومنهم: تلميذ الشيخ ابن عروس: الولي الكبير أبو المؤيد المنصور الزواري التونسي؛ ومنه اكتسب صاحب الترجمة اسم: الزواري. ومنهم: الشيخ أبو العباس ابن عقبة. ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الزيتوني. ومنهم: تلميذهما الشيخ أبو العباس أحمد بن أحمد زروق. ومنهم: الشيخ الولي الكبير أبو عبد الله محمد - الملقب: عرفة - القيرواني وهو أخذ عن والده الشيخ أبي العباس أحمد بن مخلوف الشافعي القيرواني عن الشيخ أبي محمد عبد الوهاب الهندي عن مشايخ كمل هنديين وسنديين عن الشيخ أبي مدين. ومنهم: الشيخ أبو محمد عبد العزيز التباع؛ لقيه بمراكش. ومنهم: الشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف الراشدي؛ وهو آخر من أخذ عنه من المشايخ - رضي الله عنهم ورضعنا ببركاتهم أجمعين. آمين... وسيأتي طرف من أخبار الشيخ أبي سالم إن شاء الله تعالى.

[3- محمد كانون المطاعي⁽³⁾]

ومنهم - أي: مشايخ أبي الحسن - الشيخ أبو عبد الله محمد كانون المطاعي. من أولاد مطاع؛ قبيلة من العرب معروفة بالمغرب. وكان كبير الشان، من أهل الولاية والعرقان. وتوفي سنة إحدى وثمانين وتسعمائة [14] عن سن عالية. وهو أخذ عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع⁽⁴⁾.

⁽¹⁾ انظر ترجمته في: "معجم الأسماء" (78)، و"السلوة" (124:3)، و"زهر الآس" (475:1). ومنه ومن "السلوة" أخذت اسمه كاملا.

⁽²⁾ ومولده تقريبا: 824. نسخة (ب).

⁽³⁾ انظر ترجمة في: "معجم الأسماء" (70)، و"المبلغ قديما وحديثا" (17).

⁽⁴⁾ توفي 965. نسخة (ب).

[4- محمد بن علي الهواري الزمرواني⁽¹⁾]

ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي بن مهدي بن عيسى بن أحمد الهواري الزمرواني، المعروف بالطالب. العالم العارف، الولي الشهير، دفن خارج باب القليعة من داخل باب الفتوح من أبواب فاس حاطها الله. وتوفي سنة خمس وستين وتسعمائة⁽²⁾، وهو أخذ عن الشيخ أبي محمد الغزواني. وسيأتي أيضا ذكره إن شاء الله.

[5- عبد الله بن محمد الهبطي الطنجي⁽³⁾]

ومنهم: الشيخ أبو محمد عبد الله بن محمد⁽⁴⁾ بن الطنجي؛ المعروف بهبطي؛ بسكون الباء. نسبة إلى الهبط بفتحها، وهو القطر المعروف، ومنه طنجة أعادها الله للإسلام⁽⁵⁾. كان سلفه بها وخرجوا منها حين أخذت سنة إحدى وأربعين ومائتين، وهو من أكابر أهل العلم والعرافان، ورفعة القدر الواضحة البرهان، كانت تلك الجبال التي كان بها - وهي: جبال غمارة - كثيرة الجهل وشرب الخمر وغير ذلك من المنكر؛ فبذل الوسع في تعليم التوحيد، وتقرير العقائد، وتغيير المنكر، وخاطب في ذلك ولاية البلاد وأشياخ القبائل ومن له كلمة مسموعة فيهم، ووعظ وذكر، وبلغ الغاية في الاجتهاد في ذلك؛ فنفع الله به نقعا عظيما، وهدى به عالما لا يحصى، وحسن حال البلاد وأهلها.

وكانت له معرفة تامة بعلوم القوم، وقصد في أول أمره الشيخ أبا عبد الله محمد بن عبد الرحيم بن يحبش بنآزا؛ فوجده في مرض موته، وكان يدخل إليه مع العواد. وتأخر يوما عنهم في الخروج؛ فمأزحه الشيخ واتقع بذلك في حكاية معروفة⁽⁶⁾.

وتوفي الشيخ أبو عبد الله سنة عشرين وتسعمائة؛ فتروى بعده في قصد الشيخ أبي العباس أحمد بن يوسف بمليانة، أو الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني بفاس، وكان يستخير الله تعالى في ذلك؛ فيسر له قصد الثاني؛ فقصد به فاس وصحبه، وفتح له على يديه فتحا عظيما، وكان من أمره ما هو مشهور، وكان مع ذلك شديد التعظيم للشيخ أبي العباس أحمد بن يوسف؛ رأيت في مواضع من كلامه، وكانت له مكاتبة ومراسلة للشيخ أبي عبد الله الخزوي.

¹ انظر ترجمة في: "لمع الأسماح" (86) وأطال فيها.

² وذكر تلميذه الشرف في "دوحة الناشر" أنه توفي سنة أربعة وستين. والله أعلم. نسخة (ب).

³ ترجمه في "الدوحة" (7)، و"لمع الأسماح" (74)، و"نشر المائتين" (35: 1)، و"الاستقصا" (87: 5)، و"شجرة النور" (284).

⁴ كذا في "درة البحال"، عند غيره: عبد الله بن علي، وهو غلط. نسخة (ب).

⁵ وقد فعل والحمد لله (حجربة). وكان ذلك عام 1095 هجرية.

⁶ أكر صاحب "دوحة الناشر" عن سيدي عبد الله الهبطي أنه حدثه قال: ((دخلت على الشيخ ابن يحبش وهو بمنزله بنآزا وقد تمارض، فوجدته جالسا في فراشه، فسلمت عليه وقلت له: يا سيدي؛ ما معنى الوصال؟ فقال: الوصال؟! وما زال يد لسانه به حتى سقط مغشيا عليه، فخرجت عنه وتركه كذلك)) هـ. من خط سيدي عبد الرحمن الفاسي. نسخة (ب).

قال ولده أبو عبد الله محمد الصغير: « سألته - يعني: والده الشيخ أبا محمد - سنة ثلاث وستين وتسعمائة عن سنة ؛ فقال لي: بلغت سبعين سنة¹. قال: وفي ذي القعدة من هذه السنة توفي غدوة الثلاثاء، ودفن يوم الأربعاء))، ولم يورخ أيام الشهر، وقبره مشهور [15] بمنزل يعرف بمعاتب، وبه كانت سكناه بحوز شفشاون حرسها الله.

[6- عبد الله بن ساسي البوسبيعي]⁽²⁾

ومنهم: الشيخ أبو محمد عبد الله بن ساسي البوسبيعي - بفتح الباء، وهي اللغة المنحرفة في السبع بضم الباء - كان من أكابر المشايخ الأعيان، وأجلة المشاهير من أهل هذا الشأن، صاحب الشيخ أبا محمد عبد الله الغزواني، وعول عليه وانتسب إليه، واختصم فيه الشيخان أبو محمد الغزواني وأبو الحسن علي بن إبراهيم البوزيدي³؛ فقال الشيخ أبو الحسن: « أنا أحق به ؛ فقد عينته وهو في بطن أمه ! ». فقال له الشيخ أبو محمد: « أنا أحق به ؛ فقد عينته وهو في صلب أبيه ! ! ». فاستحقه. وتوفي - رضي الله عنه - ليلة الجمعة السادس والعشرين من شعبان سنة إحدى وستين وتسعمائة، وقبره مشهور مقصود بزوايته بالقرب من حوز مراکش حاطها الله.

وكان الشيخ أبو الحسن بن إبراهيم من مشاهير الأولياء الأكابر، وتوفي في شعبان سنة ست وخمسين وتسعمائة. أخبرني بذلك حفيده: الفقيه أبو العباس أحمد الزقاق، وقيل: سنة سبع. والله أعلم.

[7- سعيد بن أبي بكر المشنزائي]⁽⁴⁾

ومنهم: الشيخ أبو عثمان سعيد بن أبي بكر المشنزائي، وكان من أكابر الأولياء ومشاهير المشايخ، وذوي الهمم العالية، وتوفي (...)⁽⁵⁾ ودفن خارج باب المشاورية؛ أحد أبواب مكاسة.

وأخذ عن الشيخ أبي عثمان سعيد الداعي؛ دفن المقبرة من حوز فاس - حاطها الله - عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع.

¹ بل نص تلميذه الشريف في "دوحة الناشر" أنه يف على الثمانين سنة . نسخة (ب) .

² انظر ترجمته في: "معجم الاسماع" (101).

³ وفاة أبي الحسن بن إبراهيم البوزيدي: 956 . نسخة (ب) .

⁴ انظر ترجمته في "معجم الاسماع" (124)، وقال: « توفي - رحمه الله عليه - في أواسط العشرة السادسة؛ بل في آخره، ودفن بزوايته (...).

بزاويته (...). و "الأعلام" (141:10).

⁵ في أواخر العشرة السادسة من المائة العاشرة. كذا ذكره في "الدوحة". (انتهى مصحح الطبعة الحجرية).

[8- محمد بن مخلوف المصباحي]⁽¹⁾

ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن مخلوف بن محمد الحسن بن عيسى المصباحي.

[9- الحسن بن عيسى المصباحي]⁽²⁾

ومنهم: الشيخ أبو محمد الحسن بن عيسى المصباحي ؛ وكان من الأولياء الأكابر، وذوي الزهد والإيثار، وإطعام الطعام. وتوفي في العشرة الثامنة من المائة العاشرة، ودفن بالموضع المعروف بالدعاعة على وادي مضى من عمل القصر الكبير حرسه الله. وأخذ عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن أبي عسيرة المصباحي عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

[10- محمد بن مخلوف الضرسي]⁽³⁾

ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن مخلوف الضرسي، دفن بوشفان من بلاد ضريبة ببلاد الهبط، عمل القصر الكبير، حرسه الله ؛ وكان من أهل الولاية والمكاشفة، وصدق الفراسة وجلالة القدر، وأخذ عن الشيخ أبي حفص عمر بن مبارك الحيصي ؛ الولي الكبير دفن خارج باب عيسى من أبواب مكاسة - حرسها الله - عن الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الجزولي. وأخذ [16] أبو حفص أيضا عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

[11- أحمد بن منصور الحيجي]⁽⁴⁾

ومنهم: الشيخ أبو العباس أحمد بن منصور الحيجي ؛ نسبة إلى حاحة، يستعملها أهل المغرب على غير قياس، من عمل مراکش حاطها الله، واستوطن القصر حرسه الله ؛ وكان من أهل الولاية والعرفان، وشهد له شيخه أبو محمد عبد الله الغزواني فيما كتب به إليه ورأيناه بخطه با (..⁽⁵⁾). ذكر الشيخ أبو الحسن أن أول حالة تحقق بها: على حالة الشيخ أبي العباس أحمد بن منصور. قال: «أوتيت بريس في مفاتيح»، قال

⁽¹⁾ لم أقف له على ترجمة، وجاء اسمه ملحقا في الهامش.

⁽²⁾ ذكره في "شجر المئاني" (151:1).

⁽³⁾ انظر ترجمته في "معجم الاسماء" (137).

⁽⁴⁾ انظر ترجمته في "معجم الاسماء" (101).

⁽⁵⁾ هكذا هذا اليباض بأصل المؤلف: (حجربة). قلت: وكذلك في النسخة (ب).

شيخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد ؛ و هو عمي رضي الله عنه : « فيه إشارة إلى التصريف ؛ من رفع وخفض، وولاية وعزل . . وغير ذلك مما هو معلوم عند أهله » .

[12- سالم العماري]⁽¹⁾

ومنهم: الشيخ الولي، ذو الأحوال الربانية ؛ أبو النجا سالم العماري. وأخذ عن الشيخ الولي الجليل أبي زيد عبد الرحمن بن ريسون الشريف الحسني؛ دفن تاصروت من جبل العلم، وهو عن الشيخ الغزواني. ولقنه الشيخ أبو النجا أن يقرأ أول سورة الحديد إلى⁽²⁾ ﴿ وهو علم بذات الصدور ﴾، وآخر سورة الحشر من قوله تعالى: ﴿ هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة ﴾ . . . إلى آخرها، ثم يقول بعد ذلك: « اللهم يا أحد يا صمد، يا من لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد، اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات، يا سمیع یا قریب یا مجیب الدعاء، یا الله. یا الله. یا الله. » يقول ذلك سبع مرات بعد كل صلاة مكتوبة. وقال: « لقنه ذلك الشيخ أبو زيد بن ريسون عن الشيخ الغزواني » .

وأخذ الشيخ أبو المحاسن عن جماعة من المشايخ غير هؤلاء يطول ذكرهم، وقد تقدم ابتداء أمره في صباه مع شيخه المجذوب، وما كان يذكره من شأنه ؛ فكانت صحبتة إياه وهبة اختصاصية كما تقدم، فكان الشيخ هو الطالب له، وكان من أول الأمر مأخوذاً عن نفسه، إلا أن رسومه محفوظة عليه، وكان من التدارك الرحماني أن مكى في سنين قليلة من تحصيل العلوم ؛ فكيف له من ذلك ما لم يتكيف لكثير من الطالبين في أضعافها ﴿ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ﴾ . [الحديد: 21] .

وقد قال الشيخ أبو العباس ابن العريف رضي الله عنه: « إذا أراد الله أن يهيئ عبداً للإمامة والاقتراد ؛ شغله في أيام غفلته بعلم الظاهر من القراءة والعربية والفقه والحديث، ثم ينقله إلى علم الأحوال والمقامات ؛ فعند ذلك يستحق [17] الإمامة والتقدم . . . »⁽³⁾ هـ .

ولما قضى وطرا من تحصيل العلم الظاهر ؛ أقبل على سلوك الطريق بصدق القصد إلى الله تعالى، والتوجه إليه، وجمع الهمة عليه، ورفعها عما سواه. ولزم شيخه أبا زيد المجذوب؛ فكان يريه بالحال، ويرقيه في مدارج الكمال، وكان يمتحنه كثيرا، ويلقي عليه مشاق لا يقف لها إلا من أيده الله تعالى ؛ يهذب به بذلك، فيلقاها ثبثا لا تحوم الاستكانة حوله، واقفا في موقف الخدمة بنفسه وماله. فأنتق عليه جميع ماله حتى لم يبق بيده شيء من عرض الدنيا إلا دارا كانت بمحل الضرورة لسكناه. فأمره يوما أن يحمل إليه مبلغا سماه ؛ فجاء إلى داره عازما على بيعها ؛ فحين أخذ في ذلك ؛ فتح عليه بذلك المبلغ، فسلمت الدار من البيع، وبسطت

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "مجمع الأنساب" (158).

⁽²⁾ قف على ما يقرأ بعد كل صلاة مكتوبة، والزمه وتحافظ عليه، حفظنا الله وإياك بما حفظ به أوليائه الصالحين في الدنيا وفي الآخرة، آمين يا رب العالمين . نسخة (ب) .

⁽³⁾ وهذا أمر في غاية الأهمية في هذا الوقت، حيث نجد أغلب مشايخ الطرق الصوفية يهلون إرشاد مريديهم إلى الفقه في أحكام الشريعة، ويشغلونهم عن ذلك بالحقائق والأدكار الصعبة التي حسبها أن تبعدهم عن الله تعالى . ويأتي كلام الشيخ في ذلك قريبا .

عليه الدنيا من يومئذ، وظهرت عليه في حياة شيخه بركته ظهوراً لا يشك فيه ذو بصر أو بصيرة، فعلا شأنه، وأشرقت فيه أنوار المعارف؛ فتحقق بمقامات الواصلين، ومنازل المقرين، ومراتب المحققين، وأعطى التأيد والتمكن.

ولم يزل مع شيخه على سنة المريد مع الشيخ، وكان كثيراً ما يحجته طالب الإرادة؛ فيرده إلى الشيخ. إلى أن توفي الشيخ - رضي الله عنه - وكانت مدة صحبته إياه منذ سلب الإرادة تزيد على عشرين سنة، وشيخه في جميع ذلك ينوه باسمه، ويشيد بذكره، ويعرف بحقه، ويشهد له بالتحقيق بالكمال.

وكان كثيراً ما يقول فيه: «لا يوجد مثله ولو قتش المقتش ما عسى أن يقش»، ويقول فيه: «إنه كالملح لا يستغني عنه أحد»، ويصرح كثيراً بأنه المقصود من أصحابه. وكلامه فيه كثير جداً، فلا يوجد أحد من أصحاب شيخه إلا ويحفظ بعض ما كان ينثي به عليه. وكان يوصي به ويحض على صحبته. ولما كان في مرض موته؛ جمع أصحابه وأوصاهم به وقال لهم: «إنما جمعتكم لأن الموت فوت»، ثم جعل يصف لهم الرجل الكامل حتى أتى في ذلك بما أراد. وكان الشيخ أبو الحاسن عند رأسه، فأومأ إليه شيخه، وجعل يده على رأسه ثم قال: «وهذا هو!». وقال لهم: «إنه لم يتركهم يتأمل؛ بل صاحبهم معهم».

[تأمل الشيخ أبي الحاسن المشيخة:]

ولما توفي - رضي الله عنه - أقبل أصحابه على الشيخ أبي الحاسن، وتأهل رضي الله عنه للمشيخة في علمي الشريعة والحقيقة، ونهض بأعباء الطريقتين بتأهيل الله تعالى وتأييده، وكثر تابعوه، وكان مفزعا [18] لأرباب القلوب والأحوال في مداواة غللها وحل مشكلها، فكان مقصوداً لذلك من المريدن والمشايع، كل بحسبه، وكانت مشايخ تلك البلاد وما أضيف إليها يبالغون في تعظيمه، ويعترفون بحلالة قدره، ويعدون له حل المقفلات، وثبات المشكلات، فكانوا يزلفون إليه، ويدنون بالتواضع بين يديه؛ رضي الله عن جميعهم، وأفاض علينا من بركاتهم.

[ابتلاء الشيخ أبي الحاسن ومناظرته بفاس:]

وكان الشيخ أبو زيد ربما تصدر منه أمور ينكر ظاهرها من لم يعرف حقيقة باطنها ﴿وما يعقلها إلا العالمون﴾ [العنكبوت: 43]، وكانت هناك فئة تنسب إلى التعلق بطرف من العلم، وصحبة أهل الطريق؛ فنقموا على الشيخ أبي الحاسن صحبته ورجوعه في الطريق إليه، مع ما هو عليه من العلم ونباهة الذكر واقتداء الناس به؛ فزعموا أن صحبته إياه وتلمذته له أوطأت العامة عقبه، وسببت لهم إتباعه والدخول في حزبه، وشوشوا بذلك إلى أن ال الأمر إلى الترافع إلى الحضرة حيث العلماء والسلطان، وأعدوا رسوماً على وفق دعوهم لفقوها بشهادة جاهلين ومتساهلين، وتواعدوا إلى حضرة فاس.

فخرج الشيخ أبو الحاسن من القصر في جماعة ممن إليه، وذلك في ذي القعدة - أو ما يقرب منه - سنة أربع وسبعين وتسعمائة، وشيخه أهل القصر كافة، واجتاز قصدا في طريقه بشيخه، فما أكثر ما هم فيه ولا بالي به، وأخذ يوصيهم بأمور يقضونها بفاس؛ حتى قال بعضهم: «صحبنا هذا الرجل حتى انتهى الأمر إلى ما نحن فيه ثم لم يبال بذلك؛ لقد أضعنا أنفسنا!». فقال لهم الشيخ أبو الحاسن: «لو فهمتم؛ لعلمتم أنه بشركم بأنكم الأعلون!».

وساروا إلى أن وصلوا إلى فاس، وقد اعتقد أن لا يستعين بمخلوق ولا يركن إليه، فمضى على ذلك، وجاءت به الطريق إلى باب مسجد السيد الولي الإمام إدريس بن إدريس الشريف الحسن مجي، الذي يزار به قبره، فلقبه هنالك الشيخ الجليل، الماجد الأصيل؛ أبو سرحان مسعود بن عبد الرحمن الحميري؛ المعروف بقصارة، رحمه الله، وكانت له صداقة معه ومع أبيه من قبل، وكانت له دار مجاورة للمسجد المذكور، وكان جوادا فاضلا، فأقسم على الشيخ أبي الحاسن بما لم يسعه إحناثه أن لا يبرح حتى يهين له الدار لينزله وينزل أصحابه معه؛ ففعل وتبرجل عن فرسه، ودخل للمسجد ليقتضي حق الزيارة وينتظر الشيخ [19] أبا سرحان، وقال لأصحابه تأنيسا لهم: «إنكم نزلتم في حجر سلطان فاس وإمامها وبانيها؛ فلا تخافوا ظلما ولا هضمًا».

ووصلت - أيضا - الفئة الأخرى؛ وكان لهم تعلق بأهل الدولة، وانتهى حضورهم بفاس إلى من له الأمر؛ فأرجئوا ثلاثة أيام، ثم دعوا إلى الاجتماع بمقصورة خطيب القرويين؛ وكان: الشيخ أبو عبد الله بن جلال هو الخطيب ومفتي فاس وعميد علمائها، وشيخ الجماعة بها. وحضر عنده هنالك جميع علماء فاس، وحضر الفريقان، فلما استقر المجلس؛ قال لهم الشيخ أبو عبد الله ابن جلال: «إنما أخبرناكم هذه الأيام الثلاثة لنبحث عن هذا الرجل - يعني: الشيخ أبا الحاسن - ونستقري الشهادات فيه؛ فأجمع الناس على علمه وعدائه وفضله». فقالت تلك الفئة: «نحن أول من يشهد بذلك، ولا نزاع عندنا في هذا، ولكن هذا هو مثار النزاع، فإنما أنكرنا أن يكون بهذه المثابة من العلم والدين واقتداء الناس به؛ ثم إنه يتلمذ لذلك الرجل الذي أنكرنا منه ما أنكرناه». فقال لهم الشيخ أبو عبد الله بن جلال: «هل عندكم مقال غير هذا؟!». فقالوا: «لا مقال عندنا إلا هذا!».

فقال لهم: «لو ألهمتم رشدكم ما تعرضتم لذلك، وحسبكم الاقتداء بمن علمتم علمه وعدائه، وإنما أوتيتهم من الجهل المركب. وقد كان سيدي الحلوي بلمسان تصدر منه أمور أشد من الأمور التي أنكرتم، والناس يعترفون بولايته، ولم يفعلوا كما فعلتم. انصرفوا واعتموا السلامة ولا تعودوا لمثله فتعرضوا لوعيد من أذى وليا!». ووافقهم على ما قاله كل الحاضرين من العلماء.

فخرجوا من المقصورة وقد انخسر خلق عظيم إلى ساحة المقصورة ينظرون ما تفصل به القضية، وكأنا دعاهم داع، وصرخ بهم صارخ، فلما خرجت تلك الهيئة؛ انطلقت فيهم الألسنة بالثلب والتشريب، فبكروا

¹ وهو: أبو الحسن القطري والله أعلم. نسخة (ب).
² ولد يوم الاثنين الثالث من رجب 177، وتوفي: 213. نسخة (ب).

عليهم الرجوع إلى القصر بتلك الحال ؛ ففارقوا . عفا الله عما وعتهم . ورجع الشيخ أبو الحسن يحدث بنعمة الله تعالى ، وما زاده ذلك إلا ظهوراً وجلالة .

[ترجمة الشيخ أبي عبد الله الشاذلي الحلبي]¹:

وما أشار إليه الشيخ أبو عبد الله ابن جلال من حال سيدي الحلبي ؛ هو - والله أعلم - ما ذكره الشيخ أبو إسحاق بن فضيلة في كتاب "عين الخبر فيما بدا وظهر من الطوائف الصوفية" ، فقال ناقلًا عن قطب الدين القسطلاني: « وكان ممن ظهر ببلاد المغرب على مذهب الحلاج أو قريب منه: أبو عبد الله الشاذلي المرسى ، وكان بلمسان ، [20] وصحبه ابن دهاق الأوسي ، ومن تلامذة ابن دهاق: أبو عبد الله محمد بن أحلى ؛ القائم بلورقة² . قال أبو إسحاق بن فضيلة: وكان الشاذلي يطوف في البلدان ، ويبيع في أزقتها الحلوى ، وبذلك سمي: الحلبي ، ولم أسمع أنه ألف تأليفاً ، ولم يذكروا عن أخذ الطريق ، بل يقولون: أخذ عن الأولياء ؛ ولذلك ينسبون المذهب إليه ويسمون الطائفة بالشاذلية ، ولم نعلم أنه ابتدع هذا المذهب ، ولا أنه كان يمتدح به . . قال: ولعله كان على غير ما نسبوا إليه؛ وهو الغالب على الظن إن شاء الله ، وإن صحت نسبته إليه ؛ فأمر الكل إلى الله » . انتهى . كلامه رحمه الله .

الفصل الثالث

¹ أبو عبد الله الشاذلي الإشبيلي؛ المعروف بالحلبي، نزل بلمسان، وهو من أكابر العارفين . قال أبو محمد ابن هنان: « أثبت بلمسان زائراً، فرأيت هذا الشيخ بالسوق وهذه مائدة الحلوى، ويمروا به الصبيان ويعطهم منها ، فيفرست فيه مخالب القوم . فأنعمته والصبيان يقولون له في أكافهم وهو شطح ، وربما أنشد مقطعات شعر متعرض في معنى الحجة ، فلم أشك أنه من الصالحين ، ثم أخذ شيئاً في ثمن حلوانته كسرة خبز يصدق بها على يمين . فقلت في نفسي: هذا مولدنا (كذا) ، وكان ذلك برمضان . فلما جاء الفطر انعت سميماً وعسلاً ، قلت لعلمي: اصنع شيئاً من المشهدة (كذا) فطرها رجل من الصالحين عندي . ففعلت والمسته بعد صلاة العبد؛ فلم أجده . فحوقلت وقلت في نفسي: اللهم حقه فاجمع بيني وبينه في هذه الساعة! ، فإذا هو عن يميني! ، فأنضم إلي وقال: صنعت عمك المشهدة ؟ . فقلت: نعم! . فقال: سر بنا إلى موضع نأكل به هذه المشهدة الحاضرة وحينئذ نمشوا (كذا) إلى دار عمك . فقمتم معه إلى خارج الشريعة (كذا ، وأحسبها: باب الشريعة) فأخرج من تحته صحيفة مغطاة بمندبل ظفيف ، وكشطه فإذا فيه مشهدة لم ير مثلاً في الدنيا . فأكلنا وتوجهنا إلى دار عمي ، وأخرجت لنا مشهدة ، فإذا هي لم تشبه الأولى في شيء . فأكلنا منها قليلاً ، وعند فراغنا قال لي: بماذا تحدث ؟ . قلت: بالقراءة . قال لي: أتريد أن تقوى ؟ . قلت: نعم . قال: إني عدا بالمسجد الذي تحت باب القرمادين وتقرأ ما تريد . فجيئت إليه من الغد فوجدته جالساً ، فجلست بين يديه . فقال: اقرأ ! . وتبسمت ، فتكلم في فضلها (10) أم ، ثم قرأت عليه حديثاً ، ثم شيئاً من الأدب . قال: فكل ما تسمعه فمنا (كذا) استعدته مدة حولين كاملين . وكان صائماً دائماً ، وكان قاصياً لإشبيلية ، ثم قر بنفسه وأوى بلمسان في زي الجالنين رضي الله عنه)) . انتهى من خط شيخنا أبي عبد الله محمد القاسي (أي: ابن عبد القادر) . نسخة (ب) .

² "قاموس": لوفة . بالضم: حصن بالمغرب . نسخة (ب) .

في ذكر جمل من أوصافه وأحواله مرضي الله عنه

كان الشيخ أبو المحاسن - رضي الله عنه - حسن الشكل، جميل الصورة، معتدل القامة، جليل الذات، منور الشبهة، عليه بهاء السؤدد، ورفق النور، ورواء العلم، وسيماء الدين، وأبهة المنصب، ووسامة الوقار والجلالة، تلمحظه الأعين بالإجلال والتعظيم، والحبّة والمهابة، ويزدحم الناس للتسليم عليه والتبرك به.

[لباس الشيخ أبي المحاسن:]

وكان مقتصداً في أموره، متناهماً عما فيه شهرة من لباس أو غيره، فكان لباسه معتدلاً؛ يلبس قميصاً حسناً، وسراويل كذلك، فإن كان المصيف؛ زاد قشابة قطن، وقشابة؛ ثوب معروف؛ وهو قميص لا أكمام له، وكأنه هو الذي يقال له لغة: الخَيْل. ذكره الجوهري¹ وغيره. وربما لبس فوق ذلك درّاعة. وإن كانت الشتاء؛ لبس مكان ذلك فوق القميص جبة ذات أكمام من ملف جيد أبيض، وربما لبس تحت الجبة ثوباً⁽²⁾ ذا أزرار من ملف أخضر مستنّى أو زرعي، ولعله هو الذي يقال له لغة: الفروج. أو قريب منه. ويشتمل على جميع ذلك: كساء صوف رقيق؛ وهو الذي يسمى في العرف بالحايك. وكل ذلك من الحسن في نوعه.

وثيابه إلى أنصاف ساقيه أو تحتها يسير، ويلبس في السفر برنسا أبيض. وفي "العقبة" قال مالك: «سمعت عبد الله بن أبي بكر - وكان من العبّاد وأهل الفضل - يقول: ما أدركت الناس إلا ولهم ثوبان: برنس يغدو به، وخميصة يروح بها». قال القاضي أبو الوليد بن رشد: «البرانس: ثياب في شكل الغفائر عندنا، مفتوحة من أمام، تلبس على الثياب في البرد والمطر. وأما الخميصة: فهي أكسية من صوف [21] رقاق معلّمة وغير معلّمة يلتحف بها، كانت من لباس الأشراف في أرض العرب؛ فقلوبه: برنس يغدو به؛ يريد: يلبسه على ما تحته من الثياب. وخميصة يروح بها؛ يعني: يلتحفها على ما عليه من الثياب». هـ. والحائك في عرفنا: قريب مما فسر به الخميصة، ويعيد مما فسر بها أهل اللغة.

وكان لا يركب في البلد³ إلا أن يكون قصده خارجه؛ فيركب على فرس له أو لبعض أصحابه، ويتحرى أطراف المدينة ومواضع الخلوة، وكان إذا خرج لصلاة الجمعة ونحوها؛ لا يصحبه إلا رجل واحد أو رجلان لا أكثر، وكان الشيخ الصالح أبو الحسن علي بن يوسف البيطار لقباً، المدجّن أصلاً؛ هو المعتاد لمرافقته.

¹ الجوهري هذا هو: صاحب "الصحاح"، هو: أبو نصر إسماعيل بن حماد التركي اللغوي، وأحد أئمة اللسان. توفي سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة. نسخة (ب).

² هو الذي يقال له الآن: القفطان. وأما الفروج؛ فهو ثوب مشقوق من خلفه. قاله في "القاموس" و"المشارك" وغيرهما. (تعلّق في النسخة الحجرية، ولفظه في النسخة ب).

³ يقال: البلد، والبلاد، والبلدة؛ وهو: كل قطعة من الأرض مستحيرة، عامرة أو غامرة. نسخة (ب).

[وصف الحافظ الفاسي لوالده أبي المحاسن]:

ورأيت بخط شيخنا أبي العباس فضلا آثرت إيرادَه بلفظه ؛ قال فيه : « كان الشيخ - رضي الله عنه - ذا سمت حسن ، وأنس حاضر ، وهيبة ظاهرة ، كثير التسم ، يتكلم مع الناس فيما يتكلمون فيه ، ويضحك مما يضحكون ، ويتعجب مما يتعجبون منه ؛ تحلقا بأخلاق السنة . وهو معتزل عن الجميع بسره ، تاركاً لما فيه الشهرة والتميز من الخلق في اللباس وغيره ، مع الكون معهم على ظاهر الأحكام ، والتفرد عنهم بالسمر مع الحق ، لا يخالف ظاهره ظاهرهم بحيث يتميز عنهم ، ولا يوافق باطنه باطنهم فيشاركون فيما هم فيه من العادات . لا يترسم برسم ، ولا يتقيد بهيئة ؛ إلا ما جاءت به السنة ، رابطاً للشرعة بالحقيقة ، معطياً كل ذي حق حقه ، ملازماً للعلم في أموره ، حليلاً للأشياء على المشيئة والقدرة ، رابطاً لها في الظاهر بمسبباتها على مقتضى الحكمة ، لا يتقيد بحال ولا مقام حتى ينسب إليه أو يعرف به ، بل هو في كل وقت وكل حال بصورة ما يقضيه ذلك الوقت وذلك الحال ، إذ الأحكام الإلهية تختلف في كل زمان فيختلف باختلافها ، فإنه سبحانه كل يوم هو في شأن⁽¹⁾ . مواظباً على ما كان عليه في أيام البداية من الأوراد والأذكار ، وأنواع النوافل والتلاوة ؛ ولو في حالة المرض ؛ إلا أن يغلب على ذلك ؛ فيأتي بما أمكن . إلى أن نقله الحق تعالى إلى دار رضوانه وكرامته . »

« وكان يعيب كثيراً على من لا يقول بالنوافل والأوراد من الفقهاء ، دائم العكوف على حضرة الحق ، لا معول له إلا عليه ، ولا استناد له إلا إليه ، ولا محبة إلا فيه ، ولا وقوف إلا ببابه ، ولا رجاء إلا في جنبه ، ولا يزيد فيه إقبال الخلق وتعظيمهم ، ولا ينقص منه إدبارهم وتقصيرهم . تنزل به النوازل العظام [22] ولا يظهر لها أثر عليه . فإن دعا في ذلك إلى الحق ؛ فالغالب أن يكون بالإيماء لا بالصرح ، وإلا ؛ فحاله الرضى بما يجري من الحق . »

« ترواق² مجرب في أمراض القلوب وعللها ، يرى العليل من الداء العضال بمجرد المثل بين يديه والشكوى إليه ، وربما أفاده بكلامه ، أو لفته اسماً أو ذكراً يكون فيه شفاء علته مطابقاً لحاله ، يتكلم في الحقائق والأذواق كأنها من عوائده ، مع العبارة الواضحة ، والإشارة العالية ، وينزلها للأرض بالأمثال الواضحة ، مع كونها في غاية الرفعة والمطابقة ؛ فيشرق بها باطن كل حاضر من الخلق ، على طبقاتهم يفهمون عنه من معنى ما هم فيه ، كل يرى أن العبارة توجهت لمعنى ما هو فيه ، فلا تعمض عبارته عن المبتدى ، ولا يستوفي جميع إشارته المنتهي . »

« حاله : استخراج الحقائق ومعارف التوحيد من بطون الشرائع ، وكثيراً ما يفرغها في عبارة العامة وقوالب العادات ، ثم قلما يذكر حقيقة إلا ويؤيدها بشاهد من الشريعة . »

« طريقته : كتمان الأسرار ، والفرار من الدعوى بغاية الإمكان ، إذا كوشف بحال أحد ؛ أخبره به في طي أمر عادي أو حكاية منقولة أو مسألة يفرضها ثم يذكر حكمها ، وكذا إذا أراد أن يعلم أحداً بأمر ؛ حتى لا يتفطن له إلا من له استعداد لذلك . »

⁽¹⁾ إشارة إلى قوله تعالى في سورة الرحمن الآية 29: «سأله من في السموات والأرض كل يوم موقى شأن». ⁽²⁾ كذا بخطه . خبر مبتدأ؛ أي: هو... قال النووي: «الترواق بكسر التاء وضماً لغتان»، ولم يذكر في القاموس سوى الكسر... نسخة (ب).

« شأنه: الاعتناء بالحقائق دون الصور، ومعاملة الخلق باللطف والإشفاق كل بحسبه، وعلى ما يليق به. فإذا استشاره أحد في أمر وظهر منه سلب الاختيار معه؛ رده لاختياره، فإن لم يجد عنده شيئاً من الاختيار؛ أشار عليه بما هو الحقيقة عنده. »

« يعامل الناس على قدر دعواهم، ويأخذ منهم على حسب ما يرى من سماجهم، غير معاتب إن بدا منهم غير دعواهم، يراعي لهم سابق إحسانهم، راحماً لهم بالإقبال والمساعدة لهم، أعطي التصريف بهمته؛ فظهرت منه الخوارق العظام، والكرامات الجسام. ثم صار ينقص ذلك الحال، وتركه زهداً منه وتواضعاً للحق تعالى؛ إلا ما اقتن به أمر منه تعالى. فإن اقتن به أمر؛ لزمه اتباعه. »

« صار فاهمه في مصالح الخلق ومنافعهم الحسية والمعنوية، لا يسمح لأصحابه في إظهار حال ولا مقام، بل يجدون في أنفسهم الحكم عليهم أن لا يظهرُوا إلا في صورة العوام في اتباع السنة، وهم عاكفة بكنهها على الحضرة العلية... ». هذا آخر الفصل الذي وجدته بخط شيخنا أبي العباس رحمه الله [23] ورضي عنه.

[وصف الشيخ أبي المحاسن لبداية نفسه:]

« وجدت فضلاً من كتاب كتبه الشيخ أبو المحاسن لبعض الأكابر في عصره؛ قال فيه: « كنت من صغري مستغرق الأوقات في تعلم علم الظاهر حتى حصلت منه ما يسر الله سبحانه، وحصل لي به في بلادي صيت عظيم وجاه في الخلق، ثم إن الله تعالى أخذني إليه، وغسل من قلبي الأكوان. ولم تقف همتي على شيء دونه، وحببني فيه، ورفع همتي إليه، وشغلني به عما سواه، واستوى عندي منه العز والذل، والفقر والغنى... وغير ذلك من الأضداد، فكل ما يفعل به استحليه وأتذذ به، وهذا كله على سبيل الاضطراب لا على سبيل الاختيار. »

« ثم كس وجودي، وأفناني عن شهودي، لغيبتي في مشهودي؛ تارة بكشف صفاته وتارة بمشاهدة آثار عظمة ذاته، واستولى على باطني أمر الحق - تعالى وتقدس - حتى لم يبق هاجس ولا وسواس، وكادت تستولي علي الغيبة عن الإحساس. ثم ردني للوجود، وأبقاني به لبعض مصالح معاده؛ فأنا مع الخلق بالحق، نشاهد الجمع في بساط الفرق. » انتهى.

[بعض مما امتدح به الشيخ أبو المحاسن من الشعر]

ولشيخنا أبي الطيب بن مهدي¹ - رحمه الله - قصيدة في نحو ستين بيتاً نذكر هنا بعضها، ولم أورد جميعها خشية التطويل المخالف لشرط الكتاب. منها قوله:

ولا تغفل: إن هذا الباب منطمسٌ
فصاحب الوقت بباد بين أظهرنا
ومنها:

إياك أعني أبا الحاج يا أُملي
يا سائق القسوم بالله إلى الله
أحيى بك الله بعد الألف مندرس العلم من لب علم السير لله
فتقت منها على قدر العقول فلم
وقد كُطِّمَتْ عقوداً طال ما نثرت
كذلك قُرِيتْ أقصاها بلا تعب
أوضحتها بلسان القوم فاتضحت
ومنها:

زالت بكم عن قلوب الخلق كرتها
كم ظلمت تنقذ من قد ضل معتكفاً
وكم حدوث بمن كملت ركائنه
وكم مكما من أمنت مخاوفها
أزعجت صحبك نحو الحق فاستويا
فسالك القوم محمول بلا تعب
وصاحب الجذب لم تخل جوارحه
فيك رأينا علوم القوم قد جمعت
ومنها:

فالحمد لله إذ قد حل أعيننا
وهذه حلة² من وصفه غزلت
حتى رأينا عياناً حجة الله
ونسجت ببديع النظم والله

¹ توفي: 1023 . نسخة (ب) .
² صدق رحمة الله عليه، والله ما هي إلا حلة وأي حلة . نسخة (ب) . =

ويتعلق بهذه القصيدة: أن قوافيها على لفظ واحد، وليس ذلك من الإيطاء المعيب في القوافي ؛ لأن علة عيبه استتقال المعاد، والدلالة على عجز الشاعر، وذلك منق هنا ؛ لأن هذه القافية لا أطيب ولا أحسن ولا أخف على اللسان والقلب والسمع منها .

وقد ذكر أهل المعاني في المسند إليه ما يجري هنا . وقد قال تعالى: ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا ﴾ . [الأحزاب: 41]، وهذا مما يندرج فيه . ولهذا الاسم الكريم أحكام تخصه ؛ ليكن هذا منها . ومناسبة جعله منتهى الأبيات في هذه القصيدة ظاهرة ؛ لإشارتها إلى أنه إليه آل التقصي، وانتهى الطلب ؛ فإن القصيدة في هذا القصد، وقد ظهر الشاعر اقتدارا بالترام تضمين ؛ كما فعله أبو نواس، أو أو إيطاء أو غيرهما ؛ فيعفى أثر العجز المعيب في التضمين أو الإيطاء ؛ فإن ذلك الالتزام لا يتبها إلا مع الاقتدار والتمكن من التصرف في الكلام .

ومثل هذه القصيدة في القافية : القصيدة التي أولها:

إن أبطأت غارة الأرحام وابتعدت فأقرب الشيء منا غسارة الله

وتنسب كثيرا للشيخ القطب أبي عبد الله بن وفا المصري ؛ والد القطب أبي الحسن، ورأيتها في بعض الجامع منسوبة للولي العارف سيدي محمد العجيل اليميني رضي الله عنهم وقنعنا ببركاتهم . وقد طال بنا الكلام في هذا ولم نقصد طوله، ولعله لم يحل من فائدة .

ولشيخنا أبي عبد الله النيجي⁽¹⁾ - رحمه الله - قصيدة² ذكر فيها جملة من أحوال الشيخ وعددا من مشايخه الذين أخذ عنهم، وأردفها بشرح مختصر عليها ؛ مطلعها:

سندي امتطى متن المقام الأكمل وهب العطاء من الكريم المفضل
أخذ الحقيقة فارتوى من صرفها عن شيخه المجذوب ذي القدر العلي [25]

ومنها:

وحبي التصرف في المريد وغيره في حاضر الوقت وفي الوقت الخلي
إن قلت: قلت وما الدليل المتقضي ما قلته ؛ فاصدع بقول فيصل
قلت: العلوم على اختلاف فنونها علمي على إثباتها الحس الجلي³
والري من صرف الشهود سمعته من لفظه علمي صريح المقول

¹ توفي سنة 1030 (هجريّة، وكذا نسخة ب) .

² سماها: "الفريدة" . نسخة (ب) .

³ قال الشيخ العارف بالله سيدي عبد الرحمن بن محمد القاسي: رحمه الله لوقال:

للحس طلعة بهجة وشمائل والري من صرف الشهود دليله
باهة من صدمة الحق العلي أما البصائر فهي في حضرائه

ألقى إلي وبسر في إلقائه
وسمعه قال مرارا: طال ما
واليوم لا يعني تكامل ملؤه
ومن الدليل: قضيتي في أنه
وختمها:

ما في شعوري بالسوى من مدخل¹
كان اللقاء من الورى كالمص لي
والمص لا يستف بحرا متملي
أبرائي في عنفوان الموصل

الله يحفه المزيد هنا وفي

أعلى الجنان مع الكرام الكمّل

وكان السيد الفقيه العارف أبو محمد عبد الله بن عبد الرزاق العثماني² - رحمه الله - كثيرا ما يصلي صلاة الجمعة قريبا من الشيخ، ومع ذلك لا يرغب في التعرف إليه والتبرك به، بل ربما كان في نفسه بعد منه، إلى أن أشكل عليه كلام في كتاب "دلائل الخيرات"؛ فقام إليه، وجلس بين يديه، وسأله عن ذلك؛ فأجابه بما شفى غليله، وشرح الله صدره، وفتح له من حينه، وكان من شأنه ما يذكر في ترجمته إن شاء الله. فقال آياتا على قدر وسعه، يشير فيها إلى ذلك. وضمن أوائل حروف الآيات لفظ: سيدي يوسف بن محمد؛ وهي:

يرجوا الترقّي من سفلي إلى عال
يدعو إلى الله في قول وأفعال
علم وحلم وسر مشرق البال
من سجنه لفضاء المشهد العال
بالصدق في النصيح للخلق بإجمال
والزيف يرمي به في وجه مختال
ولم أصف غير ما شاهدت في حال

ساكن بمخفية شيخ الكمال لمن
يا من يريد يرى عبدا لخالفه
دلت عليه أمور لا انتهاء لها
يشفي العليل بداء الجهل يخرجه
يهدي إلى الله من شاء هدايته
والحق يظهر من معنى المشير به
سلمني عن الحق إنني لست أكنمه

انتهى من نسخة (ب)، غير أنه قال في الشطر الأخير: هو وذا . فعدلتها لأن البيت والمعنى لا يستقيم بها .
(أ) في النسخة (ب) فوق هذه اللفظة: من كل كل .

(2) قال في كتابه المسمى: "سلاح أهل الإيمان في محاربة الشيطان" في تكلمه على الوسواس: ((وقد كان ذلك الوسواس ملك قلبي ولم أستطع مدافعهم، حتى جمعت ربي سنة خمسة وألف شيخ الحقيقة ومبار الطريقة، جنبد عصره وجبلاني دهره: أبو المعاني سيدي يوسف بن محمد الشهير بالفاسي، ملا الله قلبه نورا، وقبره سرورا، خاب والله جاحده، وخسر والله ملجده، وكان إيتاني له غير شاك له بذلك، وإنما أتيت سائلا عن قول صاحب "دلائل الخيرات": كنت حيث كنت . فقال لي رضي الله عنه: في هذا الكتاب الفاظ لا تحمل على ظاهرها من معروف اللغة، وإنما سمح له بالتعبير بها لما علم من صدق حبه الذي صلى الله عليه وسلم . . . وقد وجد في طرة بعض نسخ هذا الكتاب عند هذه اللفظة: إن كان على ما يليق بحلاله وجماله لا في المكان والجهة . ثم قال لي: أي شيء في كتابك هذا؟ فقلت له: في أوله "الحزب الكبير" لأبي الحسن الشاذلي، وفي وسطه "دلائل الخيرات"، وفي طرفة الشمال دعاء بأسماء الله الحسنى للسيد ابن عباد رحمه الله . فقال لي: افتح عن أول الأسماء . ففتحت . فأخذ الكتاب من يدي وقال لي: انظر ما معنى مدلول: الرحمن كذا، ومدلول الرحيم . . . ثم دفع إلي الكتاب (وكلمة غير مفهومة) عني، ففتح الله قلبي من حينه، وقمت أنامل فيما أشار لي إليه، ففرقتني الله فهم (في الأصل: الفهم) ذلك، وصرت أنامل ذلك في صلاتي، فأراحتني الله من الوسواس ببركة هذا الشيخ . ولم أكن أعترف (كذا) مما ترى كثيرا ولا قليل، = ولكن كما قيل: هم القوم لا شق على جلسهم . فأردت أن ينه علي ما فتح الله علي به رجاء أن ينفع الله به كل من قرأه أو قرئ عليه، ويكون سببا في المعاهد (كذا) ومعينا على حرب عدوه، وبالله التوفيق)) . انتهى بلفظه من خط شيخ شيوخنا السيد عبد الرحمن بن عبد القادر (أي: الفاسي) . نسخة (ب) .

فأرقت في ساعة ما كتبت أعهد
بالله يا إخواني جدوا إليه السرى
نلتهم من الله ما يُرجى برؤيته
ما كل من قد ترى يدعو بحجته
حُكم الحكيم بنجح البرء تعرفه
ما للطريق خبير غير سالكها
داء عضال لمن يبغى الخصوص فقد

وبقيت فيها بعد هذا أبيات أخرى لم أكتبها . . .

ولصاحبنا الفقيه الأديب الأريب أبي العباس أحمد بن محمد بن عبد الله اليلصوتي ثم اللطفي، المتوفي في
رباء سنة ست وألف - رحمه الله - قصيدة حسنة ؛ وهي:

ضحك الزمان وحف بالأعراس
وافتر عن آفاحه مستبشرا
ذاك الذي خضعت فحول زمانه
شيخى الذي عم الورى برعاية
شيخى الذي لولاه ما قلت ولا
كم سنة قد شاد بعد دروسها
والبدعة الشنعاء هد منارها
لا تظمعي في أن تطوفي حولهم

ومنها:

فككت من أسر الزمان قيودنا
ومحا جمالك من قبيح فعالنا
لم لا وأنت البحر والخبر الذي

ومنها:

من قاس حلمك بالسوى أو علمكم

ومنها ؛ وهو ختامها:

ضمن القوافي عن تلافي ما بدا

وللناس فيه قصائد كثيرة² ؛ بعضها لم يحضرني الآن، وبعضها تركت ذكره خشية التلويل .

من الوسواس في فعلي وأقوالى
فهو المزار وهو المطلب الغال
إن صح صدق اللجا منكم لفعال [26]
له التوصل في تفريق الأحوال
في أي ما علة ضرت بمعلال
والجهل مثلفة في الموطن الخال
تاه من الغي بين القول والقال

من بعد ما قد كان في إيساس
بطلوع شمس الدين أعني: الفاسي
في الشرق والغرب وفي الأرماس¹
وهداية من بعد طول تناس
صلت ولكن كنت في إغلاس
وغدت بكف يديه كالمقباس
ولطال ما قد خيمت في الناس
فالقوم في جد وفي حراس

ومحوت عنا ظلم اهل الباس
وجبرت كسر المصر بالإناس
سارت به الركبان في الأجناس ؟ !

ها ذاك في عميا وفي وسواس

أما الخوافي عند رب الناس !

¹ بل: والغرب والأرماس . نسخة (ب) .
² منها مقطع أبي العباس المرابي صاحب الشيخ رضوان، الذي أوله:
يا أهل ودي طيبوا سمعي عن طابت به أنفاسي

الفصل الرابع في جمل من أخلاقه وأخباره التابعة لها مرضي الله عنه

هذا الفصل مجانس للذي قبله، وربما اندرج في كل واحد منهما ما هو من نوع الآخر ؛ إما بحكم اتساق السياق، وإما بحكم الاستدراك والاستلحاق :

كان [27] الشيخ - رضي الله عنه - حسن الأخلاق، كريم النفس، دائم البشر، ممتع المجالسة، طيب الموانسة، وقورا مع ذلك مهيبا، حاضا على مكارم الأخلاق، موضحا تأكدها على أمة بعث رسولها صلى الله عليه وسلم لتسميها، يكرم كريم القوم، ويقول: « لا يكبر الناس إلا كبير، ولا يصغروهم إلا صغير » ؛ سمعته مرات يقول ذلك .

[إنزاله الناس منازلهم:]

وكان ينزل الناس منازلهم، عارفا حقوقهم، مخاطبا لهم على قدر عقولهم، وكان أهل الدولة وأبناء الدنيا يتناوبون كثيرا مجلسه زائرين ؛ فلا يكاد مجلسه يحلو منهم، فكان يرههم ولا يوحشهم، ويؤنسهم ولا يؤيسهم، من غير مودة لهم ولا مدهانة، ولا تعظيم ولا محابة ولا غلظة عليهم ؛ إلا أن يقضيها الوقت بحكم الشرع، يتنازل معهم في الإرشاد والنصيحة على قدر ما لهم، وبحسب ما هم فيه، ويعظمهم ويذكرهم ويحذرهم، ويدلهم على ما هو الأقرب لخلاصهم ؛ فيتقادون إلى الخير، وينساقون إليه، ويتأثرون بمواقع ذلك منهم بمعرفة الحظر فيما جهلوا حظره، والتنبيه لما عرفوه فأغفلوه، والامتداد لما يغنيهم عن الظلم، على ما هو الواجب في ملاقاتهم كما ذكره حجة الإسلام في "الإحياء" .

وقد دفع الله تعالى بسببه مظالم كثيرة لا تحصى، بحسن حال بعضهم بحسب ما هو فيه، وبرد مظالم كثيرة لأهلها، وخلص مظلومين لا يحصون من أيديهم . فقد كان ملجأ للمظلومين، وكفأ للمساكين .

سیدی وبغیتی قطب الزمان یوسف القاسمی
وجدت بخط ناظمه: انتهى المقطع، صنع طفيلي تطارح على باب ولي الله المذكور، وهو: أحمد بن موسى المرابي .

حدثني ولد أخي: الفقيه العلامة أبو العباس⁽¹⁾ أحمد بن العالم الصالح أبي الحسن علي عن صاحبنا الفقيه المشارك قاضي القصر أبي عبد الله محمد بن عبد الله آزيات² - وكان يحضر الميعاد معنا في مسجدنا عند شيخنا أبي الطيب الحسن بن مهدي - قال: «كنت أرى كثرة تردد القواد وأهل الدولة إلى الشيخ أبي الحسن، وكثرة حضورهم في مجلسه، فكنت أجد في نفسي بعض إنكار لذلك، وكان ذلك كثيرا ما يصرفني عن السلام عليه؛ فلقيته يوما هنالك حيث لا محيد عن السلام عليه؛ فسلمت عليه، فرحب بي وكشف بي؛ وقال لي: لا تعد للبعد منا؛ فإن لك حقا، وأولئك الذين رأيت أهل بعد عن الحق، وشروء عن جناب الله؛ فإن قابليهم بالغلظة؛ انفضوا وزادوا شروءا عن جناب الله تعالى، وبعدا من رحمة الله، وظلما لعباد الله... قال: فتبلغ صدري، وسلمت تسليما، وذهب ما كان في نفسي من الحرج مقبلا».

[عدم وقوفه بباب السلاطين أو تملقه لهم]:

ولم يقف الشيخ قط بباب ذي سلطان إلا مرة واحدة [28] في القصر كانت عن حال مزعج، وذلك أن صاحب القصر إذ ذاك؛ وهو: عبد الكريم بن رَح بن تودة العمراني سجن نقيب الأشراف السيد أبا العباس أحمد بن عبد الله الشريف لما ذكر عنه من أنه وجد في داره كزرا. فجاء نساؤه إلى دار الشيخ، وما شعر حتى أقوا صبيا صغيرا ابن السيد الشريف في حجره، وذكروا له أن السيد الشريف في الحديد يتوقع العذاب! فقام الشيخ من حينه، وسار إلى دار القائد وقد رآه الناس؛ فتبعه خلق كثير، ولا يدرون قصده.

فلما وصل إلى الباب؛ دخل من حينه وتلقاه القائد حافيا، ووقف بين يديه وقال: «ما يأمر به سيدي؟». فقال: «يسرح الشريف!»، فقال: «سمعا وطاعة»، فقال الشيخ: «وكل من معه في السجن تعظيما له!»، فقال: «سمعا وطاعة». فسرحوا في الحال، وخرج الشيخ وخرج القائد يشيعه ويعتذر؛ فرده الشيخ وانصرف.

وإنما شأنه في الشفاعة: أن يكلمهم مشافهة إذا جاءوه، ومراسلة إذا كانوا في البلد، ومكاتبة إذا كانوا في بلد آخر.

[شدة تعظيمه لآل البيت الكرام]:

¹ ولد سنة 997 (حجربة والنسخة ب).

² له تاليف في السير والتاريخ سماه: "اليور (في الأصل تانوار) الباهر في سير النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه وأصحابه والعشائر" وفتت على جزأين منه بخطه، انتهى فيها إلى أخبار ملوك بني أمية والشرقاء بعد انتهاء مدة الحسن رضي الله عنه. قال في آخره: «وكان الفراغ من مبيضة تأليفه: عشية يوم الجمعة السادس والعشرين من المحرم، فاتح سنة وعشرين بعد الألف». من خط شيخ شيوخنا سيدي عبد الرحمن (أي: بن عبد القادر الفاسي) رحمه الله. نسخة (ب).

وكان شديد التعظيم لأهل البيت، كثير البر بهم والإكرام لهم، مبالغاً في ذلك بمبلغ الإمكان، ويتأثر لأدنى شيء يصيبهم؛ فذلك هو الذي أزعجه. وإلا؛ مرة أخرى بفاس - وذلك أن الخليفة أبا العباس المنصور⁽¹⁾ الحسيني لما تين له حال ولده ولي عهده أبي عبد الله الشيخ المامون بفاس، وعجزت السفراء عن استصلاحه؛ أزمع الحركة إليه من مراكش، وكتب كتاباً بخطه للشيخ أبي المحاسن يستجده فيه ويذكره بحق تدارك الإسلام ولم شعثه، وأن هذا الواجب ليس للقيام به غيره، وأنه إن لم يكن هو له؛ فمن له؟! وقال له: «إن جمعتني بهذا الولد؛ فقد فعلت في وفي المسلمين جميلاً لم يفعله غيرك. وإلا؛ فلا لوم إلا على القادر».

فراى الشيخ أن قد تعين عليه تدارك الأمر، فراسل المامون في ذلك - وكان يعظم الشيخ ويعتقد له منزلة لا يعتقد لها لغيره، وكان وزيره لا يكاد يتأخر يوماً عن زيارة الشيخ - وكانت الحلة بظهر الغولة خارج باب الفتوح والمامون فيها؛ فطرقه ليلة خبر اقتضى عنده الرحيل إلى تافلات؛ فأصبح راحلاً، وجاء الخبر إلى الشيخ، وجاء في ذلك أيضاً شيخنا قاضي الجماعة أبو القاسم بن أبي النعيم⁽²⁾، فلم يمكنه إلا الركوب إليه، فركب وخرج، وتقدم إلى المامون من أخبره بخروج الشيخ؛ فاضطرت الحلة حيث [29] انتهى إليه الخبر، ورد أعيان دولته إلى لقاء الشيخ.

فلما وصل؛ تلقاه وسلم عليه، وبسطت لهما سجادة؛ فقعدا عليها، وكلمه الشيخ وحذره مغبة الخلاف، وأنه إن زاد؛ فإنه يخاف على نفسه!، وتكفل له بغرضه من أبيه إن لم يخرج عن رأيه. فعاهده أن لا يزيد عن ذلك المنزل. ورجع الشيخ من حينه ورجع المامون تلك الليلة إلى داره بفاس الجديد، فأقام بها أياماً، ثم إنه ضاقت نفسه، وقوي وسواسه، وطافت به شياطين الجن والإنس، واستقزوه؛ ففر ليلاً إلى ضريح ولي الله تعالى سيدي أبي شفاء³، فكان من أمره ما هو معروف. وكان الشيخ كثيراً ما ينشد قول الشيخ أبي القاسم الشاطبي رحمه الله:

قل للأبـير مقـالـة
إن الفـقـيـه إذا أتـى
من عالم فـطن نـبيـة
أبو ابكم لا خـير فـيـه

وكان المأمون يريد زيارته مرات؛ فيستأذن الشيخ على لسان خواصه؛ فيمتنع من ذلك ويرده رداً جميلاً، ويقول: «المقصود من الدعاء وما يجري مجراه يحصل دون مجيئه، وأخلاقي طيبة، ولعل أخلاقي لا تطيب مع مجيئه!». فكان ذلك يحجزه.

[زهده في المناصب الدنيوية]

¹ توفي سنة 1012 (هجريه). وفي (ب) : توفي أبو العباس المنصور الحسيني: 1012 .

² ولد 951 وتوفي 1032 (هجريه والنسخة ب) .

³ توفي 237 . كذا في النسخة (ب) . وهو حري بالمراجعة .

ومع ما كان له من المنزلة عندهم ؛ ما انتفع في دنياه قط بشيء من ذلك، ولا استعان قط بكتاب منهم على شيء من الأغراض. ولقد عرضوا عليه مرات أمورا يرغب فيها الناس ويتنافسون فيها ؛ فلا يقبلها ولا يلتفت إليها.

ولقد جاءه الحاجب علي ابن الحاجب عزوز ابن سعيد وقت إنشاء الخزانة الجديدة العلمية في قبة جامع القرويين، وأدى إليه سلام السلطان وأنه يريد أن يجعل الخزانة في يد أولاد الشيخ، وأنه اختارها لهم كما اختارهم لها. فاعتذر له الشيخ، ودعا للسلطان، وصرفه صرفا جميلا، فلما انصرف ؛ قال الشيخ لأولاده- وكنت أنا منهم: « ما كرهت لكم مطالعة الكتب والاستفادة منها، ولكي كرهت لكم عملا يحوجكم إلى الوقوف باب السلطان !! ».

وكان الشيخ متحفظا بالعبودية، متذلا لربه، لا يجعل بينه وبين الأرض حائلا في الصلاة إلا حيث يقتضيه الاحتياط للصلاة، أو لا يحيد عنه ؛ كما في المساجد. ولقد رأيته توضع له السجادة ليصلي عليها ؛ فتركها ويصلي على الأرض، ويقول: « إن العبد حقيق أن يعفر وجهه في التراب بين يدي سيده، وقليل ذلك في حقّه ! ».

[وقوفه في جل أموره مع ظاهراً أحكام الشريعة]:

وكان مراعيًا للسنة في جميع أحواله، محافظا عليها، بانيا [30] أمره كله على ما يقتضيه العلم، غواصا على أسرار الشريعة، نظارا إلى مقاصدها، غير مشغب على الناس مهما وجد لهم مستندا صحيحا من الأصول والأقوال.

وسمعه غير مرة يقول: « لا تخلو العوائد العامة بفاس من مستند ». وكان يفرغ الحقيقة في قوالب الشريعة، ويرز أرواح التوكل في صور الأسباب، ويستر اللطائف والأسرار بأستار المألوفات ؛ إلا نقصد هداية، أو حال داعية لذلك...

ذكر لي الشيخ الفاضل الثقة، المعمر التالي لكتاب الله تعالى ؛ أبو سالم إبراهيم بن محمد النيار الأندلسي ثم القصري - وكان يخدم الشيخ ويجري في مصالح داره - أنه في سنة من السنين أكل عولة دار الشيخ في الصيف حين رخاء السعر عادة، ثم أجذبت السنة ؛ فارتفع السعر، وغلا القوت، وزاد على قيمة المصيف مثلها أو أكثر، ودهش الناس، وظهر في زرع عولة الشيخ سوس لا يمنع حصول المراد منه بقية عامة. فأخبر الشيخ به ؛ فقال: « إنما استأست نيتي في الوثوق بالزرع والاختصاص به ». فأمر أبا سالم المذكور أن يبيعه

بقيمة الصيف، وأن لا يزيد عليها فلسا واحدا، وعهد إليه أن لا يتجاوز عشرة أمداد للمشتري ؛ ليعم النفع به . ففعل ذلك . وقال الشيخ : « الآن نحن من جملة المسلمين » . وجعل يكتال من السوق يوما بيوم .

وقد سمعته يحكي أن شيخه المجذوب أخبر أصحابه بحدوث غلاء، ثم عمد إلى زرع كثير كان عنده ففرقه، ثم جاء وقت الغلاء ؛ فكان يأخذ فاسا ويخرج مع الناس لحفر قوته وقوت عياله من البقول والأصول التي يقتات بها الناس زمن المسغبة . فقيل له : « قد كان عندك الزرع والعلم بالغلاء ؛ فلم فرقة ؟ ! » . فقال : « لأكون من جملة المسلمين ! » .

وعرّف في "المدارك" بالشيخ أبي علي الحسن بن نصر السوسي ؛ وقال: حكي أن ابنه محمدا قال له في سنة غلا فيها بسوس السعر : « اشتريا أبت طعاما ؛ فإنني أرى السعر قد غلا » . فقال له : « ادع جُحَّان » . فقال لها : « أكلالي ما عندنا من القمح » . فقالت له : « ثمانون » ، فقال لها : « امضي به إلى السوق لفلان يبيعه » . ثم قال لابنه : « يا محمد ؛ لست من المتوكلين على الله ، وأنت قليل اليقين ؛ كأن القمح إذا كان عند أبيك يتجسسك من قضاء الله عليك . من توكل على الله كفاه ! » .

[أخذه بالأسباب في جل أموره:]

وكان الشيخ أبو المحاسن إذا ناب أمر ؛ تلقاه بحسب الظاهر بمقتضى عالم الحكمة ورسوم الشريعة، فإذا عظم الخطب ؛ رد الأمر لجريه بقدرته وإرادته، وفوض إليه، وسكن تحت مجاري الأقدار [31] سمعته غير مرة يقول : « إذا كبر النهار ؛ حللت الحزام » . يشير إلى ذلك، وأنه يريح نفسه مما كان فيه بحسب الظاهر، وإقامة الرسوم لاقتضاء الحال الإذن في ذلك .

[أكرمه وسخاؤه واعترافه بالجميل:]

وكان جوادا موثرا كثير المعروف . ولقد كان في أوائل أمره كثيرا ما يعطي الثوب عن ظهره فضلا عن غيره ؛ حتى إنه مرة لم يبق عنده ثوب ؛ فلبس ملحفة لبعض أهله، وخرج للقراءة على كرسيه ؛ فلقبه محتاج، فهم أن يعطيه الملحفة، ثم تذكر أنها ليست له ! .

وكان يخفي الصدقة كثيرا، إلا ما لا غنى عن ظهوره ؛ لعدم الإمكان إلا كذلك، أو ليقضى به إذا اقتضت الحال ذلك . وكان يعول ديارا كثيرة ويقوم بمؤوتها ؛ من الأيتام والأرامل والضعفاء والمساكين والمفقرين للعبادة أو لطلب العلم، ويعين كثيرا منهم بحسب الحاجة والإمكان، يعظم عنده المعروف، ولا يزال يراه لفاعله .

أهدى لي مرة رجل قواس قوسا صنعها وأتقنها ؛ فعرضتها على الشيخ - وكان لا يعرفه - فقال لي : «
أرني صاحبها ؛ فإنني لأحب أن يضع جميل الناس عندي !» .

وكان الشيخ مرة غائبا في سفر ، واتفق أن غلا القمح غلاء كثيرا ؛ فأهدى رجل لأهله وسق قمح ، فلما
رجع الشيخ ؛ عرفوه بذلك ، وكان ذلك الرجل مُقلا لم يوت سعة من المال ، فكان الشيخ يرى له ذلك . ثم إنه
سافر تاجرا للتمسان فمات بها ، وكانت عليه للناس ديون استغرقت متخلفه ، وتعينت ضيعة أولاده وخرجهم
من دارهم ، وكان له بنات وولد طالب علم وأهمهم ؛ فأعطى الشيخ عنهم نحو مائة وعشرين مثقالا ؛ فاطمأنت
بهم الدار ، وصلحت حالهم ، ولم يزل يعاملهم بخير ويحسن إليهم . وسمعتة يقول : « ما أراني قضيت حق
أبيهم ؛ فإنه عاملنا عن ضيق وخصاصة ، ونحن عاملناه عن سعة وغنى ! » .

وحدثنا محتسب القصر : الشريف الوجيه المعظم السيد أبو الربيع سليمان بن علي ؛ وقد كان الشيخ بعد
انتقاله إلى فاس صنع في القصر عرسا لولده العالم الصالح أبي الحسن علي¹ . قال لنا السيد أبو الربيع : « فكنت
في مهنة ذلك العرس ، ولم يكن الشيخ رأيي ، فلما رأيته ؛ لم يحب كونني في المهنة ، وكره ذلك ، وقال لي : ألا تصنع
عرس ولدك ؟ ! . قال : فقلت له : ما عندي ما نصنعه به ، وذلك يحتاج إلى جمع ما يتهيأ به شيئا بعد شيء ،
وما وجدت كدزا حتى آخذ فيه دفعة واحدة ! . قال : فقال لي : أنا كمزك ؛ خذ في عرس ولدك . قال :
فأعطيني جميع الصداق وما يحتاج إليه من الدراهم [32] في العرس ، ويعث لي للدار وسقا من القمح فوق
الكفاية - سمى عددها السيد أبو الربيع وأنسيته أنا - وكذلك أوعية السمن والعسل . . . قال : ووجه إلي من
الغد بأربعة ثيران وعدد من الغنم . قال : فصنعت العرس ، وفضل من ذلك جملة صالحة حسنت الحال بها . » .

قال : « وإذا بقائد القصر بعث إلي ، فجئت ؛ فوجدت عنده بعض رؤساء الترك ، وكانت أساطيلهم بمرسى
العرائش ، واحتاجوا إلى عمل بشماط² للسفر ؛ فأسلموا لي على قناطير كثيرة - ذكر هو عددها وأنسيته أنا -
قال : ودفعوا لي المال ؛ فصنعت البشماط ودفعته إليهم ، وفضل نحو نصف المال رجحا . فعلمت أن الشيخ
أعطاني المال الأول حسنا ، والثاني معنى ؛ فإن ذلك إنما كان من بركته ! » .

[رحمته بالخلق وسماحته:]

¹ هو والد شيخنا : السيد عبد العزيز ، والسيد عبد القادر بن علي الفاسي . نسخة (ب) .
² البشماط ، البشماط ؛ نوع من أنواع الحلوى المغربية ، يعرف بالفاص . يعمل من الدقيق المعجون بالسمسم والبانسون ، ويقطع شرائح على شكل نصف بدر ، ويحصى تحت النار .

وكانت الرحمة لعباد الله وصفا غالبا عليه ؛ سر بما ينفعهم، ويألم بما يضرهم، لا يتشفى من أحد كائنا من كان، ولو بلغ من إذايته ما يبلغ، وإن عرض لمن يؤذيه أمر واحتاج إليه ؛ قضى غرضه وأعان في حاجته بالمستطاع حتى يظن رآه أنه ممن سبقت محبته، وتأكدت حقوقه.

كان بعض أعيان القصر وذوي الأبوة النبيلة فيهم يحسد الشيخ كثيرا، ويسعى في إذايته، وكان ذا نعمة ؛ فلعبت به أبدي الزمان، وبقيت له طاحونة يتعيش بخراجها . فاضطر إلى رهنها، وقرب أجل الرهن، وتغذر عليه ما يفتكها به ؛ فقصد الشيخ بفاس، فدخل عليه في حال رثة ؛ قلقاه بالبر والكرامة، وكساه كسوة تليق بمروءته، وأقام عنده أكرم مقام إلى أن حضر تحرك الشيخ للزيارة بتلك البلاد، فاستصحبه معه، وافتك له طاحونته، وأصلح شؤونته، وورده إلى أحسن أحواله.

[حلمه مع الناس:]

وكان إذا اعتذر له معتذر ؛ قبل عذره . حلما كثيرا الإغضاء . ولقد كان رجل من أهل القصر ممن كان يظهر خدمته ومحبته¹ سؤلت له نفسه أن يغتال الشيخ بطعام مسموم، فلما كان في إحدى قدماته إلى القصر ؛ رصد الخلوته عليه، وجاءه بأفراخ حمام مطبوخة²، وقال له: « يا سيدي ؛ هذا صنعه أهل الدار وأرادوا أن تأكل منه وحدك ثم ترجع إليهم الفضلة ليتركوا بها ! » . فأكل منها الشيخ سيرا وألح عليه في الزيادة؛ فلم يزد . وحمل ذلك من حينه إلى داره ؛ فأحسن الشيخ بالسهم³ في الوقت، وعرض له ما يعرض منه . فحمل إلى فاس يسار به في الليل ويقام في النهار [33] ؛ لأنه كان في فصل القبط⁴، فلحق إلى داره، ولازم الفراش نحو السنة، وجميع أطباء فاس يحضر عنده ويعاني بمبلغ معرفته وحذقه إلى أن شفاه الله تعالى . وما أخبر قط بسبب ذلك، وإنما عُرِف من غير جهته، ولا سمح قط أن يذكر ذلك . ولقد رأيت ذلك الرجل في ضياقته بفاس وهو يكرمه ويحادثه ويباسطه، ثم كانت عاقبة أمر ذلك الرجل وذريته خسرا - نفوذ بالله من سوء العاقبة.

[شجاعته وجهاده في معركة وادي المخازن:]

وكان شجاعا رابط الجأش، ثابت الجنان، لا تستغزه الحوادث، ولا تهزه الطوارق . ولقد كان في أحد الجناحين - وأظنه: الميسرة - من عساكر المسلمين في مقابلة النصاري - دمرهم الله - ومقاتلتهم في الغزوة

¹ انظر الرجل الذي أطعم الشيخ السهم؛ هو: الباي يقال له: الدكالي . والله أعلم . نسخة (ب) .

² مطبخ: مطبخ في الطاجين ؛ وهو: القدر المطبوخ فيه الطعام بالمرق والخضروات معروف في المغرب .

³ قال النووي: ((والسهم: معروف، وهو يفتح السين وضما وكسرها، والفتح أفصح)) . صحح من خط الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن

محمد الفاسي رحمه الله . نسخة (ب) .
⁴ الصيف والحر .

العظمى التي كانت بآمدة من حوز القصر سنة ست وثمانين وتسعمائة، فوقع في ذلك الجناح انكسار تزجج به المسلمون عن مصافهم، وحملت عليهم النصارى - دمرهم الله - قُتبت الشيخ وثبت من كان معه، إلى أن منح الله المسلمين النصر، وركبوا أكتاف عدوهم يقتلون ويأسرون، والشيخ لم يتزلزل ولم يلتفت منذ توجه إلى قتالهم حتى فتح الله عليهم.

ولما من الله تعالى بالغنيمة؛ تنزه عنها؛ فلم يأخذ منها جليلا ولا حقرا. وقد انتهت تلك الغنيمة العظيمة انتهابا ولم تقسم؛ لاشتغال الناس بموت خليفتهم أبي مروان المعتصم بالله⁽¹⁾ وقت لقاء العدو - وكان قبل ذلك مريضا - وولاية أخيه أبي العباس المنصور بالله⁽²⁾.

وقد قال الشيخ أبو عبد الله المواق⁽³⁾: «كُتبت أقيمت بأخذ المجاهد من الغنيمة قدر حقه لقلة الإهتبال لجمع الغنائم وقسمها، وما كان أحد وافقي على ذلك، إلى أن وجدت النص بما أقيمت به في نوازل البرزكي⁽⁴⁾؛ فكان يمكن أخذ القدر الذي يتحقق أنه يحصل له لو قسمت». لكن الشيخ ترك ذلك ورعا وزهدا فيه.

[ورعه وتنزهه عن المباحات]:

وكان له في الورع قدم صدق، مع تأييد بالعلم، وإمداد بالنور، فكان لا يستعمل في داره إلا ما علم أصل حليته، وكانت له مستغلات من الحلال الخالص يصرفها فيما يحتاج إليه، ولا يصرف في ذلك ما فيه أدنى شيء من الشبهة، ولا يسمح لعياله في شيء من ذلك...

بعث إليه بعض فقراء الريف طرائف من الفواكه الغريبة بحسب الصنف أو الوقت، على يد صاحب الريف - وكان يخدمه - قبلها وصرفها للمستحقين، وخوطب في ذلك؛ فقال: «إنه جاءني على يد تباشير الحرام؛ [34] فأنا أعافها!». وقد ذكر في "الإحياء" أن ذا النون المصري حبس؛ فلم يأكل أباما في السجن، فكانت له أخت في الله؛ فبعثت له طعاما من منزلها على يد السجن؛ فامتنع ولم يأكل؛ فعاتبته المرأة بعد ذلك؛ فقال: «كان حالاً؛ ولكن جاء على طبق ظالم»، وأشار به إلى يد السجن. قال حجة الإسلام: «يعني: أن القوة التي أوصلت الطعام إليه لم تكن طيبة. وهذا غاية الورع». وهذا مراد الشيخ أبي الحاسن. مع التنبيه على التشبيه بالآنية المعدة للقدارة.

ولما كان في بناء المسجد الذي أنشأه لصق داره بأقصى الدرب الجديد من المخفية من عدوة الأندلس من فاس - حرسها الله - خرج يوما لمطالعة الأشغال فيه، فوجد بعض أصحابه الذين ينقلون ما يحتاج إليه في البناء يفرغ الرمل الذي يجعل مع الجير في البناء عن دواب، فسأله: «لمن هذه الدواب؟». فقال له: «هي

¹ أي: السلطان عبد الملك السعدي الحسني، ووفاته كانت يوم الاثنين منسوخ جمادى الأولى عام (986).

² أي: السلطان أحمد المنصور الذهبي السعدي الحسني، المتوفى عام (1012).

³ توفي سنة 897 (نسخة حجرية، والنسخة ب).

⁴ توفية سنة 842 (حجرية، والنسخة ب).

للقائد فلان !)) ؛ فقال له: « لا تعد لمثل ذلك. وهذا الرمل اتركوه حتى يصرف لما يليق به، ولا تدخلوا في بناء مسجد الله تعالى ما فيه شبهة ولو قلت؛ فإن الله تعالى لا يقبل إلا طيباً ! ». فترك الرمل حتى حمله من احتاج إليه.

[درجات الورع عند الإمام الغزالي:]

وكان يقبل ما يفتح به من الولاية وغيرهم من أبناء الدنيا، ويصرف ذلك مصارفه، ولا يتلبس بشيء مما فيه شبهة⁽¹⁾. وقد عد حجة الإسلام في "الإحياء" هذا في الدرجة الثالثة من درجات الورع، وربما أشار الشيخ بذلك إذا تعين المستحق . وللناس في قبول ذلك ثلاثة مذاهب:

المذهب الأول: التنزه عنه رأساً ؛ وهو ورع محض .

المذهب الثاني: أخذه والاستمتاع به على مقتضى الفقه ؛ وله قانون وشروط .

المذهب الثالث: أخذه وصرفه للمساكين وسائر المستحقين ؛ وقد رجح كثير من العلماء هذا المذهب لمن قوي وتضلّع بالعلم والورع ؛ لأنه أكثر فائدة، وأجمع للمصالح، وأجرب على القواعد العلمية. قال في "الإحياء": « فإذا كان السلطان إذا لم يؤخذ منه لا يفرقه واستعان به على ظلم ؛ فقد نقول: أخذه منه وتفريقه أولى من تركه في يده، وقد فعله ابن عمر وعائشة والشافعي . . . وغيرهم » هـ .

وإذا تمكن من إيصاله لمستحقه ؛ فكيف يُقوّته عليه ؟ ! . وقد أفتى الشيخ أبو الفضل الميمسي بأن: من كانت يده وديعة من مستغرق الذمة ثم ردها إليه ؛ ضمنها للفقراء . قال الشيخ أبو عبد الله المواق: « وقل ذلك ابن عرفة فقها مسلماً » [35]

وفي المال ومن هو بيده تفاصيل تولّتها كذب الحلال والحرام ؛ كالذي في "الإحياء"، والذي ألفه الشيخ أبو الفضل راشد الوليدي، ومقالة القاضي أبي الوليد ابن رشد . . . وغير ذلك .

وبالجملة ؛ فالمال الذي ليس بملك حقيقي شرعي للذي هو ممتلك في يده، ولم يعرف له مالك معين ؛ حقه: أن يصرف في مصارف بيت المال . وأما الذي له مالك معين ؛ فالواجب أن يصرف إليه .

وقد أهدي بعض الولاية للشيخ أبي الحسن مملوكة رومية تملكها من وجه جائز، فاستفسرت عن انتقال ملكها ؛ فتبين أنها جرى عليها غصب في بلد آخر . فبعث الشيخ لملكها المغموص ؛ فقدم من بلده، ورد إليه مملوكه، ثم أراد بيعها، وطلب من الشيخ أن يشتريها منه ؛ فاشترأها بنحو ثمانين مثقالاً، ثم اعتقها . ومحاسنه - رضي الله عنه - كثيرة ولنكف بهذا النزر اليسير الذي ساعد به التيسير .

⁽¹⁾ أي: كان يقبل الهدية منهم، ولكن لا يستعملها لنفسه، إنما يعطيها لمستحقها .

الفصل الخامس

في انتقاله من القصر إلى فاس، وشيء مما يتعلق بذلك

كان الشيخ - رضي الله عنه - في القصر كما تقدم ذكره، ثم حرك الله تعالى قلبه إلى الانتقال إلى فاس، وكان عنده من ذلك ذكر من شيخه الشيخ المجذوب وغيره من المشايخ.

ولما عزم عليه ؛ علم أن أهل القصر لا يسمحون به، ولا يتمكن معهم من ذلك ؛ فأخرج أهله في صورة الزيارة عن غير عادة سابقة له بذلك، وأقام هو بالقصر، وبعث معهم من ولده وأخوته وحاشيته من يقوم بحق سفره.

فوصلوا إلى فاس يوم ثمانية عشر من ربيع الأول عام ثمانية وثمانين وتسعمائة، وما أحس أهل القصر إلا بعدما كانوا بحيث لا يطعمون في رجوعهم ؛ فادرك أهل القصر من الأسف ما لا يوصف وكأنما أطبقت بهم السماء على الأرض، وكثر بكائهم وعويلهم، وطال مبيتهم في ذلك ومقيلهم. وما زال الشيخ يلاطفهم ويؤنسهم إلى أن أنسوا وسكنوا ؛ وكان ذلك من أسباب إقامته هنالك بعد أهله، ثم انصرف عنهم إلى فاس.

وقد سر أهل فاس بانتقاله إليهم سرورا عظيما، وقاموا بحق الواردين عليهم قياما لا مزيد عليه. ولما قدم عليهم الشيخ ؛ أقبلوا عليه إقبالا عظيما، خاصة وعامة.

ثم رجع بعد مدة طويلة إلى تلك البلاد للزيارة، وتعهد ما بها ؛ فتطارح عليه أهل القصر بشيخهم وصبيانهم، وخاصتهم [36] وعامتهم في الرجوع إليهم، وانتهى الخبر عن ذلك إلى أهل فاس ؛ ففعلوا إليهم طائفة منهم، نائبة عن جميعهم، ومحملة كتب السلطان والمشيخة والأعيان. وخاطبهم في ذلك بما قطع أطماعهم.

[رسالة القاضي الحميدي لأهل القصر الكبير في شأن الشيخ أبي المحاسن:]

وفض كآب الشيخ الإمام، حافظ المذهب، قاضي الجماعة، وخطيب الخلافة ؛ أبي محمد عبد الواحد بن أحمد الحميدي⁽¹⁾ - رحمه الله - بعد الحمد والصلاة:

⁽¹⁾ توفي سنة 1004 (هجريّة، والنسخة ب) .

« إلى كافة أهل القصر وخاصتهم ؛ شرفاء وفقهاء وعامة، سدد الله جمعكم، وأصلح آراءكم. سلام عليكم ورحمة الله وبركاته: كتبناه إليكم عن الخير والحمد لله وبعد ؛ فقد بلغنا ما فعلتم مع السيد المعظم، العالم العلم، الفقيه البركة ؛ سيدي يوسف بن محمد، وأنه جاءكم زائرا لتجديد العهد، ثم إنكم اجتمعتم عليه بأهلكم وصبيانكم وسائر الحاضر، وتوسلتم له أن يرجع إليكم راجلا بأهله وأولاده، وتطلبون منه الحال ؛ فهذا أمر لا يحمل بكم، ولا نرتضيه أن نسمع عنكم، لأنه الآن قاطن بين أظهرنا، ومن جملتنا، ومصد لتعليم العلم، وقد دعت الحاجة إليه في هذه الحاضرة التي هي أم القرى، ومنع العلم، وقد اختاره الله لها، وأزعجه - بفضلها - إليها، فلا نسمح برحيله أصلا، ولا يخطر لكم ببال، ولا يمكن أن يكون هذا الوجه ولا مجال، فلا تعرضوا له بفعل ولا مقال، وخلا سبيله يسير مع مراد الحق منه لا مع شهواتكم ومرادكم واختياركم . والله بفضلته يوفق الجميع إلى ما يحبه ويرضاه... والسلام. وكتب محبكم الفقير إلى الله سبحانه: عبد الواحد بن أحمد الحميدي لطف الله به ».

ولو أوردنا كتاب شيخ الجماعة، مفتي فاس وخطيب القرويين بها ؛ أبي زكرياء يحيى بن محمد السراج⁽¹⁾، وكتاب الشيخ الإمام العلامة، المقرئ المفسر ؛ أبي العباس أحمد بن أبي القاسم الزموري⁽²⁾... وغيرهما من الأكابر ؛ لخرجنا إلى التطويل الذي ليس من شرط الكتاب، وفيما أوردناه كفاية بحسب المقصود. وحسبك شهادة بعلم الشيخ أبي الحسن قول القاضي: « وقد دعت الحاجة إليه بهذه الحاضرة » . في زمن فيه القاضي وغيره من أكابر العلماء !. وأقام الشيخ بالقصر حتى وجد أخلاق أهلها، وطابت أنفسهم، ورجع إلى فاس.

[زيارات الشيخ أبي المحاسن لفرح مولاي أبي سلهم:]

وكان من عادته - غالبا - الزيارة في أواخر فصل الربيع من كل سنة لسيدي أبي سلهم - نفعنا الله بركاته - وإذا سمع أهل القصر بخروجه من فاس ؛ خرجوا للقائه والزيارة معه، حتى تكاد الأسواق [37] تتعطل، ولا يبقى - غالبا - إلا من لا يقدر على الخروج... فإذا زاروا معه وقضوا أربا من وجهتهم ؛ صرف أكثرهم، وبقي معه بعضهم. فيدخل القصر ويقيم فيه أياما ؛ كالجمعة ونحوها، ثم يرجع إلى جهة سيدي أبي سلهم، وهناك له رسم قديم من عهد أبيه كان يألفه، وتحن إليه نفسه، ثم يرجع إلى فاس، وربما تأخر عن ذلك في بعض السنين.

فلم يخرج سنة أربع وألف ؛ فكتب إليه شيخنا الفقيه العلامة الأديب البارح أبو عبد الله محمد بن علي القنطري قصيدة تزيد على سبعين بيتا ؛ منها قوله:

أبي الجمال بفاس يوسف العلم
للجمع والجذب والإمداد بالحكم

إلى الإمام الأثير الطاهر الشيم
أدامه الله من أسداء منته

⁽¹⁾ توفي سنة 1009 (هجري، والنسخة ب).

⁽²⁾ توفي سنة 1001 (هجري، والنسخة ب).

مِنْ عِنْد مَنْ عَظُمَتْ فِيكُمْ مَحَبَّتُهُ
يَهْدِي إِلَيْكُمْ سَلَامًا رَائِقًا عَطْرًا
ومنها:

لَكُمْ عَلَيْنَا فَرُوضٌ لَا يُقَامُ بِهَا
ثَمٌّ لَنَا فِيكُمْ وَدُءٌ أُمْتُ بِهِ
عَزِيزٌ عِنْدَا فَمَا أَحْيَيْتَ سَنَتَكُمْ
قَدْ كَانَ بَعَادًا بِوَصْلِكُمْ رَجَبٌ
هَلَا أَعْتَمَارٌ لَدَى شُعْبَانَ مَقْتَصِدَا
جَاهِدْ إِلَيْنَا فَإِنَّ النَّفْسَ قَدْ صَدَّاتْ
أَطْلُتْ فِي الْقَصْرِ عَنْ قَوْمِ شَرِيعَتِهِمْ

وكان منزل الناظم في الشريعة من القصر، فتمكنت له التورية بذلك:

طَوَالَ حُبِّ قِصَارِ الصَّبْرِ لِلْقِصَمِ
بِمَنْزِلِ كَانَتْ فِيهِ الشَّيْخُ فِي أُمِّهِ
إِلَّا بِتَحْرِيسِكَ حَالٍ مِنْ دِيَارِهِمْ

فَلَا تَسَنَّ أَنَاةَ الرِّثِّ فِي مَلَا
هَلَا حَنَنْتَ إِلَى بَدْءِ إِرَادَتِكَمْ
وَمَا سَكَنْتَ بَدَارَ الْعِلْمِ مِنْ وَلَهْ

وأجابه عنها شيخنا أبو الطيب الحسن بن مهدي بقصيدة في عروضها وقافيتها ورويتها، تزيد على ثمانين بيتاً؛ منها:

فِي رَائِقَاتِ غَرِيبِ الْقَوْلِ وَالنُّظْمِ
حَفِظَ لَمَّا كَانَ بَيْنَ الْحَيْمِ وَالْحَيْمِ [38]
وَاسْتَخْلَصَتْهَا بِالطَّفِّ مِنْ يَدِ الْهَرَمِ
مَنْ بَعْدَ غَرَبَتِهَا مَوْصُولَةَ الرَّحِمِ
مَنْ الْمَحَاسِنِ مِرْقَاةَ لُمُسْتَنِيمِ
جِسْمٌ بِهِي وَوَجْهٌ مَشْرُقٌ وَسِيمِ
مَنْ الْوَلَانِدِ أَحْدَامًا لَهَا بِهِمْ
أَبِي الْجَمَالِ بِفَاسٍ يَوْسُفُ الْعَلَمِ

أَتَيْتُ بِنَاتِكَ فِي حِلْيٍ وَفِي حُلِّ
تَنَبَّيَ عَنِ الْقَلْبِ بِالْوُدِّ الصَّمِيمِ وَعَنِ
وَقَدْ تَلَاَفَتْ عَهْدَا طَالَ مَا انْدَرَسَتْ
وَوَاصَلَتْهَا فَصَارَتْ رِيثًا وَصَلَتْ
أَكْرَمَ بِهَا مِنْ بِنَاتِ الْفَكْرِ مَا تَرَكْتَ
قَدْ لَبَسَتْ زَخْرَفًا مِنَ الْبَدِيعِ عَلَى
فَلَمْ أَجِدْ غَيْرَ أَنْ أَتَحَقَّقَهَا عِدْدَا
قَدْ تَرَجَمْتَ عَنْ لِسَانِ الْوَقْتِ مَقْصِدَا

ومنها:

فَابْدَأْ بِنَفْسِكَ إِيقَظًا مِنَ الْوَهْمِ
عَزْ يُعَقِّبُ بَعْدَ الْمَوْتِ بِالنَّدَمِ
فَالْعَزْمُ أَنْ صَحَّ هَذَا الْوَهْمُ كَالْوَحْمِ

أَلَا وَعِلْمُكَ كَنْزٌ لَا يَفَادُ لَهُ
وَأَزْعَجُ النَّفْسِ عَنْ حَظِّ الْحُضِيِّضِ وَعَنِ
وَانْهَضْ كَسِيرًا وَسِرْ نَحْوَ الْعَلَا زَمْنَا

واتل على القلب ما خولت من منن
وعظم الحق تعظيما تصير به
وحاسب النفس والأنفاس عد ولا
ومل لسرب المساكين وكن رجلا
ولا تفرنك الدنيا وزخرفها
والعز معرفة المولى وخدمته
والعلم عنوانه: فعل ومسكنة
ثم عزوب عن الدنيا بما جمعت
وغب عن الرسم والمرسوم غيبة من
وانسح إليها بها واترك سواها سدى

ومنها:

فإن وصلت لنصحي ثلث مرتبة
فانهض إليها ودع مولاك يفعل ما
من ثقل قوم عن الاوطان إذ سبقت
لكن عساه بفضل منه يجمعنا
وترتوي النفس من صدى معاهدها
هذا وودك مرفوع وإن جزمتم
وكيف لا وغصون الود بأسقة
أبوك صنوي على عهد الشباب وقد
واتل سلامي على الإخوان وفرهم
وكن لهم عضدا واشدد حيازتهم
والمرء يدخر الإحسان ما سلمت
ومل بهم لشهود الفضل واعن بهم
وعج بهم قبل العلياء منزلة

وحبب النفس في مولاك بالنعيم
في العين كل ملوك الأرض كالنعيم
تزال في باب مولاك على قدم
إن عن أمر كمثل الدهر في هم
فإنها كسحاب الصيف والغيم
ليس التعزز بالاتباع والخدم
وخشية ترك الأحشاء في ضرر
من المعادن والأنعام والحشم
لونها سواها¹ الدهر لم يشم
وانظر إليها بطرف عن سواها عمي

من العبودة تنجيك من الوصم
جفت به عنده الأقلام في التقديم
به المشيئة في حزب من الأمم
بكم قريبا خلال الأشهر الحرم
وينطفئ حرها من وردها الشيم
رسائل القوم فاصرفها عن التهم
لم أنهن وما بالعهد من قدم [39]
دامت أخوتنا في الشيب والهرم
رب السماء وأنجاهم من النقم
واسلك بهم مسلكا يتجني من الظلم
منه قواه لوقت الضعف والسيقم
فالنفس تنساق بالإحسان في أمم
إذا الطريق معالي الفعل والشيم

[ترجمة الشيخ أبي سلهام رضي الله عنه⁽²⁾]:

¹ سجان من نفهم معناه . نسخة (ب) .
² انظر ترجمة في "سورة الأنفاس" (الجزء الأول) .

وقد تكرر ذكر الشيخ أبي سلهم - رضي الله عنه - وقبره شهير بهذا المغرب ؛ يقصده الناس من أقطاره للزيارة، وتشد إليه الرحال. وهو على مسيرة يوم أول أقل من مدينة القصر، على مصب البحيرة في البحر، وعليه بناء مشيد تأتق الناس فيه، وأحكموا صنعة النقش في سقفه وحيطانه وأرضه ؛ في الخشب والجص والزليج الملون، وكان عند رأسه لوح مذهب مكتوب فيه: « هذه القبور الثلاثة التي أخفى الله تعالى فيها قبر الشيخ أبي سعيد ؛ المكنى بأبي سلهم، وكانت وفاته سنة نيف⁽¹⁾ وأربعين وثلاثمائة ». ثم نزل مرة النصارى هناك ؛ فازالوا ذلك اللوح وذهبوا به، وكان النيف فيه مسمى ؛ ولكنني أنسيته، ومع ذلك فلا يزيد على السبع !.

وعلى الدوام يقصده الناس ويرون له بركات عظيمة، ويحتمع عنده ليلة المولد الشريف خلق كثير لا يحصون من القبائل وأهل المدائن. وكان هنالك قوم ينتسبون إلى خدمته منذ قديم ؛ فيجلس ليلة المولد الشريف رجل منهم في رأس طريق منحدر هنالك. ويحضره الزمنى المقعدون ؛ فيوتى بواحد منهم فيمر يده على رجليه ويرقيه ويعالجه، ثم يرسله في ذلك الطريق المنحدر، فينحدر فيه مضطرباً، ثم يستقل وقد برئ بإذن الله تعالى. وكان ذلك - فيما أدركناه، وفيما قبله - عادة مستمرة، ولا أدري ما هي الحال الآن ؟⁽²⁾. فنعنا الله بركة أوليائه وحشرنا معهم.

ولما استقر الشيخ بفاس ؛ أقبل عليه أهل فاس - إذ الناس ناس والزمان زمان - فكثر الجمع عليه، وسرت في الناس نفحة اهتزوا بها طرباً، وكثر طلاب الدخول في الطريق، وترادف القاصدون من الجهات ؛ حتى لقد أحصى بعض الناس من صلى معه العصر يوماً بعرفة ابن القاضي في المخفية، فكانوا ألفاً وأربعمائة ؛ فقال له يوماً الشيخ الرئيس، الكاتب الأصيل، أمين الدولة وخاصتها ؛ [40] أبو عبد الله محمد بن محمد بن رضوان الخزرجي النجاري، وكان بالغ الحبة والخدمة للشيخ: « يا سيدي ؛ إن موالينا الشرفاء - يعني: السلاطين - لا يجتمعون هذه الجموع ! ». فقال له الشيخ: « الفقير هو الذي يجلب ويدفع، ومن الآن إلى خمسة عشر يوماً لا تجد شيئاً من هذه الجموع ! ». فكان كذلك، وصار الأمر إلى الاعتدال.

ولما جاء إلى فاس ؛ سكن بدار في أقصى الدرب الجديد من المخفية من عدوة الأندلس من فاس - حاطها الله - وهي: الدار التي في يد أعقابه إلى الآن، وكانت أولاً في يده على وجه الرهن، ثم اشتراها، ثم توسع فيما حواليلها بالشراء حسب الضرورة والتيسير. وكان أولاً يسكن في أعلاها ويحتمع الناس في أسفلها، ثم اشترى دويبة صغيرة تجاورها في جوفها ؛ فصار الناس يجتمعون فيها، وخلصت الأولى للسكنى، والضرورة مع ذلك داعية للتوسعة ؛ فاشترى داراً أخرى تجاور هذه الدويبة في جنوبها بمائتي مثقال اثنين وخمسين

⁽¹⁾ على هامش النسخة (ب) ما نصه : وفاته: 343. فيكون استدراكاً على المؤلف وعلى صاحب "السلة" وغيرهما من مؤرخي المغرب: وقد بقي تاريخ وفاته رضي الله عنه منذ تاريخه مجهولاً حتى عثرنا عليه الآن بحمدته تعالى.

⁽²⁾ أما الآن ؛ وهو عام 1423 ؛ فقد ذهبت حرمة الضريح المذكور، وأصبح الساحل جواره شاطئاً للسباحة، مختلطاً، يملأ بالعري والسباح، ويختلط الرجال بالنباء السافرات داخل قبة الضريح نفسه، وكذلك في غالب أضرحة المغرب ولا حول ولا قوة إلا بالله. والله المستعان على فساد الزمان وأهله !.

مقالاً¹). وكانت دارا واسعة رحيبة الساحة ؛ فانتقل الناس إليها، وأول صلاة صلوا فيها: ظهر الاثنين أول يوم من شهر رمضان سنة ثلاث وألف .

[تأسيسه لمسجده بالمخفية]:

ثم إلى يوم الأحد الخامس من شوال سنة أربع وألف شرع في تأسيس المسجد وما اتصل به في تلك الدار، وافق في عمارته جملة وافرة من المال، تحرى فيها تَمَحُّصَ حليتها وخلوصها . وتم بناء المسجد بما يحتاج فيه، وبسطت فيه الحُصْرُ وعلقت المصابيح يوم الأحد التاسع من ذي الحجة مكل سنة التاريخ . وأول صلاة صليت فيه: ظهر اليوم المذكور . ورتب فيه إماما ولده شيخنا الإمام أبا العباس أحمد، وجعل في قبلة المسجد محاذيا للمحراب في جهة المشرق الشمالي خزانة وَقَفَ فيها جملة من الكتب، ووقف الناس ؛ فاجتمعت فيها جملة صالحة من الكتب، ورتب في المسجد كرسيا لقراءة "العمدة" الحديثية تفقها، و"الرسالة"، و"المختصر" بين المغرب والعشاء، فالحديث في ليلتي الخميس والجمعة، والفقه في سائر ليالي الأسبوع . وولي تدريس ذلك شيخنا أبو العباس، وكنت أنا الفارئ بين يديه . وبعد ذلك التاريخ بقرب تم بناء صومعة المسجد والزواوية الملاصقة له، والميضة القريبة من مقابلة باب الحفافة الذي تحت الصومعة .

[الكلام على محاريب فاس]:

ولما وقع الشروع في تأسيس المسجد ؛ حضر المعدلون لنصب محرابه، فنصب على ما يجب، فكان من أقوم مساجد فاس قبلة ؛ فإن مساجد فاس مختلفة [41] اختلافا كثيرا كما هو مشاهد، ولا مرية في أن مكة من فاس في الربع الشرقي الجنوبي ؛ لكون فاس في جهة الشمال منها . وسمت فاس بالأدلة: درجة أو درجتان . وبالحساب: خمس أو ست . والمطلوب في القبلة: الجهة - كما استظهر في الفقه - والجهة: هي ربع من أرباع الدائرة، وكل ربع فيه: تسعون درجة .

ولما كانت فاس - كما تقدم - سمتها درجة أو درجتان من الربع الشرقي الجنوبي ؛ كان سمت قبلتها على خط المشرق، وكانت جهة قبلتها ملفقة ؛ فعن يمينها خمس وأربعون درجة أو أكثر بدرجة أو درجتين في الربع الشرقي الجنوبي، وخمس وأربعون درجة أو أقل بدرجة أو درجتين عن يسارها من الربع الشرقي الشمالي .

¹. كذا في الأصلين المعتمدين ، والأظهر أنها: واثنان وخمسين مقالا .

وخطأ التاجوري من يقول: إن جهتها هي ما بين عين المشرق وعين الجنوب. وعلى ما قاله ؛ فما زاد عن خمس وأربعين في الجنوب خارج عن القبلة، وقد صرح به التاجوري . وتقول مثل ذلك في الشمال. لكن لا نزاع فيه¹.

وقد كان شيخنا شيخ الإسلام أبو عبد الله القصار قبل أن يلي الإمامة والخطابة بالقرويين يصلي الجمعة بالمدرسة العنانية. قال لنا: « لأن قبلتها أقوم من قبلة الأندلس والقرويين، واستقبال القبلة مجمع عليه، وعدم تعدد الجمعة مختلف فيه، والذي اعتمده الناس: صحة التعدد، وعليه عملهم! ».

ثم إن جامع الأندلس سمته نحو سبعين درجة، وجامع القرويين سمته أربع وثمانون درجة، فالأندلس أقرب من القرويين ؛ وهذه صورة الدائرة تقريبا:

وما زال الناس يقصدون صلاة الجمعة في جامع الأندلس ؛ لأن إقامة الجمعة بعدوة الأندلس سابقة على إقامتها بعدوة القرويين، والجمعة للعتيق، وإن كانت المسألة خلافية ؛ فالخروج من الخلاف شأن أهل الاحتياط، ولأن قبلة الأندلس أقرب من قبلة القرويين كما تقدم.

وكان الشيخ أبو المحاسن لا يصلي الجمعة إلا في جامع الأندلس، وكان يمسك عن الطعن في القبلة وعن تصويبها، وكان مع ذلك ينحرف. وسمعه مرة قال: « إن انحرافه لأمر غالب ». ولم يفسره !. وقد ذكر الشيخ أبو يعقوب التادلي أبا إبراهيم إسحاق بن محمد الهزرجي نزله مراكش وقال: « كان من الأفراد، وكلمه بعض

¹ أن قبلة المدرسة العنانية أقوم من قبلة الأندلس والقرويين . نسخة (ب) .

أصحابه في شأن القبلة وقد شرق أبو إبراهيم ؛ فقال له: [42] لي منذ كذا وكذا سنة ما كبرت إلا وأنا أعابن القبلة !!». وذكر الشيخ أبو عبد الله الطنجي الشيخ أبا بكر البرندي (كذا) الأندلسي وقال: «كان كثير المكشفات والإطلاخ على الغيوب في الملك والمملوك... قال: وسافرت معه إلى المشرق وقال لي: رأيت الناس يصلون في جامع تونس وينحرفون لجهة المشرق، ويقول أكثر أهل البلدان: القبلة مغربة . فكنت نصلي بين العشاءين، فقلت: اللهم أرني فيه الحق. فرأيت القبلة قد انشقت، ورأيت الكعبة مشرقة عن قبلة الجامع كما يقولون !!». وفي ذلك - عند المصدقين لأولياء الله تعالى - دليل على أن القبلة في جهة المشرق كما اقتضته الصناعة.

قال التاجوري: «وسمت الكعبة لفاس: مطلع الشمس يوم الاعتدال الربيعي أو الخريفي . وأما جهتها : فمطلع الشمس شتاء وخريفاً، وصيفاً وربيعاً، جهة قبلة لأهل فاس والمغرب الداخل ؛ وهو ما وراء تلمسان ..»

وعلى ذكر القبلة - والشيء يذكر بالشيء - حدثني الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن الشيخ الولي الشهير سيدي أبي بكر الصنهاجي دفين الدلاء - رضي الله عنهم - أنه: كان مرة مع شيخه الولي الشهير أبي عبد الله محمد الشرقي في خباء، فأقيمت الصلاة والإمام والناس خارج الخباء ؛ فقام الشيخ للصلاة ؛ فتيامن كثيراً . قال: «وتياسرت لما اعتقدت أنه الصواب في القبلة ؛ فأنكر ذلك الفقراء ..» ثم إنه زار بفاس الشيخ أبا المحاسن .

قال لي: «فبعد خروجي عنه ووصولي إلى الشماعين ؛ لحقني رجل من أصحابه وقال لي: إن الشيخ يقول لك: كيف اتفق لك مع سيدي محمد الشرقي في القبلة؟! . قال: فحدثته بذلك ..» والرجل المبعوث المذكور هو: سيدي علي البيطار . وكان الشيخ أبو المحاسن قد سمع ذلك واستحسنه، وعاب إنكار المنكرين عليه ؛ فإن الشيخ لا يرفع التكليف بالوظائف الشرعية التي القبلة من جملتها . والمشايخ قد تصدر منهم أمور تؤول أو تسلم، ولا يتبعون فيها . وإنما هم بشر يجوز عليهم السهو وما يجري مجراه .

وسمعه - رضي الله عنه - يقول: «إن الشيخ المجذوب كان يقول لأصحابه: اتبعوني ما سلكت الجادة ؛ فإذا خرجت ؛ فقفوا حيث أتم حتى أعود إليكم . ومن تبغي في ذلك ؛ تلف ! ..» أو كلاماً هذا معناه .

[بناء الزاوية الفاسية بتطوان:]

وقبل بناء المسجد بنحو عام ؛ أمر الشيخ أصحابه الذين بتطوان ببناء رابطة هناك لأورادهم وأحزابهم واجتماعهم للذكر والتذكير ؛ فبنوها في العيون منها، وقام الرسم بها أحسن [43] قيام، ولم تزل الصلوات راتبة

بها، ورسوم الخير من تلاوة وذكر وغيرهما ثابتة فيها، واسم الزاوية جاريا عليها، ووقف الناس أوقافا ؛ منها :
دار مجاورة لها كتبها إلى أن ارتحلنا عن تطاون. وفي هذا القدر في هذا الفصل كفاية... والله أعلم.

الفصل السادس

فيعمله رضي الله عنه في اليوم والليلة

كان - رضي الله عنه - كثير قيام الليل والتهجد بالقرآن، حسن النعمة والتلاوة، تستوقف قراءته السامع، وتمكن من القلوب والمسامع، فإذا طلع الفجر ؛ صلى ركعتي الفجر بمنزله، وأقام ريشما يذكر المرتب عنده بعدهما في مدة ساعة معتدلة أو نحوها، ثم يخرج إلى المسجد .

وكان يقول بإثر السلام من ركعتي الفجر: « اللهم إني أسألك بوجهك الكريم الكريم الكريم عافيتك وقام نعمتك » .

وذكر لي شيخنا أبو عبد الله النيجي أن مما كان يذكره الشيخ بعد صلاة الفجر: التسيب الوارد في الحديث. كما في "الإحياء": أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقال: « تولت عني الدنيا، وقلت ذات يدي ». فقال رسول الله عليه وسلم: « فأين أنت من صلاة الملائكة وتسيب الخلق وبها يرزقون؟! ». قال: « وم ذأ يا رسول الله؟ ». قال: « قل: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم، سبحان من يمن ولا يمن عليه، سبحان من يحير ولا يحار عليه، سبحان من يبرأ من الحول والقوة إليه، سبحان من التسيب من منه على من اعتمد عليه، سبحان من يسبح كل شيء بحمده، سبحانك لا إله إلا أنت، يا من يسبح له الجميع تداركني بعفوك فلاني جزوع. واستغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلي الصبح؛ تأتلك الدنيا راغمة صاغرة، ويخلق الله تعالى من كل كلمة ملكاً يسبح الله عز وجل إلى يوم القيامة. لك ثوابه ». قال الشيخ زين الدين العراقي: « حديث: إن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: تولت عني الدنيا: رواه المستغفري في "الدعوات" من حديث ابن عمر وقال: غريب من حديث مالك، ولا أعرف له أصلاً في حديث مالك، ولأحمد - يعني: ابن حنبل - من حديث عبد الله بن عمر أن نوحاً قال لابنه: أمرك بلا إله إلا الله، ثم قال: وسبحان الله وبحمده؛ فإنها صلاة كل شيء، وبها يرزق الخلق. وإسناده صحيح » .

ووقع في بعض نسخ "الإحياء" بدل ذلك التسيب إلى آخره: « سبحان [44] الله وبحمده، سبحان الله العظيم، استغفر الله (مائة مرة) »، وهو الذي نقل ابن ثابت في شرح كفايته عن "الإحياء".

وقد سأل عن قصد المشايخ بذكر مثل هذا؛ فيقال: القصد الأصلي هو تحصيل ما ذكر من الأجر، وأما ما ذكر من إتيان الدنيا راغمة؛ قطع، وقد قال حجة الإسلام: « سألت بعض مشايخنا عما يعتاده أوليائنا من قراءة الواقعة للغنى في أيام العسر؛ كيف تصح إرادة الدنيا بعمل الآخرة؟! ». فقال المراد: القناعة وما يعين على العبادة ودرس العلم » .

وغالب ظني أن الشيخ كان يذكر حينئذ أيضاً: « يا حي يا قيوم، يا بديع السماوات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا الله لا إله إلا أنت، أسألك أن تحيي قلبي بنور معرفتك أبداً سرمداً، يا الله (أربعين مرة) ». قال الشيخ أبو عبد الله الترمذي الحكيم رضي الله عنه: « رأيت رب العزة جل جلاله أكثر من ألف مرة؛ وفي كلها أقول: يا رب؛ إني أخاف زوال الإيمان! فأمرني ربي جل جلاله في كل مرة أن أقول بين صلاة الفجر والفرصة أربعين مرة: يا حي يا قيوم... » إلى آخره.

وقال الشيخ أبو عبد الله الكتاني - رضي الله عنه: « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام؛ فقلت: ادع الله أن لا يميت قلبي! ». فقال: قل كل يوم أربعين مرة: يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت » .

وفي كتاب "علم الهدى": « من ذكر كل يوم أربعين مرة: يا حي يا قيوم. أحبب الله قلبه، وأنطقه بالحكمة، وشرح صدره » .

فإذا أتم الشيخ ما كان يذكره ؛ خرج إلى المسجد ، فإذا وصل إلى الباب الصغير الملاصق لداره ؛ أقيمت الصلاة وتقدم إلى الصف الأول فوقف خلف الإمام ، وكان إمام المسجد : ولده شيخنا أبا العباس أحمد . فإذا سلم ؛ بقي على حاله حتى يفرغ من المعقبات وما جرت عادته بذكره إثر الصلاة . ثم ترفع الأيدي للدعاء ، وتمسح الأوجه بها على ما هو معتاد عند الناس .

[حكم الدعاء أدبار الصلوات ورفع اليدين فيه ، وكيفية ذلك:]

وقد قال الأستاذ أبو سعيد بن لب : « لم يزل الدعاء أدبار الصلوات المفروضة معمولاً به في جميع أقطار الأرض » . وفي "العتبية" : « قال مالك : رأيت عامر بن عبد الله يرفع يديه وهو جالس بعد الصلاة يدعو . فقبل لمالك : أترى بهذا بأساً ؟ . قال : لا أرى به بأساً ، ولا يرفعهما جدا » . قال ابن رشد : « إجازة مالك في هذه الرواية لرفع اليدين في الدعاء عند خاتمة الصلاة هو نحو قوله في "المدونة" ؛ لأنه أجاز فيها رفع اليدين في الدعاء في مواضع الدعاء ؛ لأن خاتمة الصلاة موضع للدعاء » .

وقال في موضع آخر [46] : « رفع اليدين إلى الله عند الرغبة ، على وجه الاستكانة والطلب ؛ جائز محمود من فاعله . وقد أجازته مالك في "المدونة" في مواضع الدعاء ، وقد وقع لمالك في رسم الحرم أنه لا يعجبه ، ومعنى ذلك : الإكثار منه في غير مواضع الدعاء ؛ حتى لا يختلف قوله . قال : واستحب في صفته : أن تكون ظهورهما إلى الوجه ، ويطونهما إلى الأرض ، وقيل في قول الله عز وجل : ﴿ يدعوننا رغبا ورهبا ﴾ . [الأنبياء : 90] أن الراغب : يكون بطون الأكتف إلى السماء ، والراهب : يكون بطونهما إلى الأرض » . هـ .

وقد أخرج الطبراني في "الكبير" عن ابن عباس رضي الله عنهما : « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دعا ؛ جعل باطن كفه إلى وجهه⁽¹⁾ » ، وأخرج الطبراني أيضا في "الكبير" عن أبي بكرة مرفوعا : « سلوا الله ببطون أكتفكم ، ولا تسألوه بظهورها⁽²⁾ » . وأخرج أبو داود والبيهقي عن ابن عباس مرفوعا : « سلوا الله ببطون أكتفكم ، ولا تسألوه بظهورها . فإذا فرغتم ؛ فامسحوا بها وجوهكم⁽³⁾ » .

وقال الشيخ أبو الحسين بن زرقون : « ورد الخبر بمسح الوجه باليدين عند انقضاء الدعاء ، واتصل به عمل الناس والعلماء » ، وقال الشيخ شمس الدين البلابي : « ويمسح وجهه بكفيه لما رواه أبو داود والبزار وابن حبان ، وابن ماجه والحاكم في "المستدرک" بأسانيد جيدة » . وإنما ذكرنا هذا ؛ لما ألفه بعض الناس من إنكار ذلك .

¹ أخرجه الطبراني في "الكبير" عن ابن عباس برقم (12234) . وانظره بمعناه في مسند الإمام أحمد (5 : 223) ، وسنن الترمذي (557) ، وسنن أبي داود (1168) ، وسنن النسائي (159:3) .
² رواه أبو داود بلفظ : « إذا سألت الله » (رقم 1486 عواد) عن مالك بن يسار ، ومعناه رقم (1485) عن ابن عباس ، ورواه كذلك ابن ماجه في سننه رقم (3866) .
³ لم أجد هذه الزيادة عند أبي داود غير أنه روى بسنده عن السائب بن يزيد مرفوعا : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا فرفع يديه ؛ مسح وجهه بيديه » (رقم 1492) ، وفيه ابن طيبة وهو ضعيف . ووردت بمسح الوجه بعد الدعاء آثار أخرى غير هذا .

[أصل قراءة الفاتحة عقب الدعاء]:

وقد شاع في العرف إطلاق اسم الفاتحة على رفع الأيدي للدعاء ؛ لما شاع من رفع الأيدي وقراءتها في الدعاء وطلب الحاجات.

ومن أصول ذلك: ما في كتاب الشيخ الحدّث أبي محمد عبد الغفور بن عبد الله النفري⁽¹⁾ المرسى - رحمه الله تعالى - عن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا سلمان؛ إذا دعوت فقدم بين يديك شفاء». فقلت: «كيف يا رسول الله؟»، قال: «تقرأ الفاتحة ثلاث مرات». وما في "شعب الإيمان" للحافظ أبي بكر البيهقي رحمه الله من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: «فاتحة الكتاب شفاء من كل داء»⁽²⁾. وفي كتاب "الثواب" لأبي الشيخ ابن حبان عن عطاء قال: «إذا أردت حاجة؛ فأقرأ فاتحة الكتاب حتى تحتها؛ تقض إن شاء الله تعالى»⁽³⁾.

ثم يقوم الشيخ فيجلس في الموضع الذي كثيرا ما يجلس فيه في صدر الزاوية، مواجهاً للقبلة، مقابلاً للباب النافذ في القبلة إلى المسجد؛ وهو: المقابل لباب المسجد القبلي وعلى يساره. فكان يجتمع فيه الناس لقراءة الأحزاب التي رتب قراءتها في ذلك الوقت. وستذكر [46] إن شاء الله. فيجلس إلى الإسفار، ثم يدخل إلى داره، فيأخذ مصحفه ويقرأ فيه بالمصباح. وكان يختم هذه الختمة في سبعة أيام. سمعت ولده شيخنا أبا العباس يقول: «إنه على الترتيب الذي بالسور».

[كيفية تحزيب القرآن على عهد الصحابة]:

وفي "الإحياء": «قيل: أحزاب القرآن سبعة؛ فالحزب الأول: ثلاث سور. والحزب الثاني: خمس سور. والحزب الثالث: سبع سور. والرابع: تسع سور. والخامس: إحدى عشرة سورة. والسادس: ثلاث عشرة سورة. والسابع: المفصل من (ق)، فهكذا حزبه الصحابة، وكانوا يقرؤونه كذلك». قال العراقي: «حديث: تحزيب القرآن سبعة أحزاب: رواه أبو داود وابن ماجه من حديث أوس بن حذيفة في حديث فيه: قال أوس: فسالت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف تحزبون القرآن؟. فقالوا: ثلاثاً، وخمسا، وسبعا، وتسعا، وإحدى عشرة، وثلاث عشرة، وحزب المفصل. وفي رواية الطبراني: فسألنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزب القرآن؟. فقالوا: كان يحزبه ثلاثاً... فذكره مرفوعاً، وإسناده حسن».

⁽¹⁾ هذه اللفظة زائدة من نسخة (ب). والمقصود هنا: كتاب "الترغيب والترهيب" للمبذري. والله أعلم.
⁽²⁾ رواه الدارمي في سننه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه (538:2)، ولم أقف عليه في "الشعب".
⁽³⁾ لم أقف عليه بهذا اللفظ.

[أصل ختم القرآن في سبعة أيام:]

وأما مطلق الختم في السبع دون تعيين تحزيب ؛ ففي الإحياء: « أمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو أن يختم القرآن في سبع، وكذلك كان جماعة من الصحابة يختمون القرآن في كل جمعة ؛ كعثمان، وزيد بن ثابت، وابن مسعود، وأبي بن كعب . . » . قال العراقي: « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو أن يختم القرآن في سبع: متفق عليه من حديثه » .

[فضل قراءة القرآن الكريم من المصحف:]

وكان يقرأ في المصحف مع جودة حفظه وحسن أدائه ؛ لما في ذلك من الفضل . قال شيخ الإسلام النووي في "التيان": « قراءة القرآن من المصحف أفضل من القراءة عن ظهر القلب ؛ لأن النظر في المصحف عبادة مطلوبة، فيجتمع القراءة والنظر . هكذا قاله القاضي حسين من أصحابنا، وأبو حامد الغزالي وجماعات من السلف . ونقل الغزالي في "الإحياء" أن كثيرا من الصحابة - رضي الله عنهم - كانوا يقرؤون من المصحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف . وروى أبو داود القراءة في المصحف عن كثيرين من السلف، ولم أر فيه خلافا » . هـ .

فإذا قضى القراءة ؛ خرج إلى مكانه - أيضا - من الزاوية، فيجلس فيه قبل فراغ الحزب الذي يقرؤه الناس . فإذا فرغوا منه ؛ قاموا إلى الشيخ فسلموا عليه، فيجلس إليه بعضهم وينصرف آخرون، فيجلس هنالك ساعة يتكلم فيما يقتضيه الوقت مع أصحابه، ثم يدخل منزله .

وكان [47] يصلي صلاة الإشراق، ثم صلاة الضحى . وكان يتوضأ لكل صلاة، ولا يمر عليه وقت إلا وهو على وضوء؛ فكان دائم الطهارة إلا ما تقتضيه ضرورة البشر .

وكانت له سبحة من عود العناب⁽¹⁾ فيها مائة حبة، لا تفارقه، ولا سيما في طرفي النهار إلى وقت نومه .

والسبحة: من شعار القوم، وقد كانت للجنيد وغيره، ولها أصل في السنة . وقد ألف في ذلك شيخ الإسلام الأسيوطي .

وإذا كان في منزله ؛ لا يكون إلا مصليا أو تاليا أو ذاكرا أو مطالعا . . ولا يضيع حق أهله في كلامه وحديثه، موانسا لهم، ومطيبا لنفوسهم . وكان من مرتباته: جزء من التفسير يطالعه كل يوم في أوائل النهار،

⁽¹⁾ العناب: شجر معروف، يسمى بالفارسية: السنجلان، وربما يسمى عود الأراك عُنَابًا، وهو الأقرب هنا .

وكان يعتني كثيرا بتفسير ابن عطية، وكان يستحضر أكثره، وكان الشيخ أبو الحاسن لا يفارقه وجيز الواحدي، وتسهيل ابن جزي⁽¹⁾.

وكان في كثير من السنين في فصل الشتاء يأخذ في القرآن ختمة باللوح مع جودة حفظه؛ حتى لقد رأيت شيخنا أبا الطيب ابن مهدي - وهو من هو - يقرأ عليه القرآن. وإنما كان يفعل ذلك زيادة محبة واعتناء بكتاب الله عز وجل.

وقد قال الشيخ أبو عبد الله السنوسي في حق شيخه سيدي الحسن بن مخلوف أركان رضي الله عنه: «إنه كان محبا في ذكر الله تعالى وفي قراءة القرآن خصوصا، حتى إنه لم يكف فيه بتلاوته وفي نوافله، بل كان يأخذ فيه ختمة باللوح كل سنة إلى أن مات. وقد كان يبعث بلوحيه إلى أبي - رحمه الله تعالى - يكتبه له كل يوم، هذا مع كبر سنه وكثرة التشويش عليه سلطنة وغيرها، وتدريسه للعلم وضعف بدنه». هـ. رحمهم الله ما أحرصهم على الخير، وأعرفهم به!

وإذا كان فصل قصر الليل والحاجة إلى الاستعانة بنوم النهار⁽²⁾؛ نام ساعة قبل الظهر. ثم يقوم ويتوضأ، ويخرج إلى المسجد فيصلّي الظهر في الوقت الذي يصلّي فيه في جامع القرويين على ما تقرر في الزيادة على ظل الزوال. فإذا فرغ من الصلاة ورواتها؛ كان بحسب الوقت في الدخول إلى منزله وعدمه. فإذا كان العصر؛ صلى رواتها أيضا، ويصلّي العصر في وقت الصلاة في القرويين، ثم يجلس مستندا لوسط الحائط الجنوبي المغربي من البهو الثاني من أبهاء المسجد. والبهو؛ هو البلاط عند أهل المغرب وأهل الأندلس.

فيقرأ بين يديه ولده شيخنا أبو العباس صحيح البخاري أو صحيح مسلم. هذا هو الغالب، وربما قرأ كتابا غيرهما؛ "كھوت القلوب" للشيخ أبي طالب المكي، و"إحياء علوم الدين" للشيخ [48] أبي حامد الغزالي وغير ذلك. هكذا في سائر السنة.

وأما في شهر رمضان؛ فقراءة صحيح البخاري لازمة، ويحتم في آخر رمضان. وكان يحضر ذلك المجلس دائما جماعة من أعيان الفضلاء؛ منهم: أخي شيخنا أبو العباس أحمد؛ وهو كان قارئ ما يقرأ هناك، وعمي شيخنا أبو محمد عبد الرحمن، وشيخنا أبو الطيب الحسن ابن مهدي، وشيخنا أبو القاسم ابن القاضي، وصاحبنا العلامة أبو عبد الله محمد بن عبد الحليم. وغيرهم ممن كان يلازم ذلك المجلس دائما، وربما حضره في بعض الأوقات شيخنا قاضي الجماعة أبو الحسن علي بن عمران وغيره. وكان مجلسا مقصودا كثير الفوائد، لا نظير له إذ ذاك فيما علمنا ببلاد المغرب.

⁽¹⁾ "الوجيز في تفسير القرآن العزيز". للإمام علي بن أحمد الواحدي المتوفى عام (468) طبع، و"التسهيل لعلوم التنزيل" لمحمد بن أحمد ابن جزي الكلبي المتوفى عام (741). طبع كذلك.

⁽²⁾ أي فصل الشتاء.

وكان الشأن في قراءة الصحيحين: إحضار "المشارك" للقاضي عياض، وربما أحضرت أيضا "المطالع" لأبي إسحاق بن قرقول؛ وبينهما اختلاف يسير، و"المشارك" أصله، وكتاب "الغريين" للهروي، و"غرب الحديث" لابن الجوزي المرتب على مساند الصحابة، ويخص صحيح البخاري شرحه لابن حجر وابن بطال وابن التين الصفاقسي، وزكرياء والبرماوي، وحاشية الدماميني... وغير ذلك من الكتب المتعلقة به. ويخص صحيح مسلم: "المعلم" للإمام المازري، و"الإكمال" للقاضي عياض، وشرحه للنووي والأبي؛ فكانت تحصل هنالك فوائد، وتظهر نكت، وتحرر قواعد لا كفاء لها.

وكان الشيخ يتكلم في ذلك بفتوحات وأسرار تحار فيها الأفكار، وتطرب بها النفوس، وتنشرح لها الصدور، وتطمئن بها القلوب.

[الكلام على نسخة صحيح البخاري لابن سعادة:]

وكانت قراءة صحيح البخاري في نسخة نسخت للشيخ أبي الحسن في خمسة أسفار من نسخة في هذه التجزئة بخط الحافظ أبي عمران موسى بن سعادة، وعليها خط ابن أخيه الحافظ أبي عبد الله محمد بن يوسف بن سعادة، وتصحيحه كثيرا، وتكررت قراءتها على الإمام الحافظ القاضي أبي علي بن سكرة الصدي كثيرا، وعليها خطه.

[ترجمة الحافظ موسى ابن سعادة:]

وقد قال الحافظ أبو عبد الله ابن الأثير في "تكملة الصلة": «موسى بن سعادة: من أهل مرسية. يكنى: أبا عمران. سمع صهره أبا علي بن سكرة، وكانت بنته عند أبي علي، ولازمه وأكثر عنه، ورحل وحج، وعني بالرواية، واتسخ صحيح البخاري ومسلم بخطه، وسمعهما علي صهره أبي علي، وكانا أصليين لا يكاد يوجد في الصحة مثلهما؛ حكى الفقيه أبو محمد عاشر بن محمد عاشر أنهما سمعا علي أبي علي نحو ستين مرة. وكان أحد الأفاضل الصالحاء، والأجواد السمحاء، يؤم بالناس في صلاة الفريضة، ويتولى القيام [49] بشؤون صهره أبي علي وما يحتاج إليه من دقيق الأشياء وجلبها، وكانت له مشاركة في علم اللغة والأدب؛ وقد حدث عنه ابن أخيه القاضي أبو عبد الله محمد بن يوسف ابن سعادة بكتاب "أدب الكاتب" لابن قتيبة، و"الفصيح" للعلب. ولم أقف على تاريخ وفاته، وكان حيا سنة اثنتين وعشرين وخمسمائة» . انتهى مختصرا.

[وفاة الحافظ الصدفي:]

وأما الحافظ أبو علي الصدفي ؛ فذكر ابن الأبار وغيره أنه فُقد في غزوة كندة سنة أربعة عشرة وخمسمائة، وهو شيخ القاضي عياض، وكثيرا ما يقول فيه القاضي: «الشهيد».

[ترجمة القاضي محمد بن يوسف ابن سعادة:]

وأما أبو عبد الله محمد بن يوسف بن سعادة ؛ فروى عن أبي علي الصدفي، وكان بصيرا بالنحو، قائما على اللغة والغريب، حاذقا في الكلام، فقيها في الفروع، مائلا إلى التصوف، مؤثرا له، حسن الهدي والسمت والوقار، تاليا لكتاب الله عز وجل أثناء الليل والنهار، كثير الخشوع في الصلاة لا يفتر عنها، دائما له حظ من الصوم لا يزال عليه راتبا، وكان يحدث بمصرية وبلنسية وشاطبة. ألف كتاب "الشجرة" لم يسبق إلى مثله. توفي سنة خمس وستين وخمسمائة. هـ. وكتابه المذكور هو: "شجرة الوهم، المرتقية إلى ذروة الفهم"، وقد رأيت نسخة منه غير تامة.

وهذا الأصل أجل الأصول الموجودة بالمغرب، وكان من أحباس جامع القرويين. ولما نسخ منه الفرع المذكور ؛ كان سرد فيه شيخنا أبو العباس كما تقدم، ويمسك الأصل عمي شيخنا أبو محمد عبد الرحمن، وتعددت مقابلته كذلك مرات، ثم استمرت القراءة في الفرع المذكور .

[نسخة أبي بكر ابن خير لصحيح مسلم:]

وكانت قراءة صحيح مسلم - أيضا - في نسخة في أربعة أسفار نسخت له أيضا من نسخة في سفر واحد، نسخها الشيخ الكاتب الأديب أبو القاسم بن عفير للأمير (٠٠٠)^(١) الملموني، وتولى مقابلتها وتصحيحها الحافظ الضابط المتقن أبو بكر ابن خير، فبالغ في ذلك. وبلغ فيه الغاية.

[ترجمة الحافظ أبي بكر ابن خير القاسي الإشيلي:]

وقد عرف به غير واحد ؛ وهو: أبو بكر ابن خير الحافظ المقرئ الأموي - بفتح الهمزة - الإشيلي، خال الحافظ أبي القاسم السهيلي، وأحد الأئمة المشهورين بالإتقان والتقدم في العربية والقراءات والروايات والضبط، بحيث تغالى الناس في كنبه بعد موته، وزادت عدة من كتب هو عنه على مائة، مات - رحمه الله - في ربيع الأول سنة خمس وسبعين وخمسمائة عن ثلاث وسبعين سنة.

^(١) وقع في أصل المؤلف هنا بياض. (حجربة). وكذا في النسخة (ب). وفي النسخة (ب): أبو القاسم بن عفير لا عفير .

وقبول - أيضا - هذا الفرع بأصله كما ذكر في صحيح البخاري ؛ فصار هاذان الفرعان أصليين لا نظير لهما بعد أصليهما، وكان الشأن في ذلك [50] المجلس كما ذكرنا .

فيستمر إلى مقدار ما يتهيأ لصلاة المغرب، ويصل بعيد المنزل إلى منزله، ثم يصلي الشيخ المغرب في المسجد، ويتنفل بعدها، ثم يدخل إلى منزله ؛ فيتنفل ويذكر في سبحة، ويقضي ما يقتضيه الوقت من المارب، ثم يخرج لصلاة العشاء، فإذا صلى ؛ دخل إلى منزله فيصلي عشر ركعات يقرأ فيهن أحزابا من القرآن، ثم يصلي الشفع والوتر بالأعلى والكافرون والإخلاص والمعوذتين . ثم يتام جزءا من الليل، ثم يقوم لأوراده وتهجده وتلاوته، فيكون شأنه على ما تقدم ذكره .

وربما كانت قراءة أيضا في غير العشي ؛ فكان مرة تقرأ غدوة بين يديه "الشريشية" في آداب السلوك، ويتكلم عليها، ويحضر لذلك خلق كثيرون تعص بهم تلك الرحاب .

وكان له مجلس في كل يوم جمعة غدوة إلى الأذان الأول ؛ وهو المعروف عند أهل فاس بالثاني، أو قربه، يجتمع فيه خلق عظيم، ولم يكن يُقرأ فيه - في الغالب - كتاب مخصوص، وغالبه كان أسئلة يسأل عنها من كتاب أو غيره ؛ فيجيب عنها بما يهر العقول، ويسحر الألباب، من الأسرار والفتوحات . وكان يقول: « إنه ربما لم يكن عندي جواب سابق عن المسألة، فإذا سئلت عنها ؛ ارتسم جوابها في باطني »، أو قال: « أراه يكتب ؛ فتحصل الإفادة لي وللناس » .

وقد ذكر الشيخ أبو يعقوب التادلي أن الشيخ الإمام العارف أبا الحسن بن غالب - رضي الله عنه - كان إذا أشكل عليه معنى ؛ نظر إلى جهة من جهات البيت ؛ فيجده مسطورا . وقال غير التادلي: « إذا سئل أو أشكل عليه معنى » . وقال الشيخ تاج الدين: « أخبرني والدي قال: دخلت على الشيخ أبي الحسن الشاذلي ؛ فسمعتة يقول: والله لقد يسألوني عن المسألة لا يكون لها عندي جواب ؛ فأرى الجواب مسطورا في الدواة والحصير والحائط ! » .

هذا كان دأب الشيخ في مدة إقامته بفاس . وأما قبل ذلك ؛ فقد تقدم ما كان شأنه في تدريس العلم .

[بعض من قرؤوا على الشيخ أبي الحسن علم الظاهر:]

وقد كان في أوائل هذه المدة بفاس ربما طلب بعض المستفيدين منه قراءة أصول أو فقه ؛ فيسعفهم في ذلك، فقرأ عليه جملة من ذلك: الفقيه المتقن القاضي الحاج أبو العباس أحمد بن أبي العافية المكناسي الشهير

بابن القاضي⁽¹⁾، وقرأ أيضا جملة من ذلك عليه: ابنا عمه الفقيهان الجليلان: أبو محمد عبد العزيز بن محمد ابن القاضي⁽²⁾، وأخوه: شيخنا أبو القاسم⁽³⁾، وكذلك أيضا: الفقيه العلامة الدراك المدرس أبو زيد عبد الرحمن بن الفقيه الخطيب أبي فارس [51] عبد العزيز ابن إبراهيم الدكالي... وغير هؤلاء. ثم اقتصر الشيخ على التفسير والحديث والتصوف.

رأيتي يوما أنظر في كتاب في التصوف؛ فقال لي: «اشتغل بالعلم الذي لا ينال إلا بالتعلم، ودع هذا؛ فإن قسم لك منه شيء؛ فستأله».

ولما كان قبل وفاته بأشهر: أمرني بالقراءة بين يديه في المجلس المعهود بحسب الزمان عشية، وبحسب المكان في صدر الزاوية. وكان أخي شيخنا أبو العباس في أول الأمر قد مسه مرض ثم أحل منه ولازم الحضور. واستمرت على القراءة؛ فقرأت رسالة الأستاذ أبي القاسم القشيري، و"عوارف المعارف" لشهاب الدين أبي حفص السهروردي، و"منازل السائرين" لشيخ الإسلام الهروي، و"عيوب النفس" للشيخ أبي عبد الرحمن السلمي، و"مذاهب الصوفية" لضياء الدين أبي النجيب عبد القاهر السهروردي... وشرعنا في قراءة شرح الشيخ ابن عباد على "الحكم" حتى اتهمنا إلى قوله: «عجب ربك من قوم يساقون إلى الجنة بالسلاسل⁽⁴⁾». وذلك عشية الأحد الحادي عشر من ربيع الأول. ومن الغد كان الصنيع لمولد النبي صلى الله عليه وسلم على المعهود في ذلك. ثم بعد الظهر من ذلك اليوم؛ كان ابتداء مرض الشيخ الذي توفي منه حسبا يشرح بعد هذا إن شاء الله.

وكان الشيخ يصوم دائما الاثنين والخميس والأيام الفاضلة؛ إلا لسبب يبيع أو يوجب الفطر في شهر رمضان.

[أدلة بعض ما كان يفعله الشيخ أبو الحسن من النوافل]

[صلاة الإشراف]:

(1) انظر ترجمته في: "نشر المثنى" (1: 128)، و"روضة الأس" ص 287، و"لقاط الدرر" ص 69، و"صفوة من اشتر" ص 77، و"سلوة الأفاضل" (ق 133)، و"إنخاف أعلام الناس" (1: 326)... وغيرها.

(2) انظر ترجمته في: "نشر المثنى" (1: 49)، و"لقاط الدرر" ص 30، و"درة المجال" (3: 132)، و"إنخاف أعلام الناس" (5: 319)... وغيرها.

(3) انظر ترجمته في: "نشر المثنى" (1: 117)، و"لقاط الدرر" ص 69، و"صفوة من اشتر" ص 95، و"إنخاف أعلام الناس" (5: 532)، و"شجرة النور" (1: 297)... وغيرها.

⁴ رواه البخاري في صحيحه (3: 145) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وما تقدم ذكره من النوافل ؛ لا بأس بالكلام على شيء منه ؛ فأما صلاة الإشراق: فهي ركعتان عند حل النافلة . ذكرها الشيخان أبو طالب المكي وأبو حامد وغيرهما ، وذكرها من المالكية غير واحد ؛ كالشيخ أبي عبد الله بن ثابت في كتابته ، والشيخ أبي عبد الله المواق في "سنن المهتدين" .

وأصل ذلك: حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس ، ثم صلى ركعتين ؛ كانت له كأجر حجة وعمرة تامة . تامة . تامة .⁽¹⁾ » أخرجه الترمذي وحسنه . وفي "الإحياء": « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أشرقت الشمس وارتفعت ؛ صلى ركعتين ، وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع النهار عن جانب المشرق ؛ صلى أربعاً » . وقال العراقي في تحريجه: « أخرج النسائي وابن ماجه والترمذي وحسنه من حديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه: كان إذا زالت الشمس من مطلعها [52] قدر رمح أو رمحين بقدر صلاة العصر من مغربها ؛ صلى ركعتين ، ثم أمهل حتى إذا ارتفع الضحى ؛ صلى أربع ركعات . وأخرج الطبراني عن زيد بن أرقم أن النبي صلى الله عليه وسلم: خرج على أصحابه وهم يصلون عند الإشراق ؛ فقال: صلاة الأوابين حين ترفض الفصال . وأخرجه مسلم أيضاً لكن بدون قوله: عند الإشراق » .

والتفريق بين صلاة الإشراق وصلاة الضحى: بأن الأولى: ما يكون عند حل النافلة فما بعده . والثانية: ما يكون عند رُبع النهار فما بعد إلى الزوال . هو الذي عليه أهل الأوراد من علماء الأمة ونسائها وعبادها ، ولم يفرق بينهما أكثر الفقهاء ، وكلامهم مصروف إلى صلاة الضحى .

[صلاة الضحى وعدد ركعاتها:]

وأما عدد ركعات الضحى: ثبت من فعله صلى الله عليه وسلم: صلاتها ركعتين ، وأربعاً ؛ وهو أصح ، وأكثر ما ورد . وستاً ، وثمانين ؛ وقد قيل: إنها للفتح فقط . ولذلك استحب بعض العلماء أن تكون ستاً فقط . ولكن ثبت عنه أن صرح بأنها: سبعة الضحى . فأكثر ما ورد من فعله صلى الله عليه وسلم: ثمان . فلذلك استحب العلماء أن تكون ثمانين . وورد الترغيب من قوله صلى الله عليه وسلم أن تكون اثني عشرة ركعة ، وروى الحاكم عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر أن تصلى بسور ؛ منها: "والشمس وضحاها" ، و"الضحى" ، و"الليل" .

[سنة الظهر القبلية والبعديّة:]

¹ لم أقف عليه بهذا اللفظ ، وهناك أحاديث عدة في غفران ذنوب من صلى الفجر في جماعة ثم قصد يذكر الله حتى تطلع الشمس .

وأما ما قبل صلاة الظهر: فثبت من فعله صلى الله عليه وسلم أنه صلى ركعتين، وثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى أربعاً، وثبت عنه الترغيب في أربع أيضاً .
أما ما بعد صلاة الظهر: فثبت من فعله وترغيبه وقوله صلى الله عليه وسلم: ركعتان.

[سنة العصر القبلية وسنة المغرب البعدية]:

وأما ما قبل صلاة العصر: فثبت من فعله وقوله صلى الله عليه وسلم ركعتان وأربع .
وأما ما بعد صلاة المغرب: فثبت من فعله وقوله صلى الله عليه وسلم . ركعتان⁽¹⁾ .
وأما العشاء: فلم يثبت قبله إلا قوله صلى الله عليه وسلم: « بين كل أذانين صلاة »⁽²⁾ .

[سنة العشاء القبلية والبعدية]:

وأما ما بعد العشاء إلى الفجر: فثبت من فعله صلى الله عليه وسلم أعداد مختلفة، وأقطع ما في الباب: قول عائشة رضي الله عنها: « لم يكن يوتر بأكثر من ثلاث عشرة، ولا أنقص من سبع⁽³⁾ »، فأخذ جمهور الأمة بثلاث عشرة .

[سنة الفجر]:

ولم يبق إلا الفجر ؛ وهو: ركعتان بعد طلوع الفجر، وقبل صلاة الصبح .

[الأفضل في تقديم وتأخير قيام الليل]:

¹ وفي الموطأ وصحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ((من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يكلم بينهن بسوء ؛ عدلن له عبادة اثني عشرة سنة)) . (حجرونة) .
² رواه البخاري في صحيحه (225:1) عن عبد الله بن معقل المزني و(225:1) عنه كذلك، والإمام مسلم في صحيحه عنه كذلك (573:1) . وغيرهما .
³ رواه بمعناه أبو داود في سننه (46:2)، والبيهقي في "الكبرى" (28:3) .

وهب لنا من لدنك رحمة، إنك أنت الوهاب ﴿آل عمران: 8﴾ (ثلاثا). أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق (ثلاثا). بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (ثلاثا). سبحان ربي العظيم وبحمده ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (ثلاثا). أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو بديع السماوات والأرض وما بينهما من جميع جرمي وظلمي وما جنيته على نفسي وأتوب إليه (ثلاثا). لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (تسعا). لا إله إلا الله سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (مرة واحدة). ثبنا يا رب يقولها، وانفعا يا رب بفضلها، واجعلنا من أختيار أهلها، واحشرنا في زمرة قومها (ثلاثا). آمين. آمين. آمين. آمين رب العالمين (مرة واحدة).

[[المسبعات العشر]]:

فالمسبعات العشر ؛ وهي: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين. الرحمن الرحيم. ملك يوم الدين. إياك نعبد وإياك نستعين، اهدنا الصراط المستقيم، صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾. [الفاتحة: 1-7]. [54] (سبعا) بتكرير البسملة، وأما التعوذ ؛ ففي الأولى فقط. سورة الناس (سبعا). سورة الفلق (سبعا). سورة الإخلاص (سبعا). ثم سورة الكافرون (سبعا) بالبسملة في الجميع مكررة مع كل واحدة. آية الكرسي (سبعا). سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (سبعا). اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد (سبعا). اللهم اغفر لي ولوالدي، وللمؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات، الأحياء منهم والأموات (سبعا). اللهم افعل بي وبهم عاجلا وأجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت أهله، ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن أهله؛ إنك غفور رحيم، جواد كريم، رؤوف رحيم (سبعا).

[[المعشرات التسع]]:

فالمعشرات التسع ؛ وهي: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله (عشرا). صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم (مرة واحدة). أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (عشرا). بسم الله الرحمن الرحيم (عشرا). اللهم صل على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم (عشرا). أستغفر الله إن الله غفور رحيم (عشرا). لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (عشرا). لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (عشرا). سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم (عشرا). الحمد لله رب العالمين (عشرا). الشكر لله رب العالمين (مرة واحدة). حسبنا الله ونعم الوكيل (سبعين مرة).

فوظيفة الشيخ أبي العباس زروق رضي الله عنه ؛ وهي: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. بسم الله الرحمن الرحيم ﴿والهكمر إلى واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم﴾ [البقرة: 163]. ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ [البقرة: 255]. ﴿بسم الله الرحمن الرحيم. أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْوَلَدُ إِلاَّ مَا يَشَاءُ. وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ. وَلا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا. وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: 255]. ﴿بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿حم. قُذِّلَ الْكِتَابَ مِنْ أَمْرِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ. غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّلُوعِ لا إله إلا هو إليه المصير﴾. [غافر: 1-3] ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدِّلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ خُفُوا بِمَقْعَدِ كُرْسِيِّهِ أَوْ سَفَعْتُمْ أَصْفَادَكُمْ لا يُغْنِي عَنْكُمْ شَيْءٌ. وَهُوَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ...﴾ [البقرة: 284-286] (إلى آخر السورة).

بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿قل يا أيها الكافرون. لا أعبد ما تعبدون...﴾ [الكافرون: 1-6] (إلى آخرها مرة واحدة). ﴿بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿إذا جاء نصر الله والفتح...﴾ [سورة النصر] (إلى آخرها مرة واحدة). ﴿بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿قل هو الله أحد﴾ [سورة الإخلاص] (إلى آخرها ثلاثا مكررة البسملة). ﴿بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿قل أعوذ برب الفلق﴾ [سورة الفلق] (إلى آخرها ثلاثا مكررة البسملة). ﴿بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ [سورة الناس] (إلى آخرها ثلاثا مكررة البسملة).﴾

اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم (ثلاثا)، اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، وأعوذ بك من العجز والكسل، وأعوذ بك من البخل والجبن، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال (ثلاثا)، اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقير، وأعوذ بك من عذاب القبر، لا إله إلا أنت (ثلاثا). اللهم عافني في بدني، اللهم عافني في سمعي، اللهم عافني في بصري، لا إله إلا أنت (ثلاثا) اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (ثلاثا). اللهم إني أصبحت منك في نعمة وعافية وستر، فأتم نعمتك علي وعافيتك وسترتك في الدنيا والآخرة (ثلاثا). اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك، فلك الحمد ولك الشكر (ثلاثا) يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك (ثلاثا). رضيت بالله ربا، وبالإسلام دينا، وبسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا (ثلاثا).

سبحان الله وبحمده، عدد خلقه، ورضى نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته (ثلاثا). أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق (ثلاثا). بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (ثلاثا). أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم (ثلاثا). ﴿ هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة ﴾ [56] هو الرحمن الرحيم ﴿ [الحشر 22-24] إلى آخر السورة مرة واحدة. سبحان الله العظيم وبحمده (ثلاثا). تحصنت بذى العزة والجبروت، واعتصمت برب الملوكوت، وتوكلت على الحي الذي لا يموت، اصرف عنا الأذى إنك على كل شيء قدير، اصرف عنا الأذى إنك على كل شيء قدير (ثلاثا).

بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿ لإيلاف قريش ﴾ [سورة قريش] (إلى آخرها مرة واحدة). اللهم كما أطعمتهم فأطعمنا، وكما أمنتهم فأمننا، واجعلنا من الشاكرين (مرة واحدة). سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك (ثلاثا). أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه (ثلاثا). اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم (ثلاثا) تسليما. عدد ما أحاط به علمك، وخط به قلمك، وأحصاه كتابك، والرضى عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وعن الصحابة أجمعين، وعن التابعين وتابع التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين. ﴿ سبحان ربك رب العزة عما يصفون . وسلام على المرسلين . والحمد لله رب العالمين ﴾ [الصفحات: 180-182] (مرة واحدة).

لا إله إلا الله (مائة مرة). محمد رسول الله (مرة واحدة). أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدا رسول الله (ثلاثا) ثبنا يا رب بقولها (ثلاثا) وانفعنا يا رب بفضلها (ثلاثا). واجعلنا من أخيار أهلها (ثلاثا). آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا).

أصبحنا في حماك يا مولانا، مسنا في رضاك يا مولانا (ثلاثا). آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا). لا إله إلا أنت واحد ربنا، يا مجمعا اغفر ذنبا (ثلاثا). آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا). اغفر لنا ما مضى، وأصلح لنا ما بقي، بحجزة الأبرار، يا عالم الأسرار (ثلاثا) آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا). يا عالم السر منا. لا تكشف السر عنا (ثلاثا) آمين. آمين. آمين. رب العالمين (ثلاثا). اللهم صل وسلم على سيدنا محمد، وبارك على محمد وعلى آل محمد (عشرا). آمين. آمين. آمين. آمين رب العالمين (ثلاثا) وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين (مرة واحدة).

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين... ﴾ [الفاتحة] (إلى آخرها ثلاثا). ﴿ إن الله وملائكته يصلون على النبي. يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ﴾ [الأحزاب: 56] (مرة واحدة). صلوات الله وسلامه، وتحياته ورحمته وبركاته، على سيدنا محمد عبدك ونبيك [57] ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه عدد الشفع والوتر وكلمات ربنا التامات المباركات (ثلاثا). سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (مرة واحدة).

[الحزب الكبير للإمام الشاذلي:]

فالحزب الكبير للشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه ؛ وهو:

بسم الله الرحمن الرحيم. ﴿ وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل متكم سوا الجاهلة ثمرت من بعده وأصلح فإنه غفور رحيم ﴾ [الأنعام: 54]. ﴿ بديع السماوات والأرض أنى يكون له ولد لم يكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم. ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على شيء وكيل. لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ﴾ . [الأنعام: 101-103]. الر. كهمص. حم. عسق ﴿ رب احكم بالحق ومرتبة الرحمن المسعان على ما تصفون ﴾ . [الأنبياء: 112]. ﴿ طه. ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى. إلا تذكرة لمن يخشى. تنزيلاً لمن خلق الأرض والسماوات العلى. الرحمن على العرش استوى. له ما في السماوات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى. وإن نجهم بالقول فإنه يعلم السر وأخفى. الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى ﴾ . [طه: 1-8].

اللهم أنت تعلم أنى بالجهالة معروف، وأنت بالعلم موصوف. وقد وسعت كل شيء من جهالتي بعلمك. فضع ذلك برحمتك كما وسعته بعلمك، واغفر لي إنك على كل شيء قدير. يا الله. يا مالك. يا وهاب؛ هب لنا من نعمائك ما علمت لنا فيه رضاك، واكسنا كسوة تقينا بها من الفتى في جميع عطايك. وقدسنا عن كل وصف يوجب نقصاً مما استأثرت به في علمك عن سواك.

يا الله. يا عظيم. يا علي. يا كبير. نسألك الفقر مما سواك، والغنى بك حتى لا نشهد إلا إياك، والظف بنا فيهما لطفاً علمته يصلح لمن والاك، واكسنا جلابيب العصمة في الأنفاس واللحظات، واجعلنا عبيداً لك في جميع الحالات، وعلمنا من لدنك علماً نصير به كاملين في الحيا والممات. اللهم أنت الحميد، الرب المجيد، الفعال لما تريد، تعلم فرحنا بماذا ولماذا وعلى ماذا، وتعلم حزننا كذلك، وقد أوجبت كون ما أردته فينا ومنا، ولا نسألك دفع ما تريد، ولكن نسألك التأييد بروح من عندك فيما تريد، كما أيدت أنبياءك ورسلك وخاصة الصديقين من خلقك، [58] إنك على كل شيء قدير.

اللهم فاطر السماوات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك؛ فهنيئاً لمن عرفك فرضي بقضائك، والويل لمن لم يعرفك، بل الويل ثم الويل لمن أقر بوحدايتك ولم يرض بأحكامك. اللهم إن القوم قد حكمت عليهم بالذل حتى عزوا، وحكمت عليهم بالفقد حتى وجدوا، فكل عز يمنع دونك، فنسألك بدكته ذلاً تصحبه لطائف رحمتك، وكل وجد يحجب عنك، فنسألك عوضه فقداً تصحبه أنوار محبتك، فإنه قد ظهرت السعادة على من أحببته، وظهرت الشقاوة على من غيرك ملكه، فهب لنا من مواهب السعداء، واعصمنا من موارد الأشقياء.

اللهم إنا قد عجزنا عن دفع الضر عن أنفسنا من حيث نعلم بما نعلم ؛ فكيف لا نعجز عن ذلك من حيث لا نعلم بما لا نعلم ؟، وقد أمرتنا ونهيتنا، والمدح والذم ألزمتنا، فأخو الصالح من أصلحته، وأخو الفساد من أضلته، والسعيد حقا من أغنيته عن السؤال منك، والشقي حقا من حرمة مع كثرة السؤال لك؛ فآغشنا بفضلك عن سؤالنا منك، ولا تحرمنا من رحمك مع كثرة سؤالنا لك، إنك على كل شيء قدير.

يا شديد البطش، يا جبار، يا قهار، يا حكيم؛ نعوذ بك من شر ما خلقت، ونعوذ بك ظلمة ما أبدعت، ونعوذ بك من كيد النفوس فيما قدرت وأردت، ونعوذ بك من شر الحساد على ما أنعمت، ونسألك عز الدنيا والآخرة كما سألَكَ نبيك محمد صلى الله عليه وسلم عز الدنيا بالإيمان والمعرفة، وعز الآخرة باللقاء والمشاهدة ؛ إنك سميع قريب مجيب.

اللهم إني أقدم إليك بين يدي كل نفس ولحظة وطرفة يطرف بها أهل السماوات وأهل الأرض، وكل شيء هو في علمك كان أو قد كان ؛ أقدم إليك بين يدي ذلك كله: ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم، لا تأخذه سنة ولا نوم... ﴾ (إلى: العظيم) أقسمت عليك بسط يديك، وكرم وجهك، ونور عينك، وكمال أعينك ؛ أن تعطينا خير ما نفذت به مشيتك، وتعلقت به قدرتك، وأحاط به علمك، وأكفنا شر ما هو ضد لذلك، وأكمل ديننا، وأتم علينا نعمتك، وهب لنا حكمة الحكمة البالغة مع الحياة الطيبة والموتة الحسنة، وتول قبض أرواحنا بيدك، وحل بيننا وبين غيرك في البرزخ وما قبله وما بعده، بنور ذاتك، وعظيم قدرتك، وجميل فضلك. إنك على كل شيء قدير.

يا الله، يا علي، يا عظيم، يا حلیم، يا حكيم، يا كريم، يا سمیع [59] يا قريب، يا مجيب، يا ودود حل بيننا وبين فتنة الدنيا والنساء، والغفلة والشهوة، وظلم العباد، وسوء الخلق، واغفر لنا ذنوبنا، واقض عنا تبعاتنا، واكشف عنا السوء، ونجنا من الغم، واجعل لنا منه مخرجاً، إنك على كل شيء قدير، يا الله. يا الله. يا الله. يا لطيف. يا رزاق. يا قوي. يا عزيز. لك مقاليد السماوات والأرض، تبسط الرزق لمن تشاء وتقدر، قابسط لنا من الرزق ما توصلنا به إلى رحمك، ومن رحمك ما تحول به بيننا وبين نعمك، ومن حلمك ما يسعنا به عفوك. واختم لنا بالسعادة التي ختمت بها لأولياتك، واجعل خير أيامنا وأسعدها يوم لقائك، وزحزحنا في الدنيا عن نار الشهوة، وأدخلنا بفضلك في ميادين الرحمة، واكسنا من نورك جلايب العصمة، واجعل لنا ظهراً من عقولنا، ومهيماً من أرواحنا، ومسخرنا من أنفسنا ؛ كي نسبحك كثيراً، ونذكرك كثيراً، إنك كنت بنا بصيراً، وهب لنا مشاهدة تصحبها مكاملة، وافتح أسماعنا وإبصارنا، واذكرنا إذا غفلنا عنك بأحسن ما نذكرنا به إذا ذكرناك، وارحمنا إذا عصينا بأتم ما ترحمنا به إذا أطلعناك، واغفر لنا ذنوبنا ما تقدم منها وما تأخر، والطف بنا لطفاً يحجبنا عن غيرك ولا يحجبنا عنك، فإنك بكل شيء عليم.

اللهم إنا نسألك لساناً رطباً بذكرك، وقلباً منعماً بشكرك، وبدناً هيئاً لينا بطاعتك، واعطنا مع ذلك ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، كما أخبر به رسولك صلى الله عليه وسلم، حسبما علمته بعلمك. واغننا بلا سبب، واجعلنا سبب الغنى لأولياتك، وبرزخاً بينهم وبين أعدائك، إنك على كل شيء قدير.

اللهم إنا نسألك إيماناً دائماً، ونسألك قلباً خاشعاً، ونسألك علماً نافعا، ونسألك يقيناً صادقا، ونسألك ديناً قيماً، ونسألك العافية من كل بلية، ونسألك تمام العافية، ونسألك دوام العافية، ونسألك الشكر على العافية، ونسألك الغنى عن الناس. اللهم إنا نسألك التوبة الكاملة، والرحمة الشاملة، والمحبة الجامعة، والحلة الصافية، والمعرفة الواسعة، والأنوار الساطعة، والشفاقة القائمة، والحجة البالغة، والدرجة العالية، وفك وثاقنا من المعصية، ورهاننا من الغمة بمواهب المنة.

اللهم إنا نسألك التوبة [60] ودوامها، ونعوذ بك من المعصية وأسبابها، وذكرنا بالخوف منك قبل هجوم خطراتها، وأحملنا على النجاة منها ومن التفكير في طرائقها، وأمّح من قلوبنا حلاوة ما اجتنبناه منها، واستبدلها بالكرهه لها، والطعم لما هو بضدها، وأفض علينا من بحر كرمك وعفوك حتى نخرج من الدنيا على السلامة من وبالها، واجعلنا عند الموت ناطقين بالشهادة عاملين بها، وأرأف بنا رافة الحبيب بحبيبه عند الشدائد ونزولها، وأرحنا من هموم الدنيا وغمومها بالروح والريحان إلى الجنة ونعيمها.

اللهم إنا نسألك توبة سابقة منك إلينا لتكون توبتنا تابعة إليك منا، وهب لنا التلقي منك كلقي آدم منك الكلمات ؛ ليكون قدوة لولده في التوبة والأعمال الصالحات، وباعد بيننا وبين العناد والإصرار والشبه بإبليس رأس الغواة، واجعل سيئاتنا سيئات من أحببت، ولا تجعل حسناتنا حسنات من أبغضت، فالإحسان لا ينفع مع البغض منك، والإساءة لا تضر مع الحب منك، وقد أبهت الأمر علينا لترجو ونخاف ؛ فأمن خوفنا، ولا تخب رجاءنا، واعطنا سؤالنا، فقد أعطيتنا الإيمان من قبل أن نسألك، وكُتبت وحيبت وزينت وكرهت وأطلقت الألسن بما به ترجمت ؛ فنعم الرب أنت، فلك الحمد على ما أنعمت، فاغفر لنا ولا تعاقبنا بالنسب بعد العطاء، ولا بكفران النعم وحرمان الرضى. اللهم رضىنا بقضائك، وصبرنا على طاعتك، وعن معصيتك، وعن الشهوات الموجبات للتنقص أو البعد عنك. وهب لنا حقيقة الإيمان بك، حتى لا نخاف غيرك، ولا نرجو غيرك، ولا نخب غيرك، ولا نعبد شيئاً سواك، وأوزعنا شكر نعمائك، وغطنا برداء عافيتك، وانصرنا باليقين والتوكل عليك، وأسفر وجوهنا بنور صفاتك، وأضحكنا وبشرنا يوم القيامة بين أوليائك، واجعل يدك مبسوطة علينا وعلى أهلينا وأولادنا ومن معنا برحمتك، ولا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين ولا أقل من ذلك يا نعم الحبيب. يا نعم الحبيب.

يا من هو. هو. هو. في علوه قريب، يا ذا الجلال والإكرام، يا محيط بالليالي والأيام، أشكو إليك من غم الحجاب، وسوء الحساب، وشدة العقاب، وإن ذلك لواقع ما له من دافع إن لم ترحمني. لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين (ثلاثاً) ولقد شكّا إليك يعقوب ؛ فخلصته من حزنه، ورددت [61] عليه ما ذهب من بصره، وجمعت بينه وبين ولده، ولقد ناداك نوح من قبل ؛ فنجيته من كربه، ولقد ناداك أيوب من بعد ؛ فكشفت ما به من ضره، ولقد ناداك يونس ؛ فنجيته من غمه، ولقد ناداك سيدنا زكرياء فوهبت له ولداً من صلبه بعد بأس أهل وكبر سنه، ولقد علمت ما نزل بإبراهيم ؛ فأنقذته من نار عدوه، وأنجيت لوطاً وأهله من العذاب النازل بقومه...

فها أنذا عبدك إن تعذبي بجميع ما علمت من عذابك فأنا حقيق به، وإن ترحمني كما رحمتهم مع عظيم إجرامي فأنت أولى بذلك وأحق من أكرم به، فليس كرمك مخصوصاً بمن أطاعك وأقبل عليك، بل هو مبذول بالسبق لمن شئت من خلقك وإن عصاك وأعرض عنك، وليس من الكرم أن لا تحسن إلا لمن أحسن إليك، وأنت المفضل الغني، بل من الكرم أن تحسن لمن أساء إليك، وأنت الرحيم العلي، كيف وقد أمرتنا أن نحسن إلى من أساء إلينا، فأنت أولى بذلك منا؟! ..

ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين. يا الله (ثلاثاً) يا رحمن. يا قيوم. يا من هو. هو. هو. يا هو إن لم نكن لرحمتك أهلاً أن نألفها؛ فرحمتك أهل أن تنالنا يا رباه. يا مولاه. يا مغيث من عصاه أغثنا. أغثنا. يا رب يا كريم، وارحمنا يا بر يا رحيم، يا من وسع كرسيه السماوات والأرض، ولا يؤوده حفظهما وهو العلي العظيم، أسألك الإيمان بحفظك إيماناً يسكن به قلبي من هم الرزق، وخوف الخلق، واقرب مني بقدرتك قرباً تحقق به عني كل حجاب محقق عن إبراهيم خليلك، فلم يحجج لجبريل رسولك ولا لسؤاله منك، وحججه بذلك عن نار عدوك، وكيف لا يحجب عن مضرة الأعداء من غيبته عن منفعة الأحياء؟؛ كلا؛ إني أسألك أن تغنيني بقربك مني حتى لا أرى ولا أحس بقرب شيء ولا يبعده عني، إنك على كل شيء قدير.

﴿ أنصبرنأما خلقناكم عبداً وافرأفكم إلنا لا ترجعون. فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم. ومن بلغ مع الله إلهاً آخر لا برهان له به، فلما حسابه عند ربه، إنه لا يفلح الكافرون. وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ﴾. [المؤمنون: 115-118]. ﴿ هو الحي لا إله إلا هو فادعوه مخلصين له الذين الحمد لله رب العالمين ﴾. [إغافر: 65]. ﴿ إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ﴾. [62] سبحان ربك رب العزة عما يصفون. وسلام على المرسلين. والحمد لله رب العالمين.

ثم ينصرف أكثر الناس لأسبابهم، وتبقى طائفة ممن لا سبب له، أو له سبب لا يتعجل إليه؛ فيقروون حزب الشيخ سيدي محمد الجزولي على العادة في قراءته عند الطائفة الجزولية؛ بأن ينقسموا فريقين؛ فيقول فريق قرينتين منه ثم يسكت. ويقول الفريق الآخر تينك القرينتين أيضاً... وهكذا إلى تمام الحزب وما اتصل به، وقد جعلنا علامة على كل قرينتين؛ وهي: نقط ثلاث عند تمامها؛ وهو العزيز ذو الجلال لا إله إلا الله⁽¹⁾...

[وظائف العشي]

⁽¹⁾ وجد في أصل المؤلف بين قوله: لا إله إلا الله وقوله: وأما... الخ قدر ورقة من البياض. (حجربة).

وأما وظائف العشي: فالمسبقات، ووظيفة الشيخ زروق؛ وقد تقدم ذلك؛ إلا أنه يقال مكان: أصبحت، وأصبحتنا، وما أصبح: أمسيت، وأمسينا، وما أمسى.

[وظائف ما بعد المغرب]

وأما وظائف ما بعد المغرب: فحزب الفلاح، ثم: حسبنا الله ونعم الوكيل سبعين مرة، ثم صلاة الشيخ سيدي عبد السلام بن مشيش رضي الله عنه؛ وهي:

[الصلاة المشيشية]:

اللهم صلى على من منه انشقت الأسرار، وانفلقت الأنوار، وفيه ارتقت الحقائق. وتنزلت علوم آدم فأعجز الخلاق، وله تضاءلت الفهوم فلم يدركه منا سابق ولا لاحق. فرياض الملكوت بزهر جماله موقفة، وحياض الجبروت بفيض أنواره مدفقة. ولا شيء إلا وهو به منوط، إذ لولا الواسطة لذهب - كما قيل - الموسوط. صلاة تليق بك منك إليه كما هو أهله. اللهم إنه شرك الجامع الدال عليك. وحجابك الأعظم القائم لك بين يديك. اللهم الحقني بنسبه، وحقني بحسبه، وعرفني إياه معرفة أسلم بها من موارد الجهل، وأكرج بها من موارد الفضل، واحملني على سبيله إلى حضرتك حملا محفوقا بنصرتك، واقدف بي على الباطل فادمغه، وزج بي في بحار الأحدية، وانشلي من أحوال التوحيد، وأغرقني في عين بحر الوحدة، حتى لا أرى ولا أسمع ولا أجد ولا أحس إلا بها. واجعل الحجاب الأعظم حياة رוחي، وروحه سر حقيقي، وحقيقته جامع عوالم، بتحقيق الحق الأول، يا أول، يا آخر، يا ظاهر، يا باطن؛ اسمع ندائي بما سمعت به نداء عبدك زكرياء، وانصرنني بك لك، وأيدني بك لك، واجمع بيني وبينك، وحل بيني وبين غيرك. الله. الله. الله. ﴿إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد﴾. [الفصص: 85]، ﴿ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا﴾. [63، رشدا]، ﴿الكهف: 10﴾. ﴿ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا﴾. ﴿ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا﴾. ﴿إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما﴾ صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما. ﴿سبحان رب العزة عما يصفون. وسلام على المرسلين. والحمد لله رب العالمين﴾. هذه هي الوظائف التي كانت مرتبة في كل يوم وليلة.

[وظيفته يوم الجمعة:]

وكان الشيخ إذا فرغ من صلاة العصر ومعقباتها يوم الجمعة أقام في مكانه حتى يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثمانين مرة على ما ورد في ذلك، وكذلك كل من صلى معه، ويصلي كل واحد وحده سرا، ولفظها كما ورد في "القوت" و"الإحياء": « اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي »، ولفظة: (سيدنا) زيادة على الرواية للتعظيم. فإذا أتم الإمام العدد وظن أن الناس كذلك؛ رفع يديه وقرا فاتحة الكتاب. ودعا ومسح وجهه بكفيه، ويفعل ذلك معه الحاضرون.

[وظيفته عشية يوم عرفة]

وكان في عشية يوم عرفة يذكر الذكر المعهود المعروف مائة مرة؛ وهو: بسم الله. ما شاء الله. لا قوة إلا بالله. بسم الله. ما شاء الله لا يسوق الخير إلا الله. بسم الله. ما شاء الله. لا يكشف السوء إلا الله. بسم الله. ما شاء الله. كل نعمة من الله. ما شاء الله. الخير كله بيد الله. ما شاء الله. لا يصرف السوء إلا الله.

[الكلام على الوظائف المذكورة وأدلتها]

ولنذكر هنا أمورا تتعلق بهذه الوظائف لا تخلو من فائدة إن شاء الله:

[1- حزب الفلاح:]

فأما حزب الفلاح؛ فإنه من جمع شيخ الطريقة أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الجزولي - رحمه الله - والتزمه أتباعه، وشاع عند غيرهم كثيرا، وربما وقع فيه زيادة أو تبديل، والذي أثبتناه هنا هو الذي ثبت عندنا روايته.

فأما الآية الأولى؛ فقال الشيخ زين الدين العراقي: حديث: فضل ﴿ الحمد لله الذي لم يخذلنا... ﴾ الآية؛ رواه: أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس: « آية العز ﴿ الحمد لله الذي لم يخذلنا... ﴾ »⁽¹⁾ الآية كلها، وإسناده ضعيف.

⁽¹⁾ رواه الإمام أحمد في مسنده (439:3) عن سهل بن معاذ عن أبيه مرفوعا، وفي رواية أخرى: ((يقول إذا قرأ... إلخ)) (439:3)، ورواه الطبراني في "الكبير" باللفظ الأول، غير أنه قال: ((العزة))، بدل ((العز)) (192:20).

وأما قوله: «أفضل ما هو أهله» فهو الثابت في الحزب، وكذلك تلقته الطائفة الجزولية، ورويناه كذلك بخط الشيخ أبي عثمان سعيد الدكالي اليرزقي؛ وهو من أصحاب الشيخ الجزولي، وأنكره بعض الناس لوجهين؛ أحدهما: أن هذا حديث، ولم تثبت لفظة: (أفضل). فيه وثانيهما: [64] أن معناه: أفضل مما هو أهله؛ لأنه على معنى (من) ولا يجوز أن يسأل له أفضل مما هو أهله. وقد نادى الناس بالنكير عليه؛ وكتب برد ذلك غير واحد؛ منهم: الشيخ الإمام المقرئ الخطيب، مفتي مراكش، أبو عبد الله محمد ابن الأستاذ أبي يعقوب يوسف الترغي، ومنهم: شيخنا أبو الطيب الحسن بن مهدي، ومنهم: شيخنا عمي أبو محمد عبد الرحمن، ومنهم: أخي شيخنا أبو العباس أحمد، ومنهم: شيخنا مفتي فاس وخطيب القرويين أبو عبد الله محمد بن قاسم القصار، ونص ما كتب في ذلك:

[جواب الإمام القصار حول لفظة (أفضل) في حزب الفلاح]:

«أنكر بعضهم لفظة (أفضل) في حزب الفلاح. وعلى فرض أنه لم يرد؛ لا يلزم الداعي أو الذاكِر أو المصلي بنحو ما ورد أن لا يزيد، وقد زاد غير واحد من الصحابة ومن بعدهم، والممتنع: نسبة الزيادة له صلى الله عليه وسلم. كيف وقد روي عنه عليه الصلاة والسلام: اللهم رب محمد وآل محمد اجز محمدا أفضل ما هو أهله. عياض: عن وهيب: اللهم اعط محمدا أفضل ما سألك لنفسه. وكل ما سأل لنفسه هو أهل له؛ لأنه خير، وهو أهل لكل خير وإن تفاوت. ويقول: عليه أفضل الصلاة والسلام وهو أهل له، كما تقول؛ صلى الله عليه وسلم؛ دون: أفضل، وهو أهل له أيضا. والمراد: إن الأشياء التي تصلح لجزائه كثيرة، وأنا أطلب له أفضلها». هـ.

والحديث المشار إليه: هو ما ذكره الإمام الحافظ الكبير زكي الدين المنذري في "الترغيب والترهيب"؛ ونصه: «روي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من قال: جزى الله عنا محمدا ما هو أهله؛ أتعب سبعين كاتباً ألف صباح. رواه الطبراني في "الكبير" و"الأوسط" (1)». هـ. وقد قال في صدر كتابه في بيان اصطلاحه فيه: «للإسناد الضعيف دلائل: تصديره بلفظة: روي، وإهمال الكلام فيه في آخره». هـ. وقد فعل ذلك هنا. فالحديث عنده ضعيف.

ووقع في كتاب الشيخ شعيب الحريش من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما: «اللهم يا رب محمد وآل محمد اجز محمدا أفضل ما هو أهله»، والضعيف يعمل به في نحو مثل هذا. على أن مثل هذا من الكلام الواضح المعنى يكفي بالاعتماد فيه على صحة معناه ووضوحه.

ولفظ: (ألف) في "الترغيب" بالافراد كما تقدم، وذكره ابن عبد الغفور وغيره: (ألفي) مثني، ولم يتكلم شيخنا أبو عبد الله القصار على ما يتعلق بالتركيب من جهة العربية، وكأنه ترك ذلك لوضوحه، ولا بأس بالكلام عليه؛ فنقول: أفعّل التفضيل إما: مجرد، وإما: محلي بال؛ وليس له تعلق بما نحن بصدد، وإما: مضاف

(1) رواه الطبراني في "الكبير" (206: 11) عن ابن عباس بلفظ: ((من قال: جزى الله محمد عنا))، وعنه في "الأوسط" (180: 1).

[65] وتجب أبدا إضافته إلى جنسه، قال المبرد: « لا يضاف أفعل إلى شيء إلا وهو جزء منه »، قال: « وقول العتيبي: يا خير إخوانه، وأعطفهم عليهم راضيا وغضابا . . البيت محال وباطل ؛ لما ذكرناه »، يعني: لأنه يكون بعض إخوان نفسه ؛ وهو محال - وهو قسمان: مضاف لنكرة ومضاف لمعرفة.

فالأول ؛ نحو: زيد أفضل رجل. ومنه عند بعض الناس: أفضل ما هو أهله ؛ بناء على أن (ما) نكرة. أي: شيء هو أهله. وهذا القسم يُقدَّرُ معه (من) وتقديرها معنوي لا لفظي، والمعنى في قولك: زيد أفضل رجل، زيد أفضل من جميع الرجال غيره إذا فضلوا رجلا رجلا، أي: من كل رجل منهم. قال أبو حيان: « المعنى أنه: أفضل من كل رجل قياس فضله بفضله ».

والقسم الثاني ؛ وهو: المضاف إلى المعرفة: نحو زيد أفضل الرجال. وهو على نحو ما تقدم في القسم الأول ؛ أي: أفضل منهم إذا قسموا رجلا رجلا. أي: من كل واحد منهم، وتقدير (من) أيضا فيه: معنوي لا لفظي. والتفضيل في كلا المعنيين مقصود به الكلية لا الكل. ومن هذا القسم الثاني: هذا اللفظ المتكلم فيه، ونظيره: اعط زيدا أحسن ثيابه عندك. إذا كان له عندك ثلاثة أثواب مثلا. أي: اعط الثوب الذي هو أحسن من كل ثوب من الثياب المذكورة ؛ قياس جنسه بحسن هذا الثوب المعطى، وليس المراد: اعطه ثوبا أحسن من الثياب المذكورة ؛ فيكون ثوبا رابعا، وهذا في غاية الوضوح لا يخفى على ذي فطرة سليمة، ولخفائه على بعض الناس احتيج إلى هذا التقرير.

وعلى وزان هذا المثال ؛ فالجزء الذي هو: النبي صلى الله عليه وسلم أهله: أنواع تتفاضل ضرورة؛ فالمعنى: الجزء الذي هو أفضل من كل نوع لما هو أهله إذا فضل نوعا نوعا، وقياس فضل كل نوع بفضل هذا النوع المطلوب. وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بسؤال الوسيلة له ؛ وهي - لا محالة - أفضل من شربة من الكوثر - مثلا - التي هي شيء فاضل، ومن جملة جزائه صلى الله عليه وسلم، والأمر بسؤال الوسيلة ؛ فتح لباب سؤال الأفضل، وقد تكون هي المقصود بالأفضل !.

وبقي قسم من أفعال المضاف إلى المعرفة موقوف على السماع ؛ وهو: أن لا يراد به معنى (من) ولا تفضيله على المضاف إليه، بل بهمل ذلك جملة، فيقال: زيد أفضل الرجال. والمعنى: زيد فاضل في الرجال. فأفعل في هذا بمنزلة اسم الفاعل، وهو غير مقيس، وليس مما نحن بصدد، وإنما ذكرناه تيمنا للتقسيم.

وقال الشيخ بهاء الدين ابن عقيل عن بعض السلف: « روي عن بعض [66] السلف أنه قال: من قال في كل يوم ثلاث مرات بعد صلاة الصبح مدة شهرين: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم، بدع السماوات والأرض وما بينهما، من جميع جرمي وظلمي وإسرافي على نفسي وأتوب إليه؛ أعطي كنزين ؛ كنزا من المال، وكنزا من العلم. وجرب فصيح ». وفي ألفاظه بعض مخالفة لما في الحزب كما رأيت، والمعنى واحد، ولعله اختلاف في الرواية.

[2- المصنعات العشر:]

وأما المسبعات: فإنها من شعار الطريقة . وقد ذكرها الشيخان: أبو طالب وأبو حامد، والشيخ شهاب الدين السهروردي وغيرهم.

فذكر في "الإحياء" جملة من الآيات تستحب قراءتها لورود الأخبار بفضلها، ثم قال: « وإن قرأ المسبعات العشر التي أهداها الخضر إلى إبراهيم التيمي ووصاه أن يقرأها غدوة وعشية ؛ فقد استكمل الفضل، وجمع له فضيلة جملة الأدعية المذكورة ». وفي "عوارف المعارف": « ينال بالمداممة عليها جميع المتفرق في الأذكار والدعوات ». اهـ . وقال الشيخ أبو عبد الله الخروبى: « هذه من الأوراد العظيمة التي جرت عادة الصالحين والعباد يقرؤونها ويضيفونها إلى وظائفهم وأورادهم قديما وحديثا، غدوة وعشية، ولم يزل الشيخ يأمرون إخوانهم وأصحابهم بقراءتها ويحضونهم عليها، وما زال أشياخنا - رضي الله عنهم - يحضوننا على قراءتها مذكنا صغارا ». اهـ .

وقد أسند حديثها في "القوت" عن كرز بن وبرة، قال: « وكان من الأبدال » عن أخ له من أهل الشام عن إبراهيم التيمي عن الخضر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل، ونقله في "الإحياء" دون سند، واختصره في "العوارف"، ولم يصح عند العراقي . وقال شيخ الإسلام ابن حجر: « رواه ابن عساكر من طريق كرز بن وبرة، وفي إسناده مجهول وضعيف ». قال شيخنا الإمام الحافظ أخى أبو العباس: « والجوهر: هو الرجل الشامي، والضعيف: هو كرز . صرح بذلك المحدثون، يريدون: من قبل حفظه لا غير . وقد كان من أكابر أهل زمانه ديناً وصالحاً وفضلاً ». هـ .

ولا يضر في ذلك ضعف الحديث، بل ولا وضعه ؛ لأن هذا مما شهد الشرع لجنسه، وثبت فضائل مفرداته، وعمل به العلماء والأولياء في جميع الآفاق والأمصار ﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتله ﴾ . [الأنعام : 90] .

وقد أوضح الأئمة هذا المسلك ومهدوه، وقد أغنت شهرته عن الإطالة به . ومن كلام الشيخ أبي العباس زروق: « لا تشتط الصحة في الأذكار الواضحة ؛ لأنها من جنس ما يطلب الإكثار منه مطلقاً ؛ وهو: الذكر ». هـ . ومراده [67] بالصحة: مطلق القوة الكافية في باب فضائل الأعمال ونحوها، احترازاً من الوضع والسقوط . . . فنحن نأخذ بقراءة المسبعات لما ذكرنا ؛ لا لحديث موضوع أو ساقط ! .

وأحال في "القوت" و"الإحياء" و"العوارف" على السور وآية الكرسي من غير تعرض للبسملة، وما كتبناه في الباقيات الصالحات هو المجموع من الروايات ؛ فإن بعضها يزيد على بعض، ولم يعينوا لفظ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، والذي كتبناه اختيار وجدنا الناس عليه، والذي اختاره: شيخنا أبو العباس: « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد »، لأنها رواها البخاري

ومسلم في صحيحيهما⁽¹⁾، وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه. ولفظ: «جواد كريم، رؤوف رحيم» في آخر المسبعة العاشرة؛ من زيادة «العوارف».

[3-المعشرات]:

وأما المعشرات: فقال شيخنا أبو العباس فيما قرأته بخطه: «هذه الأذكار كلها من أذكار أتباع سيدي محمد بن سليمان الجزولي؛ ولا سيما سيدي أحمد الحارثي وتلميذه سيدي محمد بن عيسى وأتباعهما، إلا أن ما قلنا فيه نحن عشرا كان عندهم سبعا، وجعلناه كذلك؛ لما تقرر عندنا من الحديث كما أشرنا إليه». يعني: وما لا حديث فيه ألحق به؛ ليجري على سنن واحد.

[4-قراءة الحسيلة سبعين مرة]:

وأما: حسبنا الله ونعم الوكيل سبعين مرة: فمن زيادة شيخنا أبي العباس بعد وفاة والده؛ وقد كتب بخطه شيخنا أبو عبد الله القصار - رحمه الله عليه: «قال القاضي أبو يحيى السكاك: مما وقفت على بركه المرة بعد المرة: حسبي الله ونعم الوكيل (سبعين مرة)، ثم: حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم (ثلاثا) تنجي من الهلكة بعد انقطاع الرجاء». هـ.

وينبغي أن يزداد أيضا: «حسبي الله لا إله إلا هو». الآية [التوبة: 129] لما قاله، أو كان هذا مستند الزيادة، والمزيد أيضا بنون الجمع على لفظ الآية، والمذكور هنا بياء المتكلم الواحد، وقد نظرته في كتاب ابن السكاك في الأوراد؛ فلم أجده فيه، ولعله ذكره في غيره، فالناقل ثقة أمين.

ويكفي مستندا: قوله تعالى: «فانقلبوا بنعمت من الله وفضل لرءسهم سرور». [آل عمران: 174] وقد ذكر ابن الصباغ أن الشيخ أبا الحسن قال: «إذا خوفك أحد من الجن والإنس؛ فقل: حسبنا الله ونعم الوكيل». وقد كان الوقت حين زاده الشيخ أبو العباس وقت فتق ونحن، والله [68] الواقي الكافي سبحانه.

[5-الوظيفة الزروقية]:

وأما وظيفة الشيخ أبي العباس زروق؛ فمشهورة، وما كتبناه هو الرواية التي استقر عليها الأمر بعد عرضها على النبي صلى الله عليه وسلم وإقراره إياها على ما هي عليه.

¹ رواه البخاري (رقم 3190)، ومسلم (رقم 406) عن كعب بن عجرة.

[6- الحزب الكبير للشاذلي:]

وأما الحزب الكبير ؛ فإنه عند الشيخ ابن عطاء الله، والشيخ ابن عباد، وأبي القاسم الصيرفي، وأبي القاسم البرزلي، والشيخ زروق وجمهور الشاذلية. أوله: « بسم الله الرحمن الرحيم. وإذا جاءك الذين... » كما كتبناه، والمداول فيه ثلاث روايات: رواية الشيخ العالم سيدي عبد النور الشريف العمراني، ورواية الشيخ الراوية أبي عبد الله ابن الصباغ، ورواية الشيخ العارف أبي عبد الله ابن عباد. وعلى رواية الشيخ ابن عباد جرى العمل غالباً بقاس.

وللشيخ أبي العباس زروق حاشية على "الحزب الكبير" وكذلك لشيخنا الإمام أبي محمد عبد الرحمن: واعتنى الناس بالسؤال عن مواضع منه وبالكلام عليها. وقد وقفت على كتاب كتبه شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار لشيخ النحاة في عصره أبي العباس القدومي - رضي الله عنهم أجمعين - قال فيه:

« وبعد؛ فإن شيخنا سيدي رضوان أمرني أن أكتب لك ما كان مستندنا في ضم يا رب؛ وهو شيان: أحدهما: الرواية كذلك؛ رواه الصيرفي عن ابن عباد، وكذلك وجدته بخطه أيضاً. والثاني: أنه عندنا غير مضاف، وإنما هو مثل: يا بر. وهو في هذا المقام غير مضاف أبلغ؛ لشموله ربوبية كل شيء ».

فأجابه بما حاصله: « إنه حيث ثبت مضموماً؛ فإنه يحمل على إحدى اللغات في المضاف، وأما حمله على أنه غير مضاف؛ قال: فهو خلاف ما قد نصوا عليه من أن الرب الأغلب عليه ندائه مضافاً، فإن سمع غير مضاف لياء في اللفظ؛ فهو على تقدير الإضافة إليها، ولكنه بني على الضم تشبيهاً بالنكرة المقصودة في اللفظ، وهو معرفة في التحقيق بنية الإضافة، لا بالقصد كما ذكرته. وهذه اللغة - وإن كانت قليلة بالنسبة إلى غيرها - لكنها قرئ بها المتواتر؛ وهو قوله تعالى: ﴿ قل ربني احكم بالحق ﴾. [الأنبياء: 112]، وقال فيها الشيخ أبو حيان: إنها ليست من نداء النكرة المقبل عليها، بل من اللغات الجائزات في: يا « غلامي ».

وراجعه شيخنا القصار محتجاً بقوله، وبإحاطة فيما عارضه به، ووقعت بينهما في ذلك مراجعات لا يمكن إيرادها هنا؛ لظولها الخارج عن مقصود الكتاب، وكونها اتساعاً في فن آخر، والحاج إلى ههنا: كون اللفظ مضموماً، وتوجيه [69] ضمه، وقد حصل ذلك والحمد لله.

[7- بقية الأحزاب:]

وأما ما بقي من الأحزاب؛ فإنه من شعار الطائفة الجزولية وسمة الاستمساك بمجملهم.

فأما قوله: « العزيز ذو الجلال »... إلى آخر الكلمات المقرونة بكلمة الشهادة؛ فن كلام شيخ الطائفة سيدي محمد الجزولي، وكذلك قوله: « سبحان الدائم لا يزول » إلى قوله: « وجميع المؤمنين »، وهو المعروف بحزب الجزولي، وقوله: « أهل المجد والتعظيم » إلى قوله: « ثم نحم بالسلام على النبي الشفيع » من كلام كبير

تلامذته: الشيخ أبي عبد الله محمد بن محمد العمري: المعروف بالصغير السهلي. وقوله: «بركة الخضر يا إلهي» إلى تمام ذكر اسم الجلالة؛ أصله من كلام تلميذه - أيضا - الشيخ أبي العباس أحمد بن عمر الحارثي السفيناني، وفيه زيادات لغيره في ذلك التوسل.

وسمعت قديما أنه لما كان السلطان أبو عبد الله محمد الشيخ - ماهد دولة الشرفاء - يتوهم من مشايخ الفقراء لدخوله للكم من بابهم؛ عزم خديمه علي الجرماط على أخذ زاوية سيدي علي اللهبي - أحد الطائفة الجزولية من أصحاب [الشيخ سيدي رحال الكوش]¹ فجاء ليلا؛ فلما قصد الحلة؛ وجد بينه وبينهما سورا، فدار به فلم يجد له بابا، فرجع. فلما شاعت القصة وبلغت لسيدي علي اللهبي قال: «ما عندي سور إلا حزب الجزولي!» يعني: هذا، أو مضموما لحزب الفلاح. أما حزب فلان بمعنى أصحابه وجماعته؛ فقليل الاستعمال في العرف العام.

[8- الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد عصر الجمعة:]

وأما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد عصر يوم الجمعة: فقال في "الفتاوى" وتبعه في "الإحياء": «قال صلى الله عليه وسلم: من صلى علي في يوم الجمعة ثمانين مرة؛ غفر الله عز وجل له ذنوب ثمانين سنة». قيل: «يا رسول الله؛ كيف الصلاة عليك؟». قال: «تقول: اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي، وتعتقد واحدة». قال العراقي: «رواه الدارقطني من رواية ابن المسيب. قال: أظنه عن أبي هريرة، وقال: حديث غريب. وقال ابن النعمان: حديث حسن». واقصر على لفظ الصلاة المذكورة الشيخ أبو عبد الله ابن ثابت في كتابه.

وأخرج الحافظ أبو القاسم ابن بشكوال عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من صلى صلاة العصر يوم الجمعة فقال قبل أن يقوم من مقامه - أو قال: من مكانه - صلى الله على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليما، ثمانين مرة؛ غفرت له ذنوب ثمانين عاما، وكُتبت له عبادة ثمانين سنة».

وقال الشيخ أبو عبد الله الرصاع: روي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله [70] صلى الله عليه وسلم قال: «من صلى صلاة العصر يوم الجمعة فقال قبل أن يقوم من مجلسه: اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليما. ثمانين مرة؛ غفرت له ذنوب ثمانين سنة». وأورده الشيخ جبر بن محمد القرطبي بهذا اللفظ حرفا مجرّف، وزاد: «وصحبه»، وفي آخره: «وكُتبت له عبادة ثمانين سنة».

[9- دعاء يوم عرفة:]

¹ هذا البياض هكذا بالأصل (حجرية). وما بين القوسين أضفنه عن "منع الأسماع" ص 138. محقق.
² كذا في الأصل.

وأما دعاء يوم عرفة ؛ فذكره الشيخ أبو طالب في "القيوم" ؛ فقال: « وقد جاء في الخبر : من قال هؤلاء الكلمات مائة مرة قبل غروب الشمس من يوم عرفة ؛ نودي من قبل الله تعالى: قد أرضيتني وعلي رضاك، سألني ما شئت أعطتك » ، وتوجد في بعض نسخ "القيوم" بلفظ آخر، والذي سلف لنا ذكره هو الذي أثبتته الشيخ أبو عبد الله ابن عباد ؛ وكتبه بخطه في طرة النسخة التي اعتنى بمقابلتها وتصحيحها، وجعل عليها (خ) علامة على أنها نسخة أخرى.

وقال العراقي: « حديث: ما شاء الله لا قوة إلا بالله، ما شاء الله كل نعمة من الله، ما شاء الله الخير كله بيد الله، ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله. أورده ابن عدي في "الكامل" من حديث ابن عباس، ولا أعلمه إلا مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم. . . قال: يلتقي الخضر والياس كل عام في الموسم بمنى، فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه، فيفترقان عن هذه الكلمات. . . فذكره وقال: لا يسوق الخير إلا الله. في موضع: الخير كله بيد الله. أورده في ترجمة الحسن بن رزين وقال: إنه ليس بالمعروف، وهو بهذا الإسناد منكراً. هـ.

وذكر ابن حجر جملة من طرق هذا الحديث ولم يسق لفظه، ونصه: « روى الدارقطني في "الأفراد" من طريق عطاء عن ابن عباس مرفوعاً: يجتمع الخضر والياس كل عام في الموسم ؛ فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويفترقان عن هؤلاء الكلمات: بسم الله ما شاء الله. . . الحديث. وفي إسناده: محمد بن أحمد بن زبراء (بمعجمة ثم موحدة ساكنة) وهو ضعيف. وروى ابن عساكر من طريق هشام بن خالد عن الحسن بن يحيى عن أبي رواد نحوه، وزاد: ويشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما إلى قابل. وهذا معضل⁽¹⁾. ورواه أحمد في الزهد بإسناد حسن عن أبي رواد، وزاد أنهما: يصومان رمضان ببيت المقدس. ».

وعلى كل حال ؛ فقد قيد الزمان بكونه قبل الغروب، وهو عرفاً مقتض لقرب الغروب، ومن لفظ: عام. قيد زمانه ولم يقيد مكانه، فيكون عاماً في الأمكنة، وعلى خصوصه بذلك الوقت في كل بلد [71] جرى الناس كما جروا في مطلق الدعاء في ذلك اليوم؛ موافقة لأهل عرفة.

[وقت دعاء أهل المغرب بدعاء عرفة:]

وقد كان بعض الميقاتين من أصحابنا يلجج بأن الصواب تحين الوقت الذي يكون الناس فيه بعرفة، وقد قال ذلك غيره. ووجه ما قالوا: أن المقصود موافقة أهل الموقف في أدعيتهم وتأمينهم كما في موافقة التأمين في الصلاة تأمين الملائكة. قال ابن حجر: « المراد: الموافقة في القول والزمان ؛ خلافاً لمن فسره بغير ذلك » . وقد سبقه بذلك الباجي ونقله عن الداودي أيضاً .

وطريق معرفة ذلك الوقت: أن يعرف طول مكة وطول البلد المفروض، وتأخذ الفضلة التي بين الطولين وكم يجب لها من الدرج، وليعرض الوقت في فاس: فطول مكة شرفها الله (عز)، وطول فاس حاطها الله (كه)

⁽¹⁾ المعضل: ما سقط من سنده رجالان. وهو من أقسام الضعيف.

فيطرح الأقل من الأكثر، فيكون الباقي (نب)، فيقسم على خمسة عشر؛ وهو مقدار ساعة معتدلة، فيكون الخارج: ثلاث ساعات معتدلة ونصف ساعة إلا نصف درجة، فيكون غروب الشمس في مكة سابقاً عن الغروب بفاس بهذا المقدار، وهكذا كل وقت من أجزاء الليل والنهار.

وقد ذكر شيخ شيوخنا شيخ الإسلام أبو التميم رضوان بن عبد الله فيما قرأته بخطه أنه: سمع الشيخ الإمام أبا عبد الله ابن جلال يقول: «حضرت مع سيدي أحمد بن ماواس يوم عرفة؛ فأراد أن يتحدرى عشية عرفة للدعاء، فأخذ الارتفاع ونحن إذ ذاك بمدينة فاس، فوجد ذلك بعد الزوال بقليل». وابن ماواس: هو العالم المحقق شارح "الروضة".

وقد ذكر القاضي عياض في "المدارك" عن سحنون قال: «حضرت أشهب يوم عرفة بجامع مصر، وكان من حالهم: إقامتهم بمسجدهم إلى غروب الشمس». يعني: للذكر والدعاء كما يفعل أهل عرفة بها.

والغروب بمكة يتقدم الغروب بمصر بنحو ساعة ونصف ساعة، وذلك بعد العصر بنحو ساعة، فالمعتبر على هذا هو: عشية اليوم في أي بلد. وقد يقال: إنهم وافقوهم في تلك الساعة واستصحبوا إلى الغروب، ولا سيما على المذهب في وجوب الوقوف بعرفة في جزء من الليل، ومن قصد مشاهة أهل عرفة؛ أكفى بعشي بلده، وهو الأشبه بما يعم الجمهور؛ لسهولة مدركه عند الكفاة، فإن كان ذلك مرغبا فيه؛ فالأشبه إحاطته بالوقت الذي يعرفه كل أحد، ومن قصد موافقة أهل عرفة حين وقوفهم ودعائهم؛ تحرى وقت ذلك كما تقدم.

وفي سماع ابن القاسم: «سئل مالك عن الجلوس يوم عرفة في المساجد في البلدان بعد العصر للدعاء؛ فكره ذلك. [72] قال القاضي أبو الوليد بن رشد: كره ملك هذا وإن كان الدعاء حسنا. وأفضله يوم عرفة؛ لأن الاجتماع لذلك بدعة».

وترجم الأستاذ أبو بكر الطرطوشي في كتاب "البدع": «فصل في اجتماع الناس في سائر الآفاق يوم عرفة». ونقل ما قاله الأئمة من كونه بدعة، ثم قال: «فهؤلاء الأئمة علموا أن أفضل الدعاء: يوم عرفة؛ ولكن علموا أن ذلك بموطن عرفة لا في غيرها، ولا منعوا من خلا بنفسه فحضرت نية صادقة أن يدعوا الله، وإنما كرهوا الحوادث في الدين، وأن يظن العوام أن من سنة يوم عرفة لسائر الآفاق الاجتماع والدعاء، فيتداعى الأمر إلى أن يدخل في الدين ما ليس منه». هـ. فالمكروه هو: الاجتماع لا مجرد الدعاء، ولهذا قال الشيخ خليل عطفاً على المكروهات: «واجتماع لدعاء يوم عرفة».

[دلائل الاجتماع للذكر جهرا]

وأما الاجتماع للقراءة والذكر على لسان واحد جهرا؛ فأمر جرى به عمل المتقدم بهم في مشارق الأرض ومغاربها.

ومن أصول الاجتماع والذكر في جماعة: ما أخرجه الشيخان واللفظ للبخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر، فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله؛ تنادوا: هلموا إلى حاجتكم، فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء». قال: فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم: ما يقول عبادي؟ قال: يقولون: يسبحونك ويكبرونك، ويحمدونك ويمجدونك. قال: فيقول: هل راؤني؟ فيقولون: لا والله ما راؤك. قال: فيقول: كيف لو راؤني؟ قال: فيقولون: لو راؤك كانوا أشد لك عبادة وأشدّ تعجيذاً، وأكبر لك تسبيحاً. قال: فيقول: ما سألوني؟ قال: يقولون: سألوك الجنة. قال: فيقول: وهل راؤها؟ قال: يقولون: لا والله يا رب. فيقول: كيف لو راؤها؟ قال: يقولون: لو أنهم راؤها؛ كانوا أشدّ عليها حرصاً، وأشدّ لها طلباً، وأعظم فيها رغبة! قال: فيقول: وممّ يعوذون؟ قال: يقولون: من النار. قال: فيقول: وهل راؤها؟ قال: يقولون: لا والله يا رب ما راؤها. قال: يقول: فكيف لو راؤها؟ قال: يقولون: لو راؤها كانوا أشدّ منها فراراً وأشدّ لها مخافة. قال: فيقول لهم: أشهدكم أنني قد غفرت لهم! قال: يقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم، إنما جاء لحاجة. قال: هم القوم لا يشقى جلسهم! (1)

وأخرج البزار عن أنس - رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن لله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكر [73] فإذا أتوا عليهم؛ حفوا بهم، ثم بعثوا رائدهم إلى السماء إلى رب العزة تبارك وتعالى فيقولون: ربنا آتينا على عباد من عبادك يعظمون الآء، ويتلون كتابك، ويصلون على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم، ويسألونك لآخرتهم ودنياهم، فيقول الله تبارك وتعالى: غشوهم رحمتي؛ فهم الجلساء لا يشقى جلسهم! (2)

وأخرج الترمذي وابن ماجه، ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما أنهما: شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يقعد قوم يذكرون الله إلا حفتهم الملائكة، وغشيتهم الرحمة، وتنزلت عليهم السكينة، وذكرهم الله فيمن عنده» (3).

وأخرج الشيخان والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم: «يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي، وأنا معه إذا ذكرني. فإن ذكرني في نفسي؛ ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ؛ ذكرته في ملأ خير منهم» (4).

ومن الواضح أنه: لا يقابل ما في النفس بما في الملأ إلا على معنى السر والجهر؛ لإمكان ذكره في نفسه سرا وهو قاعد في الملأ؛ فاقضى فضيلة الجهر، واقتضت الأحاديث السالفة فضل الاجتماع. ولا يقال: مجتمع

¹ رواه البخاري (6045) وابن حبان (857) عن أبي هريرة بهذا اللفظ.
² رواه مسلم (2700) والإمام أحمد (11463) وأبو يعلى (1252) عن أبي هريرة وأبي سعيد.
³ رواه البخاري (6970)، ومسلم (2675)، والترمذي (3603) عن أبي هريرة.

لذكر جهرا وكل أحد على ذكره ؛ لأنه - كما قال الشيخ أبو العباس زروق - لا يخفى ما فيه من إساءة الأدب بالتخليط وغيره مما لا يسوغ في حديث الناس فضلا عن ذكر الله . فعلى ما ذكر: يجتمع للذكر على لسان واحد ، وعليه حمل العلماء الأحاديث الواردة في الاجتماع ؛ كالتي تقدم ذكرها .

قال الشيخ أبو العباس زروق: « ولا تحمل على أن المراد: الذكر سرا وكل واحد على ذكره ؛ لأن جدواه غير ظاهرة » ، وقال أيضا: « وفائدة ذكرها بالجمع: ثلاثة أوجه ؛ أحدها: تعاضد أنوار الذاكرين لها . الثاني: ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم : ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله فيه إلا حفت بهم الملائكة ، ونزلت عليهم السكينة ، وغشيتهم الرحمة ، وذكرهم الله فيمن عنده . الثالث: فيه إظهار لأبهة الإسلام عند دروسها ، وإعانة لضعفاء المسلمين على الذكر ، وإلا ؛ فالخفي أولى . وإن رجح النووي ذكر الجهر » ، وسيأتي في فصل المكاتبات شيء من كلام الشيخ أبي الحاسن في ذلك .

[معنى: الحزب عند الصوفية:]

وقال في شرح "حزب البحر": « فأما حقيقة الحزب ؛ فهو: الورد المعمول به تعبدا ونحوه . وهو في الاصطلاح: مجموع أذكار وأدعية وتوجهات وضعت للذكر ، والتذكير ، والتعوذ [74] من الشر ، وطلب الخير ، واستنتاج المعارف ، وحصول العلم مع جمع القلب على الله سبحانه بذلك . ولم تكن في الصدر الأول ، ولا من بعدهم بقرب ؛ لكن جرت على أيدي مشايخ المتصوفة وصالحى الأمة بحكم التصريف والنظر السديد ؛ إشغالا للبطالين ، وإعانة للمريدين ، وتقوية للمحيين ، وحرمة للمنسين ، وترقية لهم المتوجّهين من العباد والزهاد ، وأهل الطاعة والسداد ، وفتحاً للباب حتى يدخله عوام المؤمنين ؛ لما رأوا قصر الهمم ، وضعف العزائم ، وبعد النيات ، ونقص القرائح ، واستيلاء الغفلة ، ومرض القلوب ، وقلة اليقين » .

قال: « وأحزاب أهل الكمال ممزوجة بأحوالهم ، مؤيدة بعلومهم ، مسددة بإلهامهم ، مصحوبة بكراماتهم ، حتى قال الشيخ أبو الحسن - رضي الله عنه - في شأن حزبه الكبير: من قرأه كان له مالنا وعليه ما علينا . قال سيدي أبو عبد الله ابن عباد رحمه الله: يعني: له مالنا من الحرمة ، وعليه ما علينا من الرحمة . قلت: والذي يظهر من قوة الكلام: أن ذلك إثبات - لأنه في حوزة الشيخ ودائرته - بما هو أعم من الرحمة والحرمة ، وهذا جار في كل أحزابه ، وجميع طريقته ؛ لأنه إذا كان الإيمان بطريقتهم ولاية ؛ فكيف بالدخول فيها بأدنى جزء ؟ ! نعم ؛ ولا يستعمل أحد ذلك إلا بعد المحبة لهم ، ومن أحب قوما حشر معهم كما في الحديث » . هـ . ثم وفقت على رسائل الشيخ ابن عباد وفيها ذلك الكلام منسوب .

وكان رجل من السماسرة الأمناء مواظبا على حضور الحزب ، فخرج يوما أهله غدوة حاملا لجملة من ثياب الناس ، فلقبه بعض المفسدين ؛ فقتله وأخذ الثياب ، فجاء ذلك الرجل وسقط إلى الأرض يبكي بين يدي الشيخ أبي الحاسن ، فسمعتة قال له: « هل حضرت اليوم في الحزب ؟ » . فقال له: « لا ! » . فقال له:

« المفرط أولى بالخسارة ». ثم عزاه وصبره ودعا له. فضاقت الأرض على الجاني وخرج إلى زرهون ؛ فقتل هنالك، وخلف الله على الرجل بخير.

ومما يناسب هذا - لكن على المقابلة - أن بعض أصحابه من حسباء المدينة وذوي الثروة منهم ادعى عليه بعض أعقاب الظلمة أن أباهم أودع عنده مالا وافرا ؛ فسجن بسبب ذلك يومين أو ثلاثة، ثم برأه الله مما قالوا، وتبين كذب تلك الدعوى. فجاء إلى الشيخ وبكى بين يديه، وقال له: « يا سيدي؛ لم أدر من أين نالني هذا الواقع وأنا أقرأ كل يوم المنفرة؟! ». يعني: جيمية الشيخ أبي [75] الفضل ابن النحوي، فقال له الشيخ: « من هنا نالك ذلك ؛ فإن طلب الفرج يستدعي أمرا يفرج، ومثل هذا من الادعية جار مجرى الأدوية لا تستعمل إلا بعد حدوث المرض! ».

وكان - رضي الله عنه - عارفا بترتيب الأوراد، وخواص الأسماء والدعوات. حدثنا الرئيس الكاتب أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد ابن رضوان أنه: كان مريضا هو أو أبوه: الكاتب الكبير أبو عبد الله محمد، أو عمه: الكاتب أبو العباس أحمد المدعو بمحمدون - الشك مني - فدخل الشيخ على المريض يعوده ؛ فأمر الحاضرين بذكر اسمه تعالى: السلام - أظنه قال: مائة مرة - قال: فما قام الشيخ وأصحابه حتى قام المريض معهم وشفاه الله تعالى من حينه، وظهر كثير من خواص الأسماء ب تلقينه، ومع ذلك ؛ فلم يكن أمره مبينا على الخواص والدعوات، إنما كانت طريقه وجهة إلى الله تعالى صادقة، وهمة عالية فائقة، وطريقه سنية، وأحوال سنية.

الفصل الثامن

في ذكر بعض الكرامات التي ظهرت على يديه

وقد أفردھا بالتأليف قوم ؛ منهم: شيخنا الزاهد العابد الحاج أبو الحسن علي بن سعيد، والفتية الصالح أبو عمران موسى بن عبد الواحد الزراد، والفتية المتصوف أبو العباس أحمد بن محمد الجزولي البلاي... وغيرهم. إلا أنه لم يحضرنى شيء من ذلك الآن، وقد كتبت هذا الفصل في سفر ؛ فاقصرت بحكم الوقت على ما حضرنى مما شاهده أو تنزل منزلته.

منها: أني حضرت معه في أحد الشهور الثلاثة قبل رمضان من سنة ست وتسعين وتسعمائة في زيارة ضريح الشيخ الولي الشهير سيدي أبي سلام - نقعنا الله تعالى ببركاته - ومعه خلق كثيرون من أهل فاس

وأهل القصر وقبائل العرب والبربر، وكانت الخيل تجارى، إلى أن دخلنا في غابة هناك فيها ماء يعرف بالماء الأكل، وتعرف هي به، وفيها كثير من شجر البلوط، فصدمت شجرة منها فارساً منهم؛ وهو: أمين قيسارية القصر أبو العباس أحمد الحاج بن أصابت مرفقه، فزاع عظم ذراعه عن عظم عضده وسقط مغشياً عليه، وكان الشيخ قد نزل على ذلك الماء، فجيء به إليه وألقي كلميت بين يديه، فأخذ الشيخ يمسح يده على ذلك المرفق ويتقل عليه، فشفاه الله تعالى من حينه، وقام كأن لم يكن به شيء. وشاهد ذلك الناس عياناً، وشاع [76] خبره بينهم.

ومنها: أن رجلاً كان في جيراننا يعرف بمحمد الحصار، وكان له ولد صغير قد أقعد، فأتى به يوماً إلى الشيخ، والفقراء إذ ذاك مازالوا يقرؤون حزب الغداة، وبكى بين يديه، وطلب بركه في شفائه، فأقعده عن ساره ساعة، ثم قال له: «قم معافى بإذن الله تعالى!». وسار مع أبيه على قدميه، وكان وقتاً طابت فيه قلوب الحاضرين، وتجلت فيه الحقيقة لأعين الناظرين، والحمد لله على ذلك حمد الشاكرين.

ومنها: أن صاحب مدينة تازى كان له ولدان؛ نسب أحدهما للآخر ما تقتضي الغيرة قتله بسببه، ففر المتهم إلى روضة الشيخ الولي الشهير أبي عبد الله محمد بن عبد الرحيم بن يحبش رضي الله عنه ونفعنا ببركاته، فقبه أخوه وأخرجه وقتله، فأقعد القاتل وتعذر برؤه؛ فجيء به إلى فاس، وحمل إلى الشيخ مقعداً لا يقدر على القيام، فأقام ساعة عند الشيخ وقال له: «قم!». فقام ومشى على رجله، ولم يبق به شيء مما كان به، وحضر لذلك جمع كبير من الناس شاهدوا منه آية من آيات الله تعالى ظاهرة للعين. وغير بعيد شفاعة الولد عند أبيه، وجواز دالته عليه؛ فإن الشيخ أبا الحسن أخذ عن الشيخ أبي عياد المجذوب عن الشيخ أبي العباس أحمد بن عبد الواحد الشريف الجوطي المكناسي الشهير بالشبيه عن الشيخ أبي عبد الله بن يحبش رضي الله عنهم ونفعنا ببركاتهم أجمعين.

ومنها: أن رجلاً كان يغتاب الشيخ، وكان والده من قضاة بلده وحسابتهم، ومن الحين للشيخ والمعظمين له إلى أن مات على ذلك، فكان الشيخ يفضي عما يصله عن ولده الرجل المذكور، إلى أن ظهر في ذراع ذلك الرجل بياض انزعج منه، وتكدرت حاله بسببه، ووقع في نفسه أيضاً وسواس في عقيدته خاف منه على إيمانه، وتطلب علاج المرضين بكل وجه، فأعوزته، فألقي في نفسه أنه إنما أتى من قبل الشيخ، وأن شفاءه من ذلك إنما يتيسر أيضاً من قبله، فقصد؛ فذهب عنه كلا المرضين، ورآها آية ظاهرة، فأكب على صحبتته وملازمته، لا يفارق الزاوية أكثر نهاره إلى أن لقي الله تعالى، وكان من خيار الناس وفضلاتهم وصلحاتهم، ومن أهل الحسب والأصالة فيهم. رحمه الله ونفع به.

ومنها: أن شيخنا الفقيه العارف أبا عبد الله محمد بن علي النيجي - رحمه الله - كان قد صحبه وسواس عطل عليه وضوء وصلاته، وكان قد تزوج امرأة بفاس [77] ثم فارقها، وتعلقت به بسببها دعوى مالية فادحة، وكان لأهل المرأة استطالة، لتعلقهم بأهل السطوة والتسلط، فكان ذلك يمنعه من دخول فاس مع تشوفه لرؤية الشيخ واستشفائه ببركته مما به. إلى أن غلبه ما يجد، فدخل المدينة على حين غفلة من أهلها، فوصل إلى الشيخ ولم يكن رآه قبل ذلك. فحضر بين يديه وشكى إليه ما به، فأمره الشيخ من حينه بالوضوء

بمراى منه، فتوضاً، ثم أمره بالصلاة كذلك، فصلى وهو ينظر إليه، فكان ذلك آخر عهده بالموساس. وذكر له ما يتخوفه من جانب تلك المرأة؛ فقال له: «اخرج ولا تحف!». فخرج فما طالبه أحد منهم بشيء أبداً، مع عظم ما كان يتوقعه من ذلك. فكفى الله شره، وكان ذلك في ذي الحجة سنة تسعين وتسعمائة. وقد حدثني بجميع ذلك شيخنا أبو عبد الله صاحب القصة. وإلى ذلك أشار في القصيدة التي أنشدنيها من لفظه، وكتبها لي وشرحها بخطه رحمه الله:

حُيِّيَ التصرف في المرید وغيره في حاضر الوقت وفي الوقت الخالي
ومن الدليل قضيتي في كونه أبرأني في عنفوان الموصل

ومنها: أن بعض من كان يخدمه من أهل الدولة⁽²⁾ - وكان إذ ذاك إلى نظره - عمل جرس سجن بعض أهل ذلك العمل في مال له بال، وكان ذلك في أيام المولد النبوي - على المولود فيه أفضل الصلاة والسلام - سنة سبع وألف، فجاء نساء المسجون إلى دار الشيخ يطلبن الشفاعة فيه، فبعث الشيخ إليه بعض أصحابه يكلمه في تسريحه، فلما كلمه في ذلك؛ قال له: «أنا لا أطلقه، وإذا أحب الشيخ أن يطلقه فليطلقه!». فرجع الفقير إلى الشيخ وأدى إليه ذلك كما سمعه.

فلما كان من الغد؛ خرج الشيخ إلى صلاة الصبح، وإذا بالمسجون وقع على رجله يقبلهما ويثني عليه ويحمد الله تعالى على ما من به عليه من بركه. فسمعنا يحدث أنه كان في محبسه في برج له باب مقفل، وعليه حراس، ومن دونه أبواب مقفلة وأقوام هنالك، وإذا بالشيخ قد وقف عليه وقال له: «قم!». وإذا بالحديد قد سقط عن رجله، فقام إلى الباب؛ فوجده مقفوحاً، فتخطى الحراس إلى الباب الآخر فوجده كذلك، إلى أن نفذ إلى الشارع، وقصد دار الشيخ حتى انتهى إليها، وخلصه الله تعالى وأحسن عاقبته.

ثم بعد أيام قليلة [78] جاء الأمر من مراکش بثقاف الذي سجنه، وثقل الحديد عليه، وإغرامه مائة ألف دينار، ولم يكن لذلك سبب ظاهر، مع عظيم حظوته. فجاء أهل داره إلى الشيخ وطلبن السمع والإقالة. فوعدهن بخلاصه؛ فكان كما قال، وظهر اللطف الباهر، وانسدل الستر الجميل.

ومنها: أنه لما كان عام اثني عشر وألف - بسبب موت الخليفة أبي العباس المنصور رحمه الله - ما كان من اختلاف بنيه وتنازعهم في الملك، وتناوبهم الظهور والاستيلاء، ووقع ما جرت به العادة من الجانب الغالب في الجانب المغلوب، ودخل مدينة فاس في شعبان من سنة التاريخ الجيش المراكشي الموجه من السلطان أبي فارس صحبة أخيه أبي عبد الله محمد الشيخ، وخرج عنها أخوهما السلطان أبو المعالي زيدان؛ أخذ بعض أكابر الجيش الداخل المراكشي خدماً وغيرهن مما كان بيد أكابر بعض الجيش الخارج الفاسي ممن كان يستند

¹ كما هو محط المؤلف في نسخته، ومعنى قوله: ((في عنفوان الموصل)): أنه أبرأه في أول وصوله إليه واجتماعه به من مرض الوسواس الذي كان به. فلا إشكال لا في اللفظ ولا في المعنى، وإن كان النظم مهمل النسخ في القصيدة كلها، وقد تقدمت في الفصل الثالث. نعم؛ في قوله: ((أبرأني)) شيء من جهة الوزن، وهو: أنه دخله الحزن؛ وهو: تسكين ثاني متفاعان وحذف رابعه. وهو قبيح عند العروضيين وإن كان جائزاً عندهم. نسخة (ب).
² هو القائد علي بن ود العمراني. (حجربة، والنسخة ب).

إلى الشيخ وينتسب إلى خدمته، وكان الآخذ - أيضا - يدعي حظا من ذلك مُقبَلا من والده، فكلّمه الشيخ في رد ما أخذ ؛ فوعد بذلك، ورأته يقبل رجل الشيخ ويقول: « يا سيدي ؛ إنما أطلب أخلاقك، وأن يكون قلبك معي، ولا يعز علي في ذلك مالي فضلا عن مال غيري ». وانصرف على ذلك، وظهر منه خلافه، فلم يف بوعده، ولم يوف بعهد.

فحضرت يوما بعد ذلك وبين يدي الشيخ رجلان من أهل الدولة وأهل المكنة فيها، وكانا - أيضا - ممن يخدم الشيخ ويؤدلف إليه بسابق خدمة من أبيهما من قبل، فقالا له: « يا سيدي ؛ قد تين لنا أن فلانا غير مضمّر الصدق فيما وعد به، وقد خاطبناه في ذلك مرات فلم يُحصّل منه على طائل ». فقال لهما الشيخ: « أو يكذب علي ؟! ». فقالا له: « نعم! ». فظهر أثر الغضب عليه، وقال لهما: « قولاه: إن كان عنده من يصرخه فليستصرخ به! ». ثم قال: « لكن من هو الآن ؟. بل حتى يعرفه الناس كلهم، فليس سقوط الواقف على القبقاب⁽¹⁾ كسقوط الساقط من أعلى السطح ».

فما مرت إلا أيام قليلة حتى قلد عمل شفشاون، ثم جمع له إليه عمل أرّاجن، وكل واحد منهما عمل جليل، ثم قلد جباية الصحافة والدينار، وهي أعظم جبايات هذا الأفق الفاسي، ثم لم تطل مدته إلا ريشما عرفه الناس بذلك، ثم لم يتع به ؛ فانزعج من محله من غير سبب حتى دخل مدينة السلطان - وهي: فاس الجديد - فلما وصل خبره للسلطان [79] محمد الشيخ ؛ ظن به الغدر إذ قدم من غير إذن ؛ فأمر بثقافه، فطال سجنه إلى أواخر شوال سنة أربع عشرة وألف، فالتجّته له الحيلة في الفرار من السجن ؛ ففر وقاسى شدائد في الطريق، حتى انتهى إلى مراكش، فلم يتع بنفسه ومات قتيلا. والعياذ بالله من سوء القضاء، ونسائه سبحانه العفو والعافية.

ومنها: أن شيخنا الإمام قاضي الجماعة أبا الحسن عليا بن عبد الرحمن بن عمران جاء يوما، فاستأذنت له ؛ فأذن له، فدخل عليه وهو في مصرية في داخل داره، فلما اطمان به المجلس قال له: « يا سيدي ؛ إني كنت رأيت في النوم كأنني وقعت في حصير، فجئت عليك ثوب أسود، فأخذت بيدي وجذبتني ». فقال الشيخ: « السواد: سيادة! ». فأنشدتهما شطر البيت المعروف ؛ وهو:

أعلامه السود إلام بسوده

فاستحسنه. ثم قال له: « يا سيدي ؛ احتجت إلى أخذك بيدي من فلان - وذكر رجلا له وجاهة عظيمة عند السلطان - فإنه يسعى في تأخيري وإذيتي ». فقال له: « قد كفّك الله أمر فلان ». فأكب شيخنا القاضي علي يد الشيخ يقبلها، وسر بذلك، وأيقن به، فما مرت إلا أيام قليلة حتى تنكر السلطان لذلك الرجل، وتفاحش الأمر إلى أن قتل - رحمه الله - وكان القاضي يعد ذلك فيما رآه من الخوارق والكرامات. رحم الله جميعهم.

⁽¹⁾ نوع من أنواع النعال له طين عند المشي به.

ومنها: أن الشيخ كان مرة في زيارة سيدي أبي سلام - فنعنا الله ببركاته - وكان على عين تيسوت، فقدم زوار من الفاسيين زهاء سبعين رجلا زاروا سيدي أبا يعزى - فنعنا الله ببركاته - ثم الصالحين بسلا، وجاؤوا على الساحل لزيارة سيدي أبي سلام، وفيهم جماعة من الأعيان؛ منهم: محتسب فاس الشيخ الفقيه الحسيب أبو عبد الله محمد العربي الماواسي؛ وكان من أصحاب الشيخ، فوافقوا قصعة من الطعام المؤلف بالمغرب، المعروف بالكسكسو، وعليه مؤخر خروف مما يكفي عادة عشرة رجال أو ما يقرب منهم، فأمر الشيخ بتقديمها للواردين؛ فأكلوا منها بأجمعهم طائفة بعد طائفة حتى شبعوا وبقي الطعام على حاله! وما من واحد منهم إلا ذكر عن نفسه أنه أكل من اللحم قطعتين أو أكثر.

ثم انكفأ أولئك القوم إلى فاس يحدثون بما شاهدوا من ذلك، وكنا نحن إذ ذاك بفاس، فسمعناه من كثير منهم. ثم سمعناه من كثير من أهل تلك البلاد. وقد ذكر بعض من قيدها أن جملة الأكليين منهم ومن غيرهم [80] أربعمائة، وأنهم كانوا يجلسون عشرة بعد عشرة.

ومنها: أن بعض السادات الأشراف زوج ولده على صداق فيه مملوكان، فيسرت له واحدة وتعدرت الأخرى، فجاء إلى الشيخ وشكى إليه ذلك، فقال له: «اقض جميع مآربك، واعرف المملوكة عندي!». إلى أن قرب وقت البناء، فبينما هم يهيئون أمورهم؛ إذ دخلت عليهم أمة جناوية¹ في زي بلادها، فحضر من كلمها باللسان الجناوي وقال لها: «لمن أنت؟». فقالت: «لا أدري؛ إلا أنني كنت في بلادتي فأخذني رجل من صفته كذا وكذا»، تذكر صفات الشيخ. فجاء السيد الشريف من حينه إلى الشيخ، فذكر ذلك له؛ فقال له: «أكم ذلك حتى نموت وأخبر به من شئت». فكم ذلك حتى توفي الشيخ بعد ذلك بنحو سبع سنين، فكان السيد الشريف يحدث بذلك بعده.

ومنها: أنه في بعض زياراته كان معه خلق كثير. فلما كان في بعض الليالي؛ أمر تلميذه ذا الأحوال العجيبة والأسرار الغريبة سيدي إبراهيم الصياد أن ينادي في الناس: «من معه دابة فليتركها هذه الليلة، فإنه لا يصيبها مكروه»، ففعل ذلك جميعهم إلا رجلا قيد دابته بقيد حديد؛ ففقدت دون سائر الدواب ذات العدد الكثير، فجاء إلى سيدي إبراهيم الصياد، فذكر له فقد دابته، فقال له: «ألم تسمع النداء؟». قال: «نعم سمعته». فقال له: «المفرط أولى بالخسارة!»، ثم قال: «إن الشيخ - رزقنا الله رضاه - منذ خرج من فاس والجان يطلبون منه خدمة الفقراء ولو ليلة، فيقول لهم: إني غني عنكم. إلى أن رأى أن حرصهم على الخير، وأنه لا ينبغي أن يحرمهم منه، فأعطاهم ذلك هذه الليلة». ثم وجدت الدابة المفقودة بعد حين. وظهرت في كيفية وجدانها كرامة أخرى.

¹ أي: زنجية.

ومنها: أن بعض أصحابه من عرب طَلَّقَ ذكروا له أنهم عملوا له زريبة نخل، وما زالوا يذكرونها له إلى أن خرج في بعض زيارته إلى تلك البلاد؛ فقال: «أين غسل هذه الزريبة؟». فقال بعضهم: «ما فيها غسل!». فقال: «إن لم يكن بها غسل؛ فالنار أولى بها». وأشار بأصبعه؛ فاحترقت من حينها والناس ينظرون ويعجبون من أمر الله سبحانه، وتسخيره ما شاء لمن شاء.

ومنها: أنه كان في بعض زيارته - أيضا - وكان في خباته ليلا، وعنده جماعة من أصحابه، فطفئ المصباح، وكان بإزائه ألف نار⁽¹⁾، فجعل يده عليه؛ فاشتعل من يده والحاضرون يشاهدون ذلك.

ومنها: أنه كان في بعض زيارته - أيضا - وكان وقت حصاد [81] الزرع، فسكنت الريح يوما واحتاجوا إليها لذر الزرع وتهية العلف لخليل الزائرين ودوابهم، فذكروا ذلك له؛ فأمر الفقيه الصالح الحاج أبا يعقوب يوسف بن يامون التليدي - ويعرف بالتيال، وكان صاحب حال - فجعل على يده عشبة ونفخ عليها؛ فتحركت في الحين ريح قوية؛ فقفضوا حاجتهم، واستمرت، فشكوا إليه قوتها؛ فقال: «الفقر هو الذي يجلب ويدفع بحول ربه وقوته!». فهدأت الريح كأنها لم تكن.

ومنها: أن نهر القصر - وهو: وادي لكس - جاء بسيل عظيم لم يعهدوا مثله، وطفى الماء؛ فدخل المدينة دخولا منكرا وهو في زيادة، والأمطار منسجمة، فجاء الناس إلى الشيخ مرتاعين، واستغاثوا به، فقام الشيخ إلى أن وصل إلى الموضع التي وصل إليها الماء وهو في حال الزيادة، وقوة الجرية، وغزارة المادة، فركر هناك عكازه وقال: «إن كنت مأمورا فانا مأمور!». فما زاد الوادي على ذلك شيئا، وأخذ في الرجوع. وخبر ذلك شائع ذائع.

[من أخبار معركة واد المخازن:]

ومنها: أن النصاري - دمرهم الله - لما استجاشهم² السلطان أبو عبد الله محمد المتوكل بن السلطان أبي محمد عبد الله بن السلطان أبي عبد الله محمد الشيخ الحسيني على عمه السلطان أبي مروان عبد الملك المعتمد؛ خرجوا إلى بلاد المسلمين في ربيع الثاني سنة ست وثمانين وتسعمائة، وعظيمهم سبسيان ملك برتقال، واحتشد أمما من النصرانية يقال إن مجموعهم كان: مائة ألف وعشرين ألفا، وأقل ما قيل في عددهم: ثمانون ألف مقاتل. وضربوا محلاتهم بالفحص على أقل من مسيرة يوم من مدينة القصر، وكانت أصيلا قد تصيرت إليهم قبل ذلك بأشهر، فغاب أهل القصر الهلكة؛ لقرب العدو منهم وقوته التي لا طاقة لهم بها، وفشو النفاق لأجل السلطان أبي عبد الله الذي معهم، وبعد صرخ المسلمين؛ فإن السلطان أبا مروان كان إذ ذاك بمراكش، فاستبطنوا وصول الخبر إليه وحركته بعده، فلم يبق لهم تدير إلا الفرار والتحصن بالجبال وغيرها.

⁽¹⁾ هو المعروف بالعامة بـ: الفناار. أبي: الفانوس.

² قف على غزوة تأمده. تقبل الله عمل المجاهدين كلهم أجمعين. آمين. نسخة (ب).

فقال الشيخ لرجل من أصحابه: « ناد في الناس أن: الزموا بلادكم ودوركم ؛ فإن عظيم النصارى مسجون حيث هو حتى يجيء السلطان من مراکش، والنصارى غنيمة المسلمين، ومن شاء فليعط خمسين أوقية للنصراني! ». يشير إلى مبلغ قيمة النصراني في الغنيمة. فما انتقل النصارى من مكانهم ذلك أزيد من شهر حتى قدم السلطان أبو مروان - وكان مريضا - فالتقى الجمعان¹ يوم الاثنين مكمل جمادى الأولى سنة [82] ست وثمانين وتسعمائة ؛ ففتح الله المسلمين النصر ؛ فقتل سبسيان في ذلك اليوم، واستولى المسلمون على ما معه، فما لحا من النصارى إلا قليل، وفر مستصرخهم السلطان أبو عبد الله، واضطر إلى عبور وادي المخازن ؛ فوقع في غدير ؛ فمات غريقا فيها، واستخرج منها، وحصل المسلمون على غنيمة لم يكن قط مثلها بالمغرب، إذ لم يقدم للنصارى خروج به على هذه الصورة، إلا أن الغنيمة لم تقسم، والمال تنهبها الناس كما انفق لهم بحسب القوة والبخت الديني، وكان الناس يتوقعون مغبتها ؛ لاختلاط الأموال بالحرام، فظهر ذلك من غلاء وغيره. وكما نسمع أن البركة رفعت من الأموال من يومئذ.

وقد حضر الشيخ هذه الغزوة وأبلى فيها بلاء حسنا، وتورع عن الغنيمة، فلم يلبس بشيء منها، وبلغت قيمة النصراني ما ذكره الشيخ، وكان سبب عدم ضبط أمير الغنيمة بجمعها وقسمها: موت السلطان أبي مروان - رحمه الله - قبل هزيمة النصاري، وكان مريضا في محفة ؛ فأخفى أصحابه موته حتى أظهر الله المسلمين ؛ فاشتغل أخوه السلطان أبو العباس أحمد المنصور بجمع الكلمة عليه، ولم يشغل بأمر الغنيمة ؛ فتم له ما قصد، وعُد من البخت له أن مات في يوم واحد ثلاثة من الملوك، وورث هو الملك. والله خير الوارثين.

ومنها: أنه في سنة سبع وسبعين وتسعمائة، أو بعدها بيسير ؛ خرج مع جماعة من أصحابه ؛ منهم: السيد الولي الفاضل سيدي جابر بن مخلوف الرياحي، والفقيه سيدي محمد بن الحسن العربي الشاوي... وغيرهما، قاصدا لزيارة أولياء الله تعالى، فبلغ مراکش، وزار من بها، ولما كانوا في بلاد دكالة عند الجبل الأخضر ؛ رآهم قوم من قاطعي الطريق، فقصدهم، فلما وصلوا إليهم ؛ عموا عنهم إلا فرس الشيخ - وكانت أنثى - رآوها صخيرة ؛ فראوا الحجر⁽²⁾ حجرا، فكان القطاع يساءلون: « أين ذهبوا؟! ». فيقول بعضهم: « كانوا عند هذا الحجر ». يحسبون الفرس حجرا، فطمس الله على أعينهم، فذهبوا وكفى الله أولياءه.

ومنها: ما حدثني به الثقة عن الشيخ الصالح المعمر أبي الحسن علي بن وافي - وأظن أنني سمعته منه - قال: « أعطاني الشيخ ثلاثين مدا من القمح - يعني: المد الفاسي ؛ وهو: الصاع السني - وقال لي: اجعلها في وعاء في بيتك! وخذ من أعلاها ما تحتاج إليه لك ولعياك، ولا تتطلع كم بقي منها »، قال: « فأكلنا منها العام كله، والمصيف القابل بعده، ومضت مدة من الخريف ؛ [83] فالت المرأة: هذا القمح لا يفرغ !. وعمدت إلى الوعاء، فأفرغته. ولم أحضر، فلما حضرت ؛ كله فوجدته ثلاثين مدا كما كان ! ».

ومنها: ما يحكي مستقيضا أن الشيخ لما زوج ولده العالم الصالح أبا الحسن عليا وجازوا بالعمارة إلى باب الدار؛ فقال لهم: « أدخلوها إلى وسط الدار »، فدخلت، فعجب الناس من ذلك، واستعظموا ما رآوه من

¹ قف على ملقى الجمعين في غزوة المخازن . رحم الله المجاهدين الذين تحموا نصرة الدين . (نسخة ب) .
² الحجر بالكسر هو: الفرس الأنثى (حجرية).

ذلك الخارق. إذ ذاك الباب بمجرى العادة، لا يسع تلك العمارة. وهي كما هو معروف: بيت من خشب مستدير، مخروط الأعلى، تحمل فيه العروس. وهذا محمول على أن الله تعالى هيا الباب والعمارة لذلك، وأخفى تلك الهيئة عن أعين الناظرين، لا أن ذلك وقع مع بقاء كل واحد منهما بحاله؛ فهو محال.

ومنها: أن بعض أشياخ ضرسة - إحدى قبائل طليق - كان لا يحترم الفقراء في المغارم والوظائف المخزنية، ويشدد عليهم في ذلك؛ فاتفق مرة مجيء الشيخ أبي الحاسن ونزوله بالمنزل المعروف هنالك بالفارة، فاجتمع إليه أهل تلك البلاد، وفي جملتهم ذلك الشيخ، فشكاه بعض الحاضرين للشيخ أبي الحاسن؛ فوعظه وحذره جانب الفقراء وعاقبة الظلم، وقوى الضعفاء بحضور الشيخ أبي الحاسن؛ فاستطالوا على ذلك الشيخ وأكثروا الشكاية به، فاستشاط غضباً وانصرف مغتاظاً. فقال الشيخ أبو الحاسن: «دعوه؛ سيردعه الله بالحديد إن شاء الله!»، فبلغ ذلك الشيخ الضرسى، فندم ورجع إليه يطلب الصفح عنه، وقدم إليه في ذلك بعض صبياناه، واعتذر بين يديه؛ فقبل عذره، وترفق به، وقال له: «إن حكم الله نفذ، والسهم إذا خرج من القوس لا يسترد، ولكن؛ يكون مع القضاء لطف إن شاء الله».

ثم بعد ذلك بأيام؛ تسلط عليه من ضربه بالحديد ضربات كثيرة أصابه بعضها، فكانت به جراحات منها، ووقع سائرهما في الرحل وغيره من متاع البيت، ووقع اللطف وسلم من الموت بذلك.

ومنها: أنه لما كان المقدم المجاهد المقدم، الشهير الشهيد؛ أبو عبد الله محمد بن الحسن بو الأليف من الشهامة والصرامة على ما كان عليه، مع شدة نكايته للعدو الكافر الطنجي، وبعد أثره فيهم، جرت أمور بينه وبين صاحب عمل القصر، فسعي به للسلطان، فأمر برحيله إلى فاس هو وأهله مغربين عن وطنهم كأنهم في سجن، فأقاموا بفاس مدة لا أدري هل هي عام أو أكثر؟، إلا أنني كنت أراهم عند الشيخ في سنة [84] ثمان وتسعين وتسعمائة، وأنا إذ ذاك صغير، وضافت أنفسهم من الاغتراب والاضطراب، وقد أعياهم استصلاح حالهم، فما نهياً لهم، فقال يوما المقدم عمر لأخيه كبيره المقدم محمد: «لو زرنا الشيخ اليوم وتبركنا به لعل الله يفرج عنا؛ فإن الناس كثيراً ما تقصده في المهمات؛ فييسر الله تعالى أمورهم، ويقضي حاجاتهم!»، فقال له: «لا أتحرك؛ فقد غلب الإياس». فسار المقدم عمر وحده؛ فلما وصل إلى الشيخ قال له: «قنطم؟». قال له: «نعم يا سيدي». فقال له الشيخ: «غدا يحل سبيلكم إن شاء الله». فرجع إلى أخيه وأخبره.

فلما كان من الغد؛ بعث إليهم القاضي أبو محمد عبد الواحد الحميدي - رحمه الله - فلما جاؤوه؛ قال لهم: «أبشروا بالسراح والرجوع إلى الوطن إن شاء الله، فإنه قد قرئ الآن بين يدي السلطان بعض الغزوات التي ذكرها ابن النحاس وغناء أبطال المسلمين فيها؛ فقال السلطان - أو غيره - ترى هل بقي في هذا الزمان من مياثهم؟!». فقالوا: قد بقي من يفعل فعلهم. وما هم أولاء أولاد بو الأليف المغربون هنا يفعلون كأفعالهم. فقال السلطان: سرحوهم إلى بلادهم ليحموا ثغورهم، ويستغلوا بجهادهم. فاعزموا وتوكلوا على الله سبحانه!». فرجعوا إلى بلادهم، وفعلوا الأفاعيل في عدو الدين، إلى أن مات المقدم محمد شهيدا ببندقة رصاص في الجهاد؛ وذلك في ربيع الثاني سنة اثنين وألف.

ومنها: أن قوما أهل جرج ولدو وجانب من ولاية الأمر قتل أخ لهم ؛ فجزعوا، وصبغوا ثيابهم، وساءت الأحداث عنهم، واستأذنوا قائد الجهة في قتل قاتل أخيهما حيثما وجدوه ؛ فكذب لهم بذلك. وكان في حرم الشيخ في بيت كان الفقراء يقرؤون الحزب فيه، فجاءوا إليه ؛ فوجدوا الشيخ جالسا بقرب باب البيت على حجر كان يجلس هناك عليه - وما زال إلى الآن هناك يتبرك به ويستشفى به وبالتراب الذي تحته وحواليه للحمى وغيرها - معروفا مشهورا، فقالوا له: « يا سيدي ؛ إن صاحبنا هنا، وقد قتل أخانا، فلا تأخذ علينا ». فقال لهم: « ادخلوا للبيت وانظروا صاحبكم! ». فدخلوا فلم يجدوه، وليس في البيت مكان يمكن أن يختفي فيه، فخرجوا واعتذروا للشيخ، وذهبوا ومطلوبهم هناك حاضر ينظر فيهم بوجه نهار لا ليل ولا ظلمة، وهم حواليه، وخرج على أثرهم ؛ فأكب على رجلي الشيخ يقبلهما، فما كانت إلا مدة يسيرة حتى أمر القائد بالنداء بآمين [85] ذلك مطلوب ؛ فكان بعد ذلك يعظم جانب الشيخ بحيث إنه كان له جانب من الجاه بحيث إنه يكون على فرسه ؛ فمهما بقي أحدا من أصحاب الشيخ ؛ ترجل للتسليم عليه ولو عبدا مملوكا .

ومنها: أن رجلا قبضه حرسى وسار به ؛ فانفلت منه وجرى أمامه إلى أن دخل في دار الشيخ، وتبعه الحرسى حتى وقعت عينه على بعض من في الدار، وكان الشيخ غائبا، وحضر هناك من جانب الشيخ من زجر الحرسى وطرده ؛ فغضب الحرسى من يومه. فلما قدم الشيخ جيء به إليه بقاد، وطلب السمع، فقال: « قد سمحت وليس لي من الأمر شيء، وإنما الأمر للذي غار على عبده في غيبته! ».

ومنها: أن رجلا من أصحابه من أهل الثروة والمال كان بجوار دار فيها شجرة لصق حائطه، يمكن الصعود عليها إلى سطح داره، فسكنها قوم من اللصوص، فخاف منهم أن يصعدوا ليلا إلى داره ؛ فأخبر الشيخ بذلك، وشكى إليه ؛ فبيست الشجرة أنعم ما كانت في تلك الأيام القريبة، ووقع بأولئك اللصوص ما أزعجهم من الدار، وحصلت السلامة والحمد لله.

ومنها: أن بعض الشرفاء من أهل القصر؛ وهو: السيد أبو عبد الله محمد بن عمران، كان قد أسره العدو الكافر - دمره الله - واستقر بطنجة أعادها الله دار إسلام⁽¹⁾ - فكان أخوه السيد أبو عمران موسى لبس عليه شعار الحزن، وحضر بعض الأعياد، فقال له الشيخ: « أزل ذلك ». فقال: « كيف أزيله وفلان أسير؟! ». فقال له الشيخ: « أزله واضرب لي أجلا يأتي أخوك إن شاء الله ». وأظهر الشيخ جمع ما يفدى به ؛ فمكث أياما قليلة وإذا به قد جاء يرسف في قيوده، وحدث أنه كان محتاطا عليه في محل أسره⁽²⁾ .

ومنها: ما كان يحدث به الشيخ الفاضل المتبرك به، حامل علم الركب المغربي إلى الحرمين الشريفين مرات عديدة ؛ أبو عبد الله محمد بن الخطيب القصري رحمه الله ؛ أنه زار في بعض قدماته لمصر شيخ العارفين، وإمام الواصلين الشيخ أبا المكارم محمدا البكري الصديقي ؛ وأظنه في السنة التي توفي فيها، فسأله عن يقصد في الوقت لتعيينه فيه ؟! . فقال له: « إنه بالمغرب »، وأعطاه قطعة كبيرة من العود القماري، وقال له: «

⁽¹⁾ وقد فعل والحمد لله (حجيرة).

⁽²⁾ هاهنا بياض، بالأصل (حجيرة). وكذا في النسخة (ب)، وهو فيها بمقدار سطر ونصف .

علامة الرجل الذي ذكرت لك: أنه يعطيك أوقية وربعا، وخبزا ورمانا - وأظنه قال: خمس رمانات - فإذا أعطاك ذلك؛ فإنه يأخذ بيدك، ويقول لك: هات الأمانة التي عندك! فأعطه هذا العود القماري».

قال الشيخ الحاج أبو عبد الله: «فما زلت من لدن [86] توجهت إلى المغرب أقصد لقاء الأخيار، حتى وصلنا إلى فاس، وكدت أنأس؛ فقلت: لا ألقى أحدا حتى أزور الشيخ أنا الحاسن. فلما دخلت عليه؛ أخرج لي الخبز والزمان، وأعطاني أوقية وربعا، وقبض على يدي وقال لي: أين الأمانة؟! فعلمت علما يقينا أنه صادق، وأنه مقصود الشيخ البكري؛ فتأولته الأمانة وقلت له: سيدي؛ مضى لي زمان طويل في محبتك وصحبتك، وقد انتفع بصحبتك خلق كثير ولم أحصل على شيء! فقال لي: إن أردت أن أنفعك؛ فقصر لحيتك! فقلت له: يا سيدي؛ إني أعيش بها بين الناس، فلا قدرة لي على إزالتها! فقال الشيخ: وأنا لا لوم لك علي!».

فكان الشيخ الحاج أبو عبد الله يحكي ذلك ويقول: «لو وفقت لأزلتها، وبأ ليتني قبلت شرط الشيخ». وكانت للحاج أبي عبد الله لحية طويلة على رسم المشايخ من أهل الرياسات الدينية، وكانت صحبته للشيخ على وجه التبرك لا على وجه الإرادة والتحكيم.

وما شرطه عليه الشيخ وقع كثير منه للمشايخ، كما وقع للشيخ أبي زيد البردعي مع شيخه أبي عبد الله التاودي في حكاية مشهورة، والعود القماري الذي ذكر، ما زالت منه عندنا إلى الآن قطعة صالحة تبرك بها. فنعنا الله ببركة أوليائه وحشرنا تحت لواهم. آمين⁽¹⁾.

ومنها: ما ذكره رجل خير من أهل القصر يعرف بالحاج الصباغ؛ فإنه ذكر أنه حضر مع الشيخ أبي الحاسن في موقف الحج بعرفة وأنه عهد إليه أن لا يحدث بذلك أحدا في حياته، وأنذره بالعمى إن حدث به في حياته، فلما قدم إلى وطنه؛ لم يتأكد أن حدث به؛ فعمي، وقد رأيته ضريرا وذلك يذكر حينئذ، إلا أنني لم أضبطه عنه لصغري، وسمعته مستقيضا من غيره، فحضر على هذا الشيخ بالموقف ولم يفقده أصحابه بفاس.

[مبحث في أهل الخطوة وإمكانية ذلك:]

وقد حكى مثل ذلك عن كثير من الأولياء، وهو مما يسأل عن وجه إمكانه. وقد قال الشيخ علاء الدين القونوي: «من الممكن أن يخص الله تعالى بعض عباده في حالة الحياة بخاصية لنفسه الملكية القدسية، وقوة لها يقدر بها على التصرف في أبدان آخر غير بدنها المعهود، مع استمرار تصرفها في الأول. وقد قيل في الأبدال أنهم: إنما سموا أبدالاً؛ لأنهم قد يدخلون في مكان ويقيمون في مكانهم الأول شبحا آخر شبيها بشبحهم الأصلي

⁽¹⁾ ومن لطيف ما ذكر؛ أنه حصلت لي (الحق) قصة شبيهة بهذه مع شيخ الشاذلية الدرقاوية بفاس العارف المغربي الحاج المكي ابن كيران المتوفى عام 1422 هـ، رضي الله عنه، فقد سأله عن شيخ تربية الزمه، غير أنه اعتذر لي بأن شيوخ التربية محققون هذا الزمان، وبعد إلحاحي عليه أعطاني قطعة كبيرة من العود القماري، وكان ذلك آخر عهدي به رحمه الله تعالى ورضي عنه.

بدلاً عنه. وقد أثبت الصوفية عالماً متوسطاً بين عالم الأجساد والأرواح وسموه: عالم المثال. وقد يستأنس لذلك بقوله تعالى: [87]: ﴿فَنَمِثْ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾. [مريم: 17]. فتكون الروح الواحدة في وقت واحد مدبرة للشيخ الأصلي ولهذا الشيخ المثالي. وعليه هذا حمل الصوفية ما جاء من تمثيل جبريل في صورة دحية. وهو: أن يكون جسمه الأول بحاله لم يتغير، وقد أقام الله تعالى له شبحاً آخر، وروحه متصرفه فيهما جميعاً في وقت واحد. هـ.

وقال الشيخ شمس الدين بن القيم: «للروح شأن غير شأن الأبدان؛ فتكون في الرفيق الأعلى وهي متصلة بيدن الميت؛ بحيث إذا سلم المسلم على صاحبها؛ رد عليه السلام، وهي في مكانها هناك. وهذا جبريل رآه النبي صلى الله عليه وسلم له ستانة جناح؛ منها جناحان سدا الأفق، وكان يدنو من النبي صلى الله عليه وسلم حتى يضع ركبتيه على ركبتيه، ويديه على فخديه. وقلوب المخلصين تتسع للإيمان بأن من الممكن أنه كان يدنو هذا الدنو وهو في مستقره من السماوات. وفي الحديث في رؤية جبريل: فرفعت رأسي، فإذا جبريل صاف قدميه بين السماء والأرض يقول: يا محمد؛ أنت رسول الله وأنا جبريل. فجعلت لا أصرف بصري إلى ناحية إلا رأيته كذلك. وإنما يأتي الغلط هنا، من قياس الغائب على الشاهد؛ فيعتقد أن الروح من جنس ما يعهد من الأجسام التي إذا شغلت مكاناً لم يمكن أن تكون في غيره، وهذا غلط محض.»

وما ذكروه في ذلك جارٍ علي أن الأرواح ليست بجسم ولا جسماني، ولا بحالة في الأجسام، وإنما تدبرها تدبير العاشق للمعشوق؛ وهو رأي الفلاسفة، وقال به كثير من الصوفية وغيرهم من المحققين. وقد أطلنا القول هنا لعظم فائدته، والانتفاع به في كثير مما يرد من هذا الباب، ولولا خوف الإطالة لبسطنا القول في ذلك، ونبها على نكت من تفاريقه. والله الموفق والمعين سبحانه.

وكرامات الشيخ أبي المحاسن - رضي الله عنه - كثيرة، وفيما ذكرناه كهاية، ليناسب نمط الكتاب.

[بعض من كرامات الشيخ أبي المحاسن بعد انتقاله:]

وما ظهر بعد وفاته - رضي الله عنه - أن بعض أصحابه كانوا يخرجون إلى قبره عشية الخميس؛ فيبيتون عنده ليلة الجمعة، وكان الزمان إذ ذاك زمان هرج ومرج، فوقع في نفوس جماعة من المفسدين أن يدخلوا إليهم ليلاً فيأخذوا ما معهم. فلما كان من الليل؛ جاؤوا إلى باب الروضة حيث يعهدونه فلم يجدوا باباً، فقصدوا باباً آخر يعهدونه أيضاً فلم يجدوه؛ فظافوا بسور الروضة من كل جهة؛ فلم يجدوا باباً، فجاءوا إلى موضع كانوا يظنون قرب الصعود منه لصخرة هناك تعين عليه؛ فلم يقدروا، فبرك [88] رجل منهم فوق الصخرة، ووقف آخر على ظهره ومد يده مع السور، فلم يجد له طرفاً، ولم يتهياً لهم شيء من ذلك إلى أن طلع الفجر، فأيسوا، وجاء بعضهم إلى بعض أصحاب الشيخ، فعرفوه بذلك وتابوا إلى الله تعالى.

ومن ذلك: أن رجلاً من حضر فاس وتجارهم كان يخدم الشيخ كثيراً، وكان يخف على قلبه، ثم إنه بعد وفاة الشيخ بمدة ألزم السلطان أهل فاس غرامات ووظائف وظنهم عليهم، وكان وقت امتحان وإبلاء، فكان

كثير من الناس يستتر نهارا حيث يظن أنه يخفى على أعوان الظلم، وكان الرجل المذكور يختفي في مكان، فلما كان بعد الفجر، خرج - لا أدري هل إلى داره أو منها، وكانت داره في الدرب الطويل - فلما كان في الأبارين؛ اختفى له بعض السلاية⁽¹⁾ في زقّة هنالك، وكان بيده سيف مصلت وهو ينتظر وصوله إلى محاذاة الزقّة فيضربه، فلما حاذها أراد أن يضربه؛ فجذبه رجل من ورائه ومنعه من الضرب. فالتفت إليه، فقال له: «أما تستحي تضرب ولدي وأنا أنظر؟!». فقال له: «يا سيدي؛ أنا تأتب إلى الله». وسار ذلك الرجل لم يمسسه سوء ولم يشعر بشيء من القصة، وجاء هذا الآخر إلى الفقيه العلامة الأوحّد، الصالح الورع الأستاذ أبي محمد عبد الواحد بن أحمد ابن عاشر - رحمه الله - وذكر له ما وقع له، ووصف له الرجل الذي جذبه، فقال: «هذه الصفة: صفة الشيخ أبي الحاسن رحمه الله ورضي عنه».

ومن ذلك: أن رجلا كان مجاورا لداره، وكان ينوي اللياذ بجواره، والتحرّم بحماه، لأنه كان يخاف على نفسه من قوم يطلبون دمه وماله، إلى أن خرج يوما لبعض أغراضه، وظنه أولئك القوم في الدار؛ فجاءوا إليها وهم عدد وافر، فأخذوا في معالجة فتح باب داره، إذ وجدوه مغلقا، فرجع صاحب الدار ولا خبر عنده منهم، فما شعر حتى توسطهم؛ وذلك في وسط النهار. فدهش ووقف بينهم، ثم تنبه، فسار على حاله إلى باب مسجد الشيخ وهو بحيث يرونه. فوضع شيئا كان في يده في باب المسجد، ودخل إليه وقد حجب الله سبحانه أبصارهم عنه، فلم يره أحد منهم، وسلمه الله تعالى، وبعد دخولهم للدار؛ أطلقوا أيديهم في النهب، ثم تهاووا رعيًا للجوار. فشملت السلامة بفضل الله تعالى.

واستقصاء كراماته - رضي الله عنه - يحتاج إلى كتاب مفرد، والحال الجامعة لهذه الثلاث التي ذكرنا تدل على حال الزمان وأهله، نسأل الله تعالى أن يتدارك المسلمين بلطفه ورحمته. [89] وفضله.

الفصل التاسع في مكاتبه

إنما حضرنى منها شيء يسير، وأنا أثبتّه هنا جريا على ما سلكناه في هذا الكتاب من الاقتصار على ما حضرنّا في الوقت:

⁽¹⁾ السلاية: اللصوص الذين يسلبون الأمتعة. والزقّة: الرقاق، أو الطريق الضيق.

[الحض على استحضاره تعالى في جميع الشؤون:]

فمنها: فصل من كتاب قال فيه: «قد وصلنا مكوكبكم معربا عن صفاء الاعتقاد، وحب تمكّن من صميم الفؤاد، فاعلم أن الحال ناداكم، والوقت أجابكم، فإن تنبهت؛ فشاهدوه منكم» ﴿أمن كان على دين من ربه ويؤتوه شاهد منه﴾... الآية. [هود: 17] أضحت لما قيل لك، واجر على مقتضاه، فالله يعينك، واجعل الحق دليلك؛ لأنه يقضي ولا يقضى عليه، وارفع همك إلى الله، واطرح ما سوى الله مع صدق التوجه إليه، وكُن فيه إليه به، ولا تكن بنفسك أو بشيء من عوالمك؛ تكن مع غيره فيفوتك عذب موانسته، ولذيد مناجاته، ومن فقد الله؛ لم يجد شيئا، وإلا؛ فراقبه في سائر أحوالك، وسرك وعلايتك، واجر على قلبك وإن لم تحرك به لسانك قوله تعالى: ﴿وما تكون في شأن.. إلى: كتاب مبین﴾. [يونس: 61] تجد بركة ذلك إن شاء الله تعالى، ومن جد وجد، فالله يعامل عبده على حسب اجتهاده، ويعينه على حسب نيته، فإن تمت؛ تم عون الله له، جعلك الله من خواص عبادته، وأخذك عن مرادك وافقا عند مراده، ولا تزل تخبرنا بما يرد عليكم؛ فواصله الأقدام؛ تغني عن زيارة الأقدام، إن صح ارتباط الأرواح؛ فلا عبرة بالأشباح، وفي هذا العالم تتحد الأمكنة والأزمنة، فاعلم ذلك كما قيل: شواهد أهل الصدق في الحب تعرف..»

[الدعوة إلى الخمول والتباعد عن الشهوة:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: «أساس الإرادة؛ خمول الذكر، وليس على المرید أضر من الشهوة، إلا أنه في البداية مقصود، وفي النهاية ملحوظ، فكيف يليق التعرض للمناصب والمراتب وفيها شرف وظهور، وهو مفسد للدين كما ورد؟، ولو ذكرنا لك ما نزل بنا، واختبار الحق لنا بمثل ذلك؛ لبهر عقلك، فخلصنا الله سبحانه وأعاننا - والحمد لله - والآن أقول لك: الزم بيتك، وخالف جنسك، واجمع قلبك، وما يحول بينك وبين قلبك اقطعه قبل أن يقطعك، ولو كان فيه حَق نفسك. واعلم أن البصيرة كالبصر: أدنى شيء يغير النظر، وما نزل بك قد سبقك به الشيخ العارف المحقق أبو الحسن الششتري حين نزل طرابلس وظهرت عليه علوم؛ فأعجب الناس، فأرادوا أن يولوه القضاء؛ فامتنع، فلاموه واستحرقوه؛ فاعتذر بأبيات قالها. وهي: [90]

خَلَّوْهُ يَفْنِي عَمْرَهُ بِفَنُونِهِ
لَيْسَ السَّلْوُ عَنْ الْهَوَى مِنْ دِينِهِ
قِسْمُ الْمُحِبِّ بِحُبِّهِ وَبِمِينِهِ
عَنْ مَقَرَّاتِ الْحُبِّ أَوْ تَلْوِينِهِ

رَضِيَ الْمَتِيمُ فِي الْهَوَى بِجَنُونِهِ
لَا تَعْدِلُوهُ فَلَيْسَ يَنْفَعُ عَذْلَكُمْ
قِسْمًا بِمَنْ ذَكَرَ الْعَقِيقَ مِنْ أَجْلِهِ
مَا لِي سِوَاكُمْ غَيْرَ أَنِّي تَائِبٌ

« فتركهم وأقبل على الله، وأعرض عن قولهم، ولم يبال بنفعهم وضرهم. وهذا شأن الحيين: الفناء في الله والغيبة عما سوى الله، فإن أمكنك على هذا الوجه؛ فذاك، وإلا؛ فاعتل لهم بعلة خفية لا يمكن إفشاؤها، ولن لهم في القول، وارضهم، ثم أقبل على شاتك. وفيما ذكرنا كفاية، والله تعالى يلهمنا رشدنا، ويوفقنا لما فيه مرضاة ربنا ».

[الدعوة إلى الابتعاد عن الفتنة والتسليم للأقدار:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: « وسمعتنا أن فلانا دخل إلى القصر وشتت أموره، وما كان ينبغي له، وبلاد طليق كانت أسلم من غيرها، فلو نزلها حتى تحمد هذه النار. على أن هذا الأمر ليس خاصا به، فإنه أمر عام نزل بالصالح والطالح، وهذه سنة الله فيما يكون. هكذا إذا نزل بعم من لابس سبب العقوبة ومن لم يلبسه، وعليه قوله تعالى ﴿واقفوا فشتة لا تحصين الذين ظلموا منكم خاصة﴾. [الأنفال: 25]. ومنهم: قضية الذي يخسف بهم بالبيداء، ولينظر إلى فقراء الغرب؛ فإنه ما سلم منهم أحد من هذه الفتنة. ومن أجلهم عندنا: سيدي كدار؛ وقع به ما وقع، وإلى الآن لم يأمن منهم، وكذلك سيدي أحمد الضعيف وغيرهما، ولا تئين مراتب الناس في السلامة من أمثال هذه الفتنة؛ فإنه قد يكون ذلك رفقا به على قدر ضعفه، وانظر إلى حديث: أشدكم بلاء: الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل¹. وإنما تئين المراتب في السكون تحت مجاري الأقدار، والاستسلام لما يفعل الواحد القهار، فهو تعالى يخلق ما يشاء ويختار. فعلى قدر الرضى والتسليم؛ تئين المراتب، وعند الامتحان؛ يعز المرء أو يهان، وهذا هو الذي يصحب الرجل عليه الرجل: أن يعلمه ويلقنه كيفية تلقي الأقدار، والرجوع لجربها، واللجأ إليه حتى يكون عبدا لله في السراء والضراء، لا أنه يصحبه على أن يكون يرد عنه القدر - ولا شك أنه قد تحصل السلامة بسببه، وذلك من فضل الله ورحمته - لا أنه هو المقصود من الصحبة، وأي وقت يكون عبدا لله في جميع الحالات إذا كان هذا هو المقصود؟! ولا نسألك دفع ما تريد، ولكن نسألك التأيد بروح من عندك فيما تريد، كما أيدت أنبياءك ورسلك، وخاصة الصديقين من خلقك، [91] إنك على كل شيء قدير ».

[الدعوة إلى الصبر عند البلاء:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: « وصلنا مكثوك، معرفا بحالك، وما أصابك، فقاملنا ذلك، وتحقق عندنا أنك مظلوم؛ فعليك بالصبر، ولا تجزع، وارجع إلى الله، والله تعالى يشبك على قدر ذلك، ويعينك في أمورك. على أن هذه المصائب للعبد المومن خير له إن صبر، فهي على كل حال - لو علم - منحة وإن كانت في الظاهر محنة، فإن لم توجب تحصيضا؛ توجب تمحيضا، وفي الحديث: إن الله إذا أحب عبدا ابتلاه؛ فإن صبر اجتباه، وإن رضي اصطفاه. وفي الحديث أيضا: يقول الله تعالى: إذا ابتليت عبدي المومن فتلقي ذلك

¹ رواه الترمذي (2398)، وابن ماجه (2681)، والدارمي (2681) وابن حبان (2900) عن سعد بن أبي وقاص.

بصبر جميل ؛ استحييت أن أنصب له ميزانا ، أو أنشر له ديوانا⁽¹⁾ . فهذه المصائب للعبد تمحيص لذنبه ، وتخليص لعيبه ، وتخصيص لقلبه ، فمن اعتبر هذا وأجره على ضميره ؛ يجد لا محالة راحة ، وينقلب الضرر نعمة ، ولا يزال العبد بين تخليص وتمحيص حتى يقضي إلى الآخرة ولا ذنب عليه ، وكل ذلك منوط بالصبر ، وإلا ؛ اجتمعت عليه مصيبتان : وجود الضرر ، وفقد الأجر ، والرزق اثنان : معجل ، ومؤجل . فما يلائمه : حظ معاشه ، وما يؤمله : رزق معاده ، فاختر ما يبقى على ما يفنى ، والآخرة خير وأبقى .»

« فعلى العبد أن يرجع إلى ربه ، ويشاهده في كل حكم نازل ، كما يستدل عليه بكل نجم طالع وأقل ؛ من ضر ونفع ، وعطاء ومنع . فمتى أعطاك ؛ أشهدك بره . ومتى منعتك ؛ أشهدك قهره . فهو في كلتا الحالتين متعرف إليك ، ومقبل عليك ؛ فإياك أن يشغلك الضرر عن معنى صنعه المقدّر ، فربك يخلق ما يشاء ويختار ، وكل شيء عنده بمقدار ، وإلى المشيئة يستند كل شيء ، ولا تستند هي إلى شيء ، فعلى العبد الرضى والاستسلام ، والإذعان عند مجاري الأحكام ، فإن أصاب العبد بعض هذه مصحوب الوسائط المكلفة ؛ فالعبد القيام بها فانيا عن حظه وطبعه ، وعلى أن يظهر حق ربه مدرجا حقه في حقه ، يتغنى بذلك مرضاته وامتنال أمره ، فإن كان هذا حاله ؛ فيا حبذا . وإلا ؛ فالأولى : تركه طالبا للسلامة ، فلا يعدل بها شيء .»

« وقد كان مرادنا منكم : أن تكونوا يدا واحدة كما قال تعالى : ﴿ واعصوا حيل الله جميعا ولا تفرقوا ﴾ . الآيات [آل عمران: 103-105] وقد قال صلى الله عليه وسلم : لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله إخوانا⁽²⁾ . هذا مرادنا ، فإن غلب القدر ؛ فما تشاؤون إلا أن يشاء الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . فراع - وفقك الله - ما قيل ، وعلى الله قصد السبيل ، وأجره على ضميرك ، وسر على مقصاه بينك رشفه ، [92] ويظهر لك نفعه . وجانب قرناء السوء ؛ تصب ، ولا تصحب من لا ينهضك حاله ، ولا يدلك على الله مقاله . والله تعالى يلهمنا رشدنا ، ويقينا شر أنفسنا .»

[الدعوة إلى جمعية القلب على الله تعالى:]

ومنها : فصل من كتاب آخر : « واعلم أن كل شيء له كتاب معلوم ، ونصيب مقسوم ، وأصل لمن سبقت له عنايته بحكم مقدر محتوم ، على ما شاء وكيف شاء الواحد الحي القيوم ، واعلم أن سر الطريق : الوجهة لله عن صدق بما يرضى ، ومن حيث يرضى . مع جمع الهمة عليه ، ونسيان ما سواه ، وليكن الجمع في باطنك ، والفرق في ظاهرك ، وتكن في أمرك على وفق مراد الله وسلب اختيارك ؛ تكن عبدا ، وعبده لأنك له وبه لا أنه لك ؛ تكن راشدا ، وتكن ملازما لذكر الله ، وأفضله : لا إله إلا الله هجيرا أبي بكر : لا إله إلا الله . ولا تزل تطالع

⁽¹⁾ رواه بمعناه القضاعي في مسنده (230:2) عن أنس رضي الله عنه .

⁽²⁾ رواه مسلم في صحيحه (2559) عن أنس ، و(2563) ، و(2564) عن أبي هريرة ، والإمام أحمد في المسند (7670) ، و(7815) عن أبي هريرة ، وأبو يعلى (3612) عن أنس بن مالك كلهم بالفاظ متقاربة .

كتب ابن عطاء الله وما شابهها ؛ لأنها أقرب للتعرف والجمع على الله ، ودع ما سواها ؛ ككتب الشيخ الحاتمي والشيخ ابن الفارض ؛ لأنها تسد عنك باب الفتح⁽¹⁾ .

« ولازم باب الله بكلك وبعضك ، ودع ما سوى الله ؛ تحمد الله ، ومن وجد الله ؛ ما فقد شيئا ، ومن فقد الله ؛ ما وجد شيئا . كان الله ولا شيء معه ، فاتخذ الله صاحبا ، ودع الناس جانبا ، لأن الاستيناس بالناس من علامة الإفلاس ، ولا سيما الرؤساء » (صبر ففسك مع الذين يدعونهم⁽²⁾ . الآية [الكهف: 28] » .

[الدعوة إلى الأخذ بالأسباب وعدم اليأس:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: « وما ذكرتم على أمر الفندق ، وأنه كدر صفوكم ، واختلف بين إمساكه وبيعه فظركم ؛ فاعلم أن الأول: إمساكه ، ولا يضرك ما ظهر فيه مما ذكر ؛ لأنه أسس بنية حسنة ، وهو لك معروف جار ؛ فلا تضره العوارض ، إذ قد تقرر في أمثال هذا من مذهب جماعة من السلف - وهو المختار - أن الحق لا يترك لباطل . ثم إن كانت لك قدرة على تغيير ما يظهر لك فيه مما ذكر ؛ فاجتهد في ذلك ، ويكون ذلك أجرا آخر مضافا على أجر معروفك ، وإلا ؛ فلا شيء عليك . واعلم أن الإنسان يعامله الله تعالى على حسب نيته ، حتى إنه لو منع من هذا ومثله بمانع ضروري ؛ لكان أجره جاريا عليه . فدم على فعلك ، ولا تقطع أجرك ، والله يعينك ويجعل عملك خالصا لوجهه » .

[الدعوة إلى التغافل عن العورات:]

ومنها: فصل من كتاب آخر: « وصلنا مكتوبكم ، معربا عما نزل وحل بساحتكم . اعلم أن الهدى هدى الله ، وأحسن الهدى هدى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو الصراط المستقيم ، وما عدى ذلك: أمور مختلفة ، وسبل منحرفة ، نفوذ بالله من الضلال ، ونسأله العصمة في القول والفعل والحال [93] وما ذكره عن ذلك الرجل ؛ لا يخفى على ذي بصيرة ، لكن غضها واجب كالبرص » قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم⁽³⁾ . الآية [النور: 30] ، والتغافل عن العورات من أجل القربات وأعظم الطاعات ، واعتبر قوله تعالى : « ومنهم الذين يؤذون النبي... » . الآية . [التوبة: 61] ، ومن حكم التابع أن يكون على قدم المستوع ، ولأن لما برح الخفاء ، وبدل الود بالجفاء ؛ ارجع إلى ربك ، وقف عند حدك ، واصبر على ضرهم ، واهجرهم هجرا جميلا مع إفشاء السلام إن تعين وما خف من الكلام » .

« واعلم أنه: لو كان الناس على القدم الأولى وما كان عليه السلف الصالح من سلامة الدين ، والرسوخ في اليقين ؛ لم تر للقوم أورادا موظفة ، وأحزابا مكلفة ، وهو⁽⁴⁾ الذي كان في الأصل ، فلما قصرت المقاصد ،

⁽¹⁾ قارن هذا الأسلوب في التربية المحمدية ، والتحقيق في الشؤون التربوية ، مع ما عليه صوفية الوقت من الاشتغال بالطلاسم ، والعلوم العليا التي لا تفهم حقيقتها إلا بالمجاهدة الروحية الشرعية ، وتركهم الاتباع لما أمر به الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم . .

وذهبت المشارب والموارد ؛ جعل الأئمة - رضي الله عنهم - تلك الوظائف للمبتدئين، ومنازا للطالين، حتى قيل: إنها من روائع الدين ومنسأة له. وأما من قوي يقينه، واتشرح صدره ؛ فهو في غنى عن ذلك كله .»

« واعلم أن العبد من شأنه - إن وفقه الله أن لا يتقيد بمكان ولا زمان إلا ما قيده الشرع - فحيث كان من يراحكم في موضعكم ؛ فاظفروا لأنفسكم موضعا آخر مخصوصا بكم، وهو دأب المنقطعين، وشأن الطالين . فاعملوا على ذلك، ولا تخوضوا مع الخائضين، ولا تكونوا كالذين اتخذوا دينهم هوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا، واعلم أنك مخاطب بهذا كله، والوصية لك وصية لأصحابك، على حد قوله تعالى: ﴿ فلا تكونن من الجاهلين ﴾. [الأنعام: 35]، والذي نوصيك به: التنازل لإخوانك، وسر بسير ضعيفهم، وكن كالملوذن بالمنار ويصلي بالأرض مع سائر البشر . . . هذا (كذا) الذي اندثر له، ونام الكلام لم يمكن كُتبه لدثوره.

[عدم الاهتمام بالرزق:]

وكب إليه بعض أهل العلم من أصحابه يشكو هم الرزق ؛ فأجابه بقوله: « هون عليك ؛ فإن الرزق عن قدر، يأتي ولو أنه في جهة الأسد، تيسر إن شاء الله مع سلامة الاعتقاد، وتوحيد الوجهة لله تعالى بقطع السوى، وترك الدعوى، والله تعالى يعينك ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾. [الفاتحة: 5]. والسلام .» قلت: وقد تيسر رزق المكوب إليه، وكثر ماله، واتسعت حاله، وظهر صدق الشيخ رضي الله عنه.

[الدعوة إلى شهود الله تعالى في كل شيء:]

وكب إليه بعض المنظور إليهم في ذلك العصر كتابا قال فيه: « طال عكوفنا على خدمة الشمس والقمر، ولم تحصل نتيجة ؛ فأفدنا بما فعل، فإنه ما خفي [98] عنك شيء علما وبصيرة .» فوقع له على ظهر كتابه: ﴿ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون ﴾. [فصلت: 37] .⁽²⁾

فهذا ما حضر في الوقت من مكاتباته إلى أصحابه وهي سير من كثير، ونقطة من غيث غزير.

⁽¹⁾ قوله: ((وهو الذي كان في الأصل)): هذه زيادة على ما في نسخة عتيقة جدا، ولعلها طرة أدخلت في الأصل. فحرره. (حجربة).
⁽²⁾ في هذه الحاشية من هذا الفصل من حكمة المؤلف من حيث علم المناسبات، وقتحه ودقة إدراكه ما لا يكيف، حيث جمع وروى معاني جمع ما مضى من الرسائل في هذه الرسالة، التي تنص على أن المراد: توحيد تعالى اعتقادا وفعلًا، وجعل السوى خدما له ومقصودا له، والتجرد من حب العمل القلبي إليه؛ وهذه هي حقيقة وحدة الوجود عند الصوفية، لا كما يفهمها العامة.

الفصل العاشر

في جمل من أجوبته

قد أفرد ذلك بالتأليف غير واحد ؛ كشيخنا أبي الطيب الحسن بن مهدي، وكالفقيه الصوفي أبي العباس أحمد بن محمد الجزولي... وغيرهما. ولم يحضرنى شيء مجموع من ذلك، وإنما بيدي الآن تفاريق منه أورد منها ما حضرنى على شرط الكتاب ونقطه، بحكم الوقت.

[فضل الصلاة على النبي ﷺ]

فمن ذلك قوله رضي الله عنه: «اعلم أن المثابرة على الأذكار والدوام عليها تكسب نوارية تحرق الأوصاف، وتثير وهجا وحرارة في الطباع، تخرج عن حد الاعتدال إلى الانحراف، فإن صحب الاعتقاد، وغلب سلطانه ؛ كان جبرا محضا، وإن واخى الأحوال ؛ كان جمعا صرفا، وإن اقتن بالأعمال ؛ رجحت حقيقته، وحادا (كذا) ومازج الأقوال ؛ صار اتحادا. فمن ثم أمر عند ذلك بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنها كلما تقوي النفوس، وتذهب وهج الطباع، ولهذا قال بعض الشيوخ: من لم يجد شيئا مرييا ؛ فليكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وإنها لكذلك ؛ لما فيها من سر الاعتدال الجامع لكمال العبد وتكميله».

«ففي الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الله، وليس كذلك عكسه ؛ فلهذا يحصل الانحراف بالذكر دون الصلاة والسلام. فهو عجيب. ومن الإشارة: هو سجود الملائكة لآدم عليه السلام لما ظهروا بالتسبيح والتقدس، وثار عليهم نوره، ولاح عليهم سره الظاهر من قولهم: «ورحنا نسبح غمدك وقدس لك». [البقرة: 30]. ردوا بالسجود لآدم عليه السلام إلى حد الاعتدال. والمقام الأكمل !».

«فمن ثم لا يصح تشبيخ الميت مع وجود الحي، وإن كان أفضل، فغلبة نوارية الذآكر لا تخمد إلا بمقابلة طمأنينة الأجساد الصقيلة ، فبمشاهدة الشيخ الحي تعدل حقيقته ، وتهمد نواريته، لما في ذلك من الاستيناس بالجنس، والرجوع للحسن» [لقد من الله على المؤمنين]. الآية . [آل عمران: 164]، مع ما في

ذلك من التأديب والتهذيب، والتدريب المفقود من الميت، فالمستند إليه وإن تنور ووجد له أثر؛ لا تجده إلا ناقص تهذيب، أو يكاد - والله أعلم -.

« ومن الآيات ما يشهد لذلك ويشير لمن يفهم: ﴿أَلَمْ يَخْلُقْ الْإِنْسَانَ﴾ [الأعراف: 54] «عالم الغيب [95] والشهادة». [المؤمنون: 92]، ﴿إِنَّا نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. [الفاتحة: 5]... وغيرها من الآي. فاعبرها، وقف عليها، وبالله التوفيق. »

[عدم مبادهة العامة بالمعارف الدنية:]

وقال رضي الله عنه: «إن العبد إذا صدق وأخلص لربه؛ فنى عن نفسه، وبقي بربه، وذهبت بشرية، واضمحلت أنانيته، فتجلى له أوصاف معروفة؛ كروية العين، ويكون بصره مع الله بلا أين، فينازل حضرة قدسه، وموارد أنسه، فيكون الله سبحانه جليسه، وحديثه أنيسه، فإن تكلم؛ فبالله. وإن صمت؛ فمع الله. فشبهه بتدلى، وروحه في الملاء الأعلى. »

« ففي هذه الحالة: تجري عليه علوم سنية، وحقائق سمية، لم تكن له ببال، ولم تنسج له علي منوال. فيختلج في سره، وينطق عن وجده، فيلجج بها اللسان، وتسطرها البنان، من غير قصد واختيار، أو رجوع لرسم واعتبار، فمن صدرت منه حقائق على الوجه المذكور، والوصف المسطور؛ فلا يتعدها من لم يفهمها، أو يبحث في لفظها من لم يعلمها، لأنها بالعناية محفوظة، وبالرعاية ملحوظة. فصاحبها مأخوذ عن العالم الأدنى، مترق إلى العالم الأسنى، مقتبساً من قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: 9]. متنسماً بروحه: ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ [النجم: 10]. فلا ينطق عن الهوى، فيمنح حينئذ وحي إلهام لا وحي إنشاء وإعلام. فمن وصفها بأنها صدرت عن فهم، أو استندت إلى علم؛ فقد استنقص صاحبها، وجعل قدره. »

« فاعلم أن أحزاب الشيخ الكامل، والغيث الوابل؛ سيدي أبي الحسن الشاذلي - رضي الله عنه - من هذا، وعليه تحمل - والله أعلم - وهكذا من هذا حذوه، إلا أن يقال: إن الشيخ لكماله وعلو مرتبته وجلالة قدره لما تضلع بالفنون الظاهرة، وعلوم الشريعة المثيرة الباهرة، وكان رضي الله عنه برزخاً بين البحرين، راسخ القدم في العلمين، فلا يشغله شأن عن شأن؛ ربما عرضها بعد الوعي على ما يعلم من العلوم الظاهرة على حسب التأكيد لا على حسب التأسيس، وبحسب هذا حصل الانتفاع لقارئها وسامعها، وارتفع الاعتراض عن الأخذ بها، فاعلم ذلك. وبالله التوفيق. »

[أهمية شيخ التربية:]

وقال رضي الله عنه: «الذاكر بالأسماء على الوجه المذكور؛ سالك فيها وصاعد إن بدأ به، وإلا؛ فمتدل، وربما التقيا لا بمعنى واحد، فكل على حسبه، ودوران أفلاكها النورانية عليه وترتيبها الوحداني لديه أحد وجوه الإحصاء الوارد، وحالة التعلق بها على سبيل المواجد وتعددها وتباين خاصيتها، واختلاف تأثيرها؛ هو الموجب للأمر [96] النازلة بذاكرها، الجارية على سره وضميره، لأن كل اسم خاصيته من معناه، وتصريفه في مقتضاه، وإفادته في وقته، وسره في عدده، وتأثيره على قدر التأثير به... وذلك بحسب الفيض والقصد والهمة، وكلها تختلف باختلاف الطباع والأرواح والأحوال، ولهذا يقتدر السالك إلى الشيخ المري افتقار وجوب واضطرار لا يسعه غيره؛ لأن أهله أهل كشف ومطالعة؛ فتعرض لهم أمور وجدانية، وأحوال روحانية لا تنضبط ولا ترتبط بمعهود، بخلاف غيره؛ فلا يجب إلا على الأنفس الكثيفة العvisية، ومن نفسه منقاد؛ فهو في حقه كمال، والكلام هنا يطول». هـ. وقوله: «على الوجه المذكور» هـ. يعني: في كلام سابق لم يحضرني الآن.

[شرح كلمات في الفناء للشيخ الهروري الطالب:]

وسئل - رضي الله عنه - عن معنى قول الشيخ أبي عبد الله محمد بن علي بن مهدي الهروري المعروف بالطالب؛ أحد أكابر تلامذة الشيخ أبي محمد الغزواني - رضي الله عنه: «بالذكر كحل عينك؛ تسمع فيك: أنا أنا».

فأجاب: «الحمد لله حق حمده. وصلوات الله وسلامه على سيدنا محمد الكريم نبيه وعبد، وعلى آله وصحبه، والتابعين لهم بإحسان من بعده. اعلم: أن أقرب الطرق إلى الله، وأحبها إليه: دوام الذكر. والذكر منشور الولاية، ولا بد منه في البداية والنهاية، وهو يثمر أحوالا شريفة، ومقامات غالية منيفة، وعلوما لطيفة، ويحبي عوالم طالما كانت قبل موأنا، ويلبس النفس وجنودها ذلة وسبأنا. ونظيره إذا وصل للقلب كدخول الماء في الأسراب؛ فإنه يخرج ما فيها من الحشرات والدواب، فكذلك الذكر إذا صادم القلب ودخل سويداء؛ فإنه يخلصه من مساكنة صلصال النفس، وينزل عن ناظره الغشاوة واللبس، ويصفية من ملاحظة الأراجيف الغيرية، والأحكام الخلقية، ويرحل به إلى المنازل الدئرية، ويحقق له المقامات والمراتب الإحسانية».

«فإذا ظهر أن خاصية الذكر: الانجذاب نحو المذكور، والتحقيق بأن كل ما سواه غرور، والتخطي عن جميع المراتب الكونية، والدخول في الحضرات الحقية؛ فنقول: إن العبد إذا لازم الذكر بجمع الهم في المذكور، ودفع كل خاطر، ومنع كل تفرقة، وثابر عليه مستحضرا جمال مذكوره، واستصحب ذلك في وروده وصدوره؛ عامله الحق في حال سيره بصورة الاختبار، إظهارا لمزته، أو قطعاً لحجته. فتارة تبرج له ظواهر الكائنات، وتزخر له أنواع المكنونات؛ فتناديه منه فيه بواطنها: المنهل [97] قدامك. وأخرى تلاحظ همته شيئاً مما كشف لها؛ فتصيح به هوائف الحقيقة: الذي تطلب أمانك! وتارة يطوفه في العوالم العلوية والسفلية، ويحفظ

قلبه ؛ فيسمع النداء منه فيه خطابا للحق: لا حاجة لي بسواك. وتارة يقاتحه بأمر خارجة عن الحصر، ويخوله ولاية الأمر ؛ فرما زاده ذلك تحرشا، وإلى الحق تعطشا، ومن هنا قيل:

إن كان منزلتي في الحب عندكم ما قد رأيت ؛ فقد ضيعت أيامي !

« وربما زاده ذلك خضوعا، وإلى الحق رجوعا، ومن هنا قيل:

تُحوِّلُنِي عطفًا ولاية ملكها ويأبى خضوعي كل تلك المراتب

« وتارة يسمع الخطاب أيضا منه فيه، لكن من ناحية الحق ؛ كأن يستعظم سواه، أو يؤمل من غيره، أو يجري على ضميره - أو ما أشبه ذلك - من استحسان فان، أو غير ذلك ؛ فيسمع صورة اللوم على ذلك:

تسرِّد ترى ليلي بعين ترى بها سواها وما كحلها بالمدامع ؟ !

« إلى غير ذلك مما يسمع فيه من قبل الحق تعالى وتقدس. ثم إن السالك لا يزال في سيره، مثابرا على ذكره ؛ إلى أن يصل إلى قلبه ويطلع له نجم شهود فعل ربه، ثم كذلك إلى أن يصل إلى روحه، وتنمحي عنه الشبه الضالمة، والتقيد بالأحكام الخلقية، والمراتب الكونية ؛ فيسفر له فجر تجلي الصفات الجمالية. وهذا محل مخاطبات ومساررات. وإليه لَوْحُ القائل⁽¹⁾:

دُتِدُنْ بِدَدِّكَ بِهَا تُغْنِي واعشق جمالك يطب هواك

إلى أن قال:

وفيك ومَنَّكَ تسمع معاني تَدُرْ بِحَسِّكَ لاشْ ثُمَّ سواك ؟ !

« ثم لا يزال كذلك إلى أن يصل إلى سره، وتطلع له شمس التجلي الذاتي ؛ فيغيب حينئذ عنه وعن الوجود بما يبدو له من الشهود، وينقطع ذكر اللسان، ويصير محوا في وجود العيان، فيفنى من لم يكن، ويبقى من لم يزل: كان الله ولا شيء معه. وفي هذه الحالة: يغيب سمعه في بصره ؛ لأن الحق إذا تجلى لشيء ؛ خضع له وخشع. حتى إذا أفاق من صعقه، وصحا من سكره ؛ لم يغيب سمعه في بصره، لتلكه ناصية الحال، ويصير له إذ ذاك محادثات ومناغاة يعرفها أهلها ...»

⁽¹⁾ هو: سيدي أبو الحسن الششتري رضي الله عنه (حجربة، ونسخة ب).

« والحاصل: إن الذكر له فوائد مديدة، وبنائج عديدة، وهذا تحريض عليه ببيان بعض ثمراته، [98] والعمل على ذلك وإن كان مدخولا ؛ لكنه لا بد للمريض من منساته ».

« وأما القائل: أنا أنا. فهو بعض عوالمه اللطيفة، والسامع أيضا كذلك، فالمخاطبة النازلة بالقوم عند استغراق السرائر لا تكون كلاما يسمعونه ؛ بل كحديث النفس يجدونه، برونه موافقا للكتاب والسنة، وذلك مناجاة لسرائرهم ومناجاة سرائرهم إياهم على وجه لا يطلع عليه ملك فيكتبه، ولا شيطان فيفسده. نسبتها إلى الحق نسبة الحادث إلى المحدث لا نسبة الكلام إلى المتكلم. إذ الذي يفهم التكليم من تلقاء نفسه بحسب نفس الأمر هو: الولي ، والذي يفهم التكليم من تلقاء نفس الأمر؛ هو: النبي. ومن ظن أن الله يكلم أحدا بعد الأنبياء كما كلم موسى عليه السلام والمصطفى صلى الله عليه وسلم ؛ فهو في ضلال وغرور. بل قال المرجاني: إنه كافر ».

[مراتب الاتحاد:]

« وإذا تأملت ما قدمنا ؛ علمت أن هذه الحالة غير مقصورة على مرتبة بعينها. على أنا نقول: الظاهر أنه أشار إلى المرتبة الثانية من مراتب الاتحاد الثلاث ».

« فإن الأولى: هي نتيجة الفناء عن التفرقة، وبقاء أثرها. وصاحب هذه الحالة يقول: أنا المحبوب. ومنه: أنا الحق ».

« والثانية: فناء التفرقة عينا وأثرا. وصاحبها يقول: أنا أنا. وهذه غاية الاتحاد، ونهاية العروج لصرف الجمع، ويتحد حينئذ القائل والمستمع من غير حلول ولا اتصال. وبساطه: كت سمعه وبصره¹، ﴿لمن الملك اليوم لله الواحد القهار﴾. [غافر: 16]. وهذه الحالة إذا غلبت ؛ سميت بالنسبة إلى صاحبها: فناء. بل فناء الفناء ؛ لأنه فنى عن نفسه. وفنى عن فئاته ؛ فإنه ليس يشعر بنفسه في تلك الحال، ولا بعدم شعوره، ولو شعر به ؛ لكان قد شعر بنفسه. وتسمى هذه الحالة بالإضافة إلى المستغرق بها بلسان الجاز: اتحادا، ولسان الحقيقة: توحيدا. إذ حقيقة ذلك ترجع إلى الفناء في التوحيد لا غير. ومن ظن غير ذلك ؛ ضل وابتدع ».

« والمرتبة الثالثة: نتيجة بقاء وجود الحب بمحبوبه، ورجوعه عن صرف الجمع إلى مقام التفرقة مع الجمع. وصاحب هذه المرتبة يقول: أنا عبده. وبساطه: فني يسمع، وبني يبصر. وهذه المرتبة فوق الثانية من حيث إنها لا تتحقق إلا بعد العبور على الثانية. فإن الرجوع لا يكون إلا بعد العروج ».

¹ إشارة إلى حديث: ((من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث. رواه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة)) رضي الله عنه رقم (6137).

« ووراء هذه الحقائق أسرار يطول الكلام فيها، فمن ذاق ؛ عرف، ومن لم يذق ؛ فلا حرج إذا سلم واعتزف، فعليه أن يتلقاها بالقبول، ويعترف بعجزه عن مدارك [99] الفحول:

فلماذا كنت في المدارك غرا ثم أبصرت حاذقا ؛ لا تمار
وإذا لم تر الهلال فسلم لأناس رأوه بالأبصار

« فهذه المعالم والمراقي لا يدرك حقائقها إلا السالكون وجدانا، والعلماء تصديقا وإيمانا، وهو: توحيد الخواص. فمن قصر عنه لعجز أو نقص ؛ فلا ينبغي أن يستبعد الوصول لهذا المقام الكريم، فليس بعزيز على الفتح العليم، فعليه القيام بحج الأسباب، ومن الله تعالى رفع الحجاب، ومن جد وجد. ثم هذه المراتب مع كونها لا تستقصى في مجلدات عديدة ؛ لا رخصة في ذكرها إلا بالإيماء لأهلها ؛ كما قيل:

وعني بالتسويح يفهم ذائق غني عن التصريح للمتعمق

« على أن من كان من أهلها ؛ فهو في غنى عن سماعها، وإن سمعها ؛ ينشد بلسان حاله:

كم ذا تشوه بالركنين والعلم والأمر أوضح من نار على علم

« ومن لم يكن من أهلها ؛ لم ينتفع بها، بل ربما يتضرر بها ؛ إذ لا يزيد سماعها إلا تعمية وتحيرا من أنه يسمع ما لا يقبل ولا يتوصل إليه فهمه، ولا يدركه عقله، إذ لا تفهم إلا بالذوق والوجدان، كما لا يفهم الأكمة حقائق الألوان، مع اتساع عالم المعاني ولطافته، وضيق عالم العبارة وكثافته، وبيان ذلك يطول ».

« فقد بان لك مما قدمنا: أن كلام الشيخ إنما يوجه نحو السالك، ولا يختص ذلك بأول سيره، ولا بوسطه. هذا هو المناسب لقوله: كحل. بلفظ الأمر، وأما المجذوب ؛ فما دام في وعاء وجده ؛ لا يتوجه إليه أمر ؛ لأنه مستوفى بجاله، والأمر يستدعي وعاء وجوديا، وأما أن يומר بذلك بعد إفاقة من غمرات الحال ؛ فهو تحصيل حاصل، إذ لا معنى للجمع¹ إلا إدراك الحق بكلية العبد من طريق الوجدان بلا واسطة، وهل يقال لهذا: كحل. وهو مغموس في الكحل؟! . وأما أرباب الشهود ؛ فمن كان منهم بعد باقيا في غيبة الشهود ؛ فهو المجذوب المستوفى، ومن كان منهم قد رد عليه من تلك الغيبة، ونزل به إلى أرض الحقوق ؛ فهو المجذوب الذي أفاق. وقد سمعت ما في ذلك، وبالله تعالى التوفيق، ونسأله الهداية إلى سواء الطريق. وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ».

[شرح كلام للإمام الغزالي في أن الخوف خسران وقصان:]

¹ أهله: المجذوب . نسخة (ب) .

وسئل - رضي الله عنه - عن قول حجة الإسلام في كتاب الخوف والرجاء من "الإحياء": «أفضل السعادات: طول العمر في طاعة الله، فكل ما أبطل العمر أو العقل أو الصحة التي يعطل العمر بتعطيلها؛ فهو [100] خسران ونقصان». ما وجه خسران المريض لم يكن أدخل ذلك على نفسه بوجه غير جائز مع أنه مبتلى؟!.

فأجاب: «الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. اعلم: أن المرض الواقع في الأحياء ليس من أمراض الأبدان الذي يفوق لمن أيدّه الله فيه عبادة الثقلين، وإنما المرض المسؤول عنه: ما ينشأ عن الخوف المفرط الخارج عن حد الاعتدال إلى أن يهمل معه العمل، فيخرج إلى القنوط واليأس، وإلى المرض والضعف، وإلى الوله وزوال العقل... وقد يؤول بصاحبه إلى الموت!». وكل ذلك مذموم، إذ فائدة الخوف: الحذر والورع، وضروب العمل من الجاهدة والعبادة والفكر والذكر... وسائر الأسباب الموصلة إلى الله تعالى، وكل ذلك يستدعي الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل، وكل ما يقدر في هذه الأسباب؛ فهو مذموم. وهو مراد الشيخ بالخسران والنقصان؛ باعتبار ما فاتته.

«فإن قلت: المرض الناشئ - أيضا - عن الخوف فضيلة، ولو مات منه؛ كانت شهادة. فلا خسران ولا نقصان».

«قلت: الخسران الثابت أمر اعتباري، وحكم إضافي، فباعتبار ما فوقه وما فاتته مع المرض من مراتب الصديقين ومنازل العلماء الراسخين؛ فهو - كما قال رضي الله عنه - قبيصة وخسران، ولكل مقام مقال؛ إذ لسالك سبيل الله تعالى بطريق الفكر والمجاهدة والترقي في درجات المعارف في كل لحظة ما يفوت رتبة الشهداء».

«وإذا تبين لك هذا؛ فلا يخفى عليك بعد أن المرض الناشئ عن الخوف؛ خسران، لأنه ليس مقصودا لذاته، وإنما يراد للعمل، وهذا قد فاتته بالمرض وشبهه هذا، والعبادة على بساط الحب أتم منها على بساط الخوف، والعمل عليه أدنى منازل الساترين، وأحط مراتب الواصلين. فصاحبه باعتبار ما فاتته؛ في نقص وخسران أيضا. وما أوضحنا به المسألة حاصل في كلام "الإحياء" لمن تأمله، والباب المتكلم فيه يُعَيَّنُ أن المراد بالمرض: الناشئ عن الخوف».

«فإن قلت: إن المرض الناشئ عن الخوف يعطل الحياة والصحة، وهو كذلك واقع في غيره من الأمراض؛ فلا فرق على هذا بينهما، ويجري حكمه في جميعها. فما وجه تقييده بالخسران دون غيره من الأمراض؟!».

«قلت: المرض الناشئ عن الخوف هو متسبب فيه، وقد كان سهل - رضي الله عنه - يقول لأهل التقليل الطاوئين المتكشفين: احفظوا عقولكم؛ فإنه لم يكن ولي الله عز وجل ناقص العقل قط. وحيث كان كذلك؛ لا يحصل معه التعرف الذي [101] يَشْرُقُ المرض به، وتعلو به درجته، بخلاف غيره من الأمراض؛ فإنها يحصل

بها من التعريفات، وعلو الدرجات، ومزيد الخيرات والترقيات ؛ ما لا يحجده في عمل . وليس كذلك المرض المذكور ؛ إذ لا يجد للتعرف سبيلا، ولو حصلت المعرفة ؛ لم يمرض . وكيف يصح مرضه وقد عاد البلاء نعيما وإن كان ظاهره بأنواع الحزن سقيما ؟ ! . وهذا ما يحتمله هذا المكتوب، ويناسب فهم السائل . والجواب إنما يكون بحسبه لا بقدر المسائل .»

[ظهور ما لا يعهد من الأحوال على العارف]:

وقال رضي الله عنه في فصل من كتاب: « فإن اختلفت الأشكال، وتراكمت الفتن والأهوال، وتصدعت الأحوال ؛ فربما ظهر على العارف وصف لم يكن معهودا، وأمر لم يكن بالذات مقصودا ؛ فيكون منه قصور في جانب الحق لا في جانب الحقيقة، فلا يضر إن رجع في ذلك لمولاه فرارا، وإلى ربه اضطرارا » ﴿ ففردا إلى الله ﴾ . [الذاريات: 50] . « وعجلت إليك رب لقضى ﴾ . [طه: 84] . . . » .

[حكم شد الرحال للقبور وزيارتها]:

وسئل - رضي الله عنه - عن قول الشيخ أبي محمد الشارمساخي رحمه الله: « زيارة الموتى بترحم الأحياء وقصد الانتفاع بالميت بدعة إلا في زيارة قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وقبور المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين ؟ » .

فأجاب بأن قال: « اعلم أن ما ذكره من ذلك قد سبقه به غيره، وقال: ليس من طريق القوم . وذكره ابن العربي وقال: إنه لا يزار قبر ينتفع به غير قبره صلى الله عليه وسلم، ولكن الذي عليه الجمهور وجري به العمل في الآفاق: زيارة قبور الصالحين، والانتفاع بهم، واقتباس بركاتهم . إذ هم أبواب الله » .

« قال حجة الإسلام في كتاب: آداب السفر من "الإحياء": وكل من يترك بمشاهدته في حياته ؛ يترك بزيارته بعد وفاته . ويجوز شد الرحال لهذا الغرض، ولا يمنع من هذا قوله صلى الله عليه وسلم: لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي، والمسجد الأقصى⁽¹⁾ . لأن ذلك في المساجد ؛ لأنها متماثلة بعد هذه المساجد، وإلا ؛ فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء وبين الأولياء والعلماء في أصل الفضل وإن كانت تتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله . . . ثم قال: وأما البقاع: فلا

⁽¹⁾ رواه البخاري (1132)، ومسلم (1397)، وأبو داود (2033) عن أبي هريرة والترمذي (326) عن أبي سعيد الخدري، وغيرهم.

معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة، وسوى الثغور والرباط بها . فالحديث ظاهر في أنه: لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع إلا إلى المساجد الثلاثة .»

« وقال الأبي في شرح صحيح مسلم: ولا يقال: إن النهي عن شد الرحال مخصوص بجواز شدها لطلب العلم والجهاد وزيارة الصالحين، على [102] القول بجواز شدها لزيارتهم ؛ لأن هذه المذكورة لا يتناولها اللفظ حتى يخصص بإخراجها ؛ لأنه إنما يتناول شدها للصلاة . وقال البرزلي عن ابن عبد البر: حديث: لا تعمل المطي⁽¹⁾ . مخصوص بالصلاة . . قال: وتوقف بعض الناس في زيارة القبور وأثار الصالحين، ولا توقف في ذلك ؛ لأنها من العبادات غير الصلاة، ولأنها من الزيارات والتذكر .»

« وقال ابن حجر في شرح صحيح البخاري: اختلف في شد الرحال إلى غيرها ؛ كالتذهب إلى زيارة الصالحين أحياء وأمواتا، وإلى المواضع الفاضلة لقصد التبرك بها والصلاة فيها ؛ فقال أبو محمد الجويني: يحرم شد الرحال إلى غيرها ؛ عملاً بظاهر هذا الحديث . وأشار القاضي حسين إلى اختياره، وبه قال عياض وطائفة، والصحيح عند إمام الحرمين وغيره من الشافعية: أنه لا يحرم . وأجابوا عن الحديث بأجوبة:

• « منها: أن المراد أن الفضيلة التامة إنما هي في شد الرحال إلى هذه المساجد، بخلاف غيرها ؛ فإنه جائز . وهو ظاهر ما في رواية أحمد الآتية .

• ومنها: أن النهي مخصوص بمن نذر على نفسه الصلاة في مسجد من سائر المساجد غير الثلاثة ؛ فإنه لا يجب الوفاء به . قاله ابن بطلان، ونحوه للخطابي قائلا: لفظه خبر، ومعناه إيجاب .

• ومنها: أن المراد: حكم المساجد فقط، وأنه: لا تشد الرحال إلى مسجد من المساجد للصلاة فيه غير هذه الثلاثة . وأما قصد غير المساجد لزيارة صالح أو قريب أو صاحب، أو طلب عمل، أو تجارة، أو نزهة ؛ فلا يدخل في النهي، ويؤيده ما رواه أحمد من طريق شهر بن حوشب قال: سمعت أبا سعيد وذكر عند الصلاة في الطور ؛ فقال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا ينبغي للمطي أن تشد رحالها إلى مسجد تبتغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي . وشهر ابن حوشب: حسن الحديث وإن كان فيه بعض الضعف .»

« قال بعض الحققين: قوله: إلا إلى ثلاثة مساجد ؛ والمستثنى منه محذوف: فإذا أن يقدر عامًّا ؛ فيصير: لا تشد الرحال إلى مكان في أي أمر كان إلا إلى الثلاثة . أو أخص من ذلك . لا سبيل إلى الأول ؛ لإفصائه إلى سد باب السفر إلى التجارة وصلة الرحم وطلب العلم . . . وغيرها، تعين الثاني . والأولى: أن يقدر ما هو

¹ رواه الإمام مالك في "الموطأ" (241) والإمام أحمد في مسنده (23336) والنسائي في المجتبى (1430) كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه .

أكثر مناسبة ؛ وهو: لا تشد الرحال إلى مسجد للصلاة فيه إلا إلى الثلاثة. فيبطل بذلك قول من منع شد الرحال إلى زيارة القبر الشريف وغيره من قبور الصالحين. انتهى كلام ابن حجر .»

« وقال الحافظ أبو [103] القاسم العبدوسي: الخروج لزيارة قبور الصالحين والعلماء جائز ؛ طال السفر أو قصر. ومن نص على ذلك: القاضي أبو بكر بن العربي، وحجة الإسلام الغزالي. فهذا ما يرجع إلى الخروج إلى زيارتهم الذي ساق إليه كلام حجة الإسلام وإشارته إلى الحديث .»

[حكم التبرك بالقبور والتوسل بأصحابها]:

« وأما ما يقصد فيها أو يحصل منها ؛ فقال الشيخ أبو العباس زروق في قواعده: ما صح واتضح وصحب العمل ؛ لأزم الإباحة ؛ كزيارة المقابر. فقيل: ليس إلا لجرد الاعتبار بها ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: فإنها تذكر الآخرة¹. قيل: ولتفعلها بالتلاوة والذكر والدعاء الذي اتفق على وصوله ؛ كالصدقة . قيل: للاتفايع بها . وهو الذي في "الإحياء". وقد قال الشافعي رضي الله عنه: قبر موسى الكاظم الترياق الجرب .»

« وقال في شرح "المباحث": زيارة الموتى: قال ابن ليون في اختصار رسالة الششتري: ليست من طريق القوم. وذكر ابن العربي من الفقهاء أنه: لا يزار قبر لينتفع به غير قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال في "الإحياء": كل من يترك به في حياته يترك بقبوره بعد وفاته. ونقله ابن الحاج في مدخله، واعتمده بنصه وحروفه، وظاهر كلام المتأخرين وأحوالهم: العمل عليه، وظهرت بركاته على خلق كثير في أمور شتى؛ لو اشتغلنا بها لاستدعت أسفاراً عديدة. ووقع لنا منها غزير. هـ .»

« وللشيخ أبي إسحاق إبراهيم التازي قصيدة في هذا المعنى قال فيها:

زيارة أرباب التقى مرهم يُبْرِئُ	ومفتاح أبواب الهداية والخير
وتُحْدِثُ في القلب الحَلِيَّ إرادةً	وتُشْرَحُ صدرا ضاق من سعة الوُرَرِ
وتنصير مظلوما وترفع كاهلا	وتكسب معدوما وتجبر ذا كسر

إلى أن قال:

عليك بها فالتقوى باحوا بسرها	ووصوا بها يا صاح في السر والجهر
فزر وتادب بعد تصحيح نية	تأدب مملوك مع المملك الحر
ولا فرق في أحكامها بين سالك	مرب ومجذوب وحي وذئ قبر

« وقد قال الشيخ أبو العباس ابن عقبة لتلميذه الشيخ أبي العباس زروق: أي المدين أقوى ؛ مدد الحي أو مدد الميت؟. فقال الشيخ زروق: إنهم يقولون: مدد الحي، وأنا أقول: مدد الميت! . فقال له الشيخ ابن

¹ أحدث الترخص في زيارة القبور ؛ انظر الترمذي (1054)، والنسائي في "المجتبى" (4430)، والإمام أحمد في "المسند" (22496) والبيهقي في سننه (17977) كلهم عن بريدة رضي الله عنه.

عقبة: صدقت ؛ لأنه على بساط الحق. فالظاهر من كلامهما: أن زيارة الميت أنفع، وظاهر ما في رسالة القشيري من أن قبر معروف يستشفى به تريق مجرب ؛ جوازها عنده .»

« وفي مدخل ابن الحاج [104]: إن كان الميت المزور من ترجى بركاته ؛ فيتوسل إلى الله تعالى به، وكذلك يتوسل بالميت من ترجى بركاته إلى النبي صلى الله عليه وسلم، بل يبدأ بالتوسل إلى الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ إذ هو العدة في التوسل، والأصل في ذلك كله، والمشرع له ؛ فيتوسل به صلى الله عليه وسلم ومن تبعه بإحسان. وقد روى البخاري عن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: كان إذا استسقى بالعباس رضي الله عنه يقول: اللهم إنا كما توسل إليك بنبيك صلى الله عليه وسلم فستقينا، وإنا توسل إليك بعم نبيك ؛ فاستقنا. فيستقون! هـ .»

« ثم يتوسل بأهل تلك المقابر - أعني: بالصلحين منهم - ثم قال: ويكثر التوسل بهم إلى الله تعالى، لأنه - سبحانه - قد اجتباهم وشرفهم وكرمهم، وكما نفع بهم في الدنيا ؛ ففي الآخرة أكثر. فمن أراد حاجته ؛ فليذهب إليهم، وليتوسل بهم، فإنهم الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه .»

« وقد تقرر في الشرع وعلم ما الله تعالى بهم من الاعتناء، وذلك كثير مشهور، وما زال الناس من العلماء والأكابر كابرا عن كابر، مشرقا ومغربا يتركون زيارة قبورهم، ويجدون بركة ذلك حسا ومعنى. وقد ذكر الشيخ الإمام أبو عبد الله بن النعمان في كتابه المسمى "بسفينة النجا لأهل الالتجا، في كرامة الشيخ أبي النجا"، في أثناء كلامه على ذلك ما هذا لفظه: تحقق ذوو البصائر والاعتبار أن زيارة قبور الصالحين محبوبة؛ لأجل التبرك مع الاعتبار، فإن بركة الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم، والدعاء عند قبور الصالحين والشفع بهم معمول به عند علمائنا المحققين من أئمة الدين. ثم ذكر ما نقلناه أولا من "الإحياء" مستحسنا له .»

« ثم رجع إلى الكلام على قوله في السؤال: إنها بدعة. فنقول: وجه كونها بدعة: أن الزيارة على وجه الانتفاع بالميت لم يرد عنه صلى الله عليه وسلم، وإنما ورد عنه: الزيارة على وجه الرحمة والاستغفار، والبدعة: ما أحدث على غير مثال سابق في الشرع. ثم لا يكفي ذلك في كونها مذمومة حتى يشهد الشرع بقبحها ؛ فإن من البدع على هذا التفسير ما شهد الشرع بحسنها ؛ فلا تكون مذمومة، ويبقى الكلام مع هذا القائل في المتكلم فيه من أي القسمين هو. وقد تقدم ما فيه كفاية في ذلك .»

« ثم إن النفع بغيره صلى الله عليه وسلم متعذر مع وجوده، ولا تصور البركة - أيضا - من غيره عند فقد [105] شخصه، وذلك محال لمن اعتبره، ومن رامه من غيره ؛ فذلك لقصور نظره وجهل جلالة قدره، وعلو منصبه صلى الله عليه وسلم عند ربه، فضلا عن حقيقة الباطنة السارية في جميع العوالم. فمن تحقق هذا ؛ لم ير النفع إلا منه وبه، ومن لم يصل إليه ؛ رأى النفع من غيره. وهو بعيد .»

[الخلاف الواقع في زيارة القبور قبلي فقط:]

« فعلى هذا: الخلاف الواقع في الزيارة خلاف قولي لمن اعتبره، وسنينه إن شاء الله ؛ فنقول: قول من قال: لا يتنقح إلا بقبره. واقتصر بالزيارة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ مرجوح ومخالف للجمهور كما تقدم. وعلى كل قول: الانتقاع به صلى الله عليه وسلم حاصل ، ولا يخفى على واصل، وشهد لذلك النقل الصحيح، والكشف الصريح »:

« أما النقل: فقوله تعالى: ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ﴾. [الشورى: 23]. على القول بأن القربة: أحباؤه. وثبت في صحيح الأحاديث كثير منه ».

« وأما الكشف: فالمعروف عند المحققين، وأرباب القلوب من العلماء المهتدين، ولا يخالف في ذلك في ذلك: أن زيارة الأولياء والعلماء - رضي الله عنهم - مواصلة له صلى الله عليه وسلم ؛ إذ كل خير وبركة قلت أو جلت منه حصلت، وبطلعته ظهرت. وكيف لا ؛ وسائر العلماء والأولياء - رضي الله عنهم - صور تفصيله صلى الله عليه وسلم، وخلفاؤه ومظاهر تعيناته ؟!. فما منهم إلا وهو ساج في نوره، ومتمد من بحره على حسب مقامه، فهو الجامع لما افترق، والرسول على الإطلاق¹. قال الشيخ أبو الحسن علي بن وفا رضي الله عنه في صلاته: وسرك المنزه الساري في جزئيات العالم وكنياته، علوياته وسفلياته ؛ من جوهر وعرض، ووسائط، ومركبات وبسائط... إلى أن قال: وأرني سريان سره في الأكوان، ومعناه المشرق في مجاليه الحسان ».

« فعلى هذا: لا زائر ولا مزور إلا له ومنه صلى الله عليه وسلم ؛ إذ هو أول موجود أخرج من العدم، وهو الرابطة بين الحدوث والقدم، وأمن الخلقية، ومبدؤها على الحقيقة، كما روي في الحديث: أول ما خلق الله نوري، ومن نوري خلق كل شيء . وإذا كان - عليه الصلاة والسلام - أول نور بدأ ؛ كان أول نور تلقى من حضرة الوجود ، بل لا متعلق على الحقيقة إلا هو ، فهو بذرة الوجود، وأقرب موجود، ويعسوب الأرواح، كما روي في الحديث: أنا يعسوب الأرواح. فعنه امتد الوجود كله كما امتدت الشجرة عن البذرة، حتى كملت الموجودات الكليات، ثم خلق آدم عليه السلام وولده، والنور يمد الكل من الأصل الذي هو الروح الأعظم، وآدم الأكبر من نقطة أحمد [106] الظاهر بمحمد. وفي الحديث: كنت نبياً وآدم بين الماء والطين. وفي رواية: بين الروح والجسد² ».

« فبان أن نور الوجود وكماله، وخيره وجماله، في البواطن والظواهر ؛ إنما استمد ويستمد من نور ذاته الباطنة. فجميع الأولياء - بل وجميع الأنبياء - منسوبون إليه، ويستمدون منه، فلا ترى على التحقيق كرامة ولا آية ولا خرق عادة إلا وهي له صلى الله عليه وسلم، فهذا قد تحققة الصوفي من حيث كشف له من سره الأحمدى الممد في الذوات الكاملة كلها ؛ الماضية منها والآتية... ».

¹ بالله على هذه الأوصاف الكريمة، والعبارات المستقيمة . نسخة (ب) .

² انظر الحديث عن الترمذي (3609) عن أبي هريرة، رضي الله عنه وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث أبي هريرة لا يعرف إلا من هذا الوجه، وفي الباب عن ميسرة الفجر .

« وبالجملة: قد اتفقت كلمة أولياء الله، والعلماء بالله: على أن المدد العلمي والعلمي كله منه صلى عليه وسلم؛ فهو الرسول المطلق، وكل من تقدم من الأنبياء والرسول قبله؛ فعلى حسب النيابة عنه¹، فكانت قبل بعثته ووجود شخصه نبوة، وبعده: ولاية. فهو الظاهر بهم، والباطن فيهم، وهو الأول والآخر، والظاهر والباطن. قال صلى الله عليه وسلم: نحن الآخرون السابقون². ولهذا كانت الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - نسخة من كلاً³ آدم ومحمد على الكمال، والعارفون الوارثون نسخة من آدم وباطن محمد على أئمة مثل، والمؤمنون نسخة من آدم وظاهر محمد ».

« وعلى هذا يحمل ما روي في الحديث: علماء أممي كأنبياء بني إسرائيل. وقد ذكر بإسقاط الكاف. وحديث الأمثال مشهور؛ وهو: إني لو شئت أخبرتكم بأمثال الأنبياء من أممي إلى آخرهم. ثم قال: أبو بكر مثل إبراهيم، وعمر مثل نوح. إلى غير ذلك ».

« ومن أوجه التشبيه بالأنبياء عليهم السلام: أن سائر علماء الأمم السالفة لا تستمد منه صلى الله عليه وسلم إلا بواسطة أنبيائها، وليس كذلك علماء هذه الأمة المشرفة؛ فهي تستمد منه، وتتلقى عنه بغير واسطة كما تتلقى منه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام منه بغير واسطة؛ فشابهت العلماء الأنبياء من هذا الوجه... والله أعلم. والحق: إنه لا يعلم حقيقة غير ربه. وقد روي في الحديث: يا أبا بكر؛ والذي بعثني بالحق لم يعلمني حقيقة غير ربي! ».

[كل خير في الكون إنما هو بواسطة ﷺ]:

« وبالجملة: فهو صلى الله عليه وسلم إكسير السعادة؛ فكل سعيد في الكون، فسعادته بواسطة بركاته عليه الصلاة والسلام، وقرب منزلته من مولاه على حسب استمداده منه. فمن حصل له شرب من ذلك؛ ليس إلا بمدد باطن كل على حسب مقامه المقدر له أزلاً في سابق علمه على ترتيب مشيئته وتخصيصه، وأما من قصر علمه، ووقف مع حسه؛ إذ لا فؤاد له لغيره؛ فتضرب له الأمثال: ﴿ذلك﴾ 107، الأمثال فصرها للناس. [العنكبوت: 43]. فالسر الأحمدى الساري في الوجود، والمدد لكل موجود؛ كالبحر المحسوس المنبسط على وجه الأرض وامتدت منه جداول وأنهار، وانتشرت في أقاليم الأرض وسائر الأقطار، فكل مدة انبسطت منه حيثما كانت؛ فهي عينه باعتبار ذاته، وغيره باعتبار تعيينه. فافهم ».

¹ وإلى هذا أشار ابن الفارض في قوله:

واني وإن كنت ابن آدم صورة

فلي فيه معنى شاهد بأبوتي

نسخة (ب).

² رواه البخاري في صحيحه (236) ومواضع أخرى، وسلم (855) والإمام أحمد (7353) وغيرهم عن أبي هريرة، رضي الله عنه.

³ كذا في التصحيح في حاشية الكتاب، وفي المتن: كتاب.

« ولك أن تقول: الأنوار الظاهرة على أولياء الله إنما هي من إشراق أنوار النبوة عليهم ؛ فمثل الحقيقة الحميدة كالشمس، وقلوب الأولياء كالآقمار، وإنما ظهر القمر وأضاء لظهور نور الشمس فيه، ومقابله إياها . فإذا: الشمس مستمرة الوجود، مضية نهارا وليلا، لظهور نورها في القمر الممد منها، فلا غروب لها في وقت ما . فافهم !» .

« فعلى هذا: يجب دوام أنوار الأولياء لدوام ظهور أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم، فهو الظاهر فيهم، والباطن فيهم . وإن شئت قلت: أرواح أمته صلى الله عليه وسلم متعلقة بروحه صلى الله عليه وسلم، وروحه واسطة بين الحدوث والقدم، كما تقدم، فالرابط باطنا: سره الحسن . وظاهرا: أتباعه على أهدى سنن ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ﴾ . [آل عمران: 31] . فلا دخول لأحد إلا من بابه، ولا وصول إلا به وعلى يديه . إنما حرموا الوصول ؛ لتضييعهم الأصول . فبقدر وجهة العبد وقربه، ومحاذاته بهويته وسره ؛ ينجذب لخصرة ربه بواسطة صلى الله عليه وسلم بالنجذاب الحديد بالمغناطيس، ويجري عليه حكم الواسطة الرابطة بين الواسطة والموسوط . فالمغناطيس يجذب الحديد إلى نفسه ؛ لجنسية روحانية بينهما، فيكسوه حلة خاصيته بحيث يجذب حديدية يأتى منها جذب حديدية أخرى » .

« ولا شك أن الخاصية المغناطيسية في الحديد ليست التي للمغناطيس، وإن وجدت منه ظاهرا ؛ فهي تقول بلسان الحال: أنا صفة المغناطيس . فكذا روح المظهر النبوي بالنسبة إلى الحضرة الإلهية ؛ كالحديدية الأولى بالنسبة إلى المغناطيس، جذبه الذات الأقدس إليه بخاصية الحبة الأزلية أولا بلا واسطة، ثم إن أرواح أمته بواسطة روحه صلى الله عليه وسلم روحا فردا متعلقا به كالحديدية المتعلق بعضها ببعض، وكل حديدية ظهر فيها خاصية المغناطيس كأنها المغناطيس وإن تغاير الجوهران، قتبته لهذا فهو مما يقصد هنا » .

« وقد أشار صلى الله عليه وسلم لهذه الحالة بقوله: فمن رآني فقد رأى الحق⁽¹⁾ . وقد ظهر هذا على بعضهم حالا [108] أو مقالا، ويكون تصرُّحا أو تلويحا، فيما تكلم به بعض أمته بكلام رباني أو نبوي على طريق الحكاية ؛ لا يتوجه عليه إنكار، وليسلم إلى أهله . وإلا فهو جنائية والتسليم ولاية . والتصديق عناية » .

« وأما من قصر علمه، وكل فهمه، ووقف خلف الظلال لعقله بالعقل، وتقيده بظواهر النقل ؛ فقد تخلف عن مشهده خلف شاهده، قائما بحسه في محراب وجوده، فحسبه من زيارته ؛ حصول الأجر، وموعظة القبر، فنفعه حاصل، وخيره واصل، وقد تقدم دليله، وسبق تعليله ﴿ قل كل يعمل على شاكلته ﴾ . [الإسراء: 8] ، ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ . [الإسراء: 36] . ومن زاد مع قصر الباع وضيق المتسع ؛ ضل في الأوهام، وصدق عليه قوله تعالى: ﴿ بل كنزبوا عما لم يحيطوا بعلمه ﴾ . [يونس: 39] . وأما من فني في التوحيد، وحصل له الجمع التام، وكان فرداني الصفات، وحداني الأفعال، دائم الشهود، واتحد عنده الشاهد والمشهود ؛ فقد استراح وأراح، وطلع فجره ولاج، فذهبت عنه علل التقييد، وأوجال التوحيد . قد استوى فرقه وجمعه، وإثباته ومحوه، وبعده وقربه ؛ فهو إن فعل ؛ فبالله، وإن قال ؛ فمن الله، وإن جلس ؛ فمع الله،

⁽¹⁾ رواه البخاري (6595)، (6596) عن أبي قتادة وأبي سعيد، ومسلم (2267) عن أبي قتادة كذلك.

وإن ذهب ؛ فإلى الله . وحيث نظر ؛ رأى الله . قد اتحد مزاره ، وأحاطت به أنواره ، فهذا مقام تقصّر عنه العبارة ، ولا تلحقه الإشارة إلا إيماء إشارة العارف للعارف ؛ إذ لا يفهم عنك إلا من أشرق فيه ما أشرق فيك ، فليترك لأهله ، ويقبض العنان عن الخوض فيه ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي ... ﴾ . الآية . [الكهف: 10] . والسلام .

[معنى : إذا تناهت عقول العقلاء في التوحيد؛ تناهت إلى حيرة ، وهل هو حديث:]

وسئل - رضي الله عنه - عن معنى ما زعم السائل أنه حديث ؛ وهو: « انتهى عقل العقلاء إلى الحيرة » . والذي نعرفه من كلام الشيخ أبي بكر بن هوارى البطائحي - رضي الله عنه: « إذا تناهت عقول العقلاء في التوحيد ؛ تناهت إلى الحيرة » . ذكره صاحب "الروض الناضر، في مناقب الشيخ عبد القادر" رضي الله عنه .

فأجاب بقوله: « الحيرة والتحير لغة: الهيمان من تفرق النظر في شيء وامتناعه بحيث لا يجد له سبيلا، وما يقضي به المقام التوحيدي هو: هيمان ينزل بالناظر لعجزه عن معرفة كنه الجلال، ونعوت الكمال ؛ فلا يجد لإدراك الكنه سبيلا ؛ لامتناع إدراك الحقيقة على الصحيح، وامتناع الإحاطة بها . قال تعالى: ﴿ ولا يحيطون به علما ﴾ . [طه: 110] . والناس في مواردهم على حسب مشاربهم مواجد مختلفات، وفي توحيدهم معارج متعددة: إيماني وبرهاني وإحساني، وعلى ترتيب العوالم الثلاثة: فعلا وصفة وذاتا . فمشرب العبد على حسب وسعه وسلامة ذهنه كما سبق في العلم الأزلي، عامة وخاصة، وخاصة الخاصة، [109] ﴿ قد علم كل أناس مشربهم ﴾ . [البقرة: 60] ، ﴿ كلا، له من ولا وهو لا من عطاء ربك ﴾ . [الإسراء: 20] . » .

« فالعامة وقفوا مع الدليل خلف الباب ؛ فأعطوا نصيبهم من وراء حجاب . فحيرتهم: عجزهم عن الإحاطة بالمنوعة شرعا، إذ العقول معقولة مهما رامت أو طلبت ما ليس لها طلبه ؛ زجرها زاجر الشرع، وأكتنفها وارد المنع ؛ فرجعت القهقرا، ونكصت إلى ورا ؛ فانحطت عن مدارك الوصول، فهي مترددة بين الرد والقبول، متفاوتة الفقد والحصول، فحظها ونصيبها من ربها:

قف بالديسار فهذه آثارهم	وابسك الأحبة حسرة وتشوقا
كم قد وقفت بربعها مستخبرا	عن أهلها أو داعيا أو مشفقا
فأجانبني داعي الغرام تحرقا	فارقت من تهوى فعز الملتقى

« وتوحيد الخاصة: يقين في القلب عن علم ضروري، يرد عن مكاشفات، ولها ثمرات ومنازلات تدرك بالتحلي والمصافاة، فحيرتهم من بساط مقامهم، منازلة هيمان ينزل عن بديهة، يرددهم بين اليأس والطمع في الوصول إلى مطلوبهم . وكمال مرغوبهم:

ويطمعني فيه عذوبة وصله	وتقطعني عنه سيوف قواطع
------------------------	------------------------

وأعلم أن النجم دون وصاله

ولكن لي قلبا دهته المطامع

« لا يطعمهم الوصل فيدلجون، ولا يؤسهم عن الطلب فيستريحون. قد كشف لهم تعالى عن أوصاف جماله، ونعوت كماله ؛ فهم سكارى متحIRON، ما بين طيش وعيش ولون. فإن تجلى لهم؛ طاشوا، وإن حجبهم؛ عاشوا. قد أخذهم عنهم ؛ فهم بلاهم. فأفناهم عنهم به له فيه ؛ فهمهم، وأشهدهم منه إليه عليه؛ فأحياهم. قد نظروا به إليه ؛ فتحققوا أن لا دليل عليه تعالى سواه. وعرفوا أن لا وصول لشيء من معارفهم، إلا بتأييد وتخصيص من موجدهم:

تحيرتُ فيك فخذ سيدي
ورُمتُ الوصل فلم أهد

دليلا لمن قد تحير فيك
وأنت الدليل لمن يربحيك

« وتوحيد خاصة الخاصة: عن مشاهدة وجدان منحوا حق اليقين، وأعلى مراتب العارفين، فحيرتهم كما يليق بهم، وعلى قدر مواجهتهم . هو: هيمان من تحقيق نظرهم في مشاهدة كمال محبوبهم، كما يتحير البصر من مشاهدة نور الشمس تقريبا، وهذه الحيرة هي من مصادمات الحب، ومواجد القرب، يتوالى شربهم عليهم ؛ فهم في حضرة الجمع قاطنون، وبه إليه ناظرون، وبه فيه ذاهبون. قد غابوا عن التوحيد في التوحيد بالتوحيد ؛ [110] لاستهلاكهم في مشاهدتهم، وبقاتهم بمحبتهم على ساق التجريد، وقدم التفريد. قد ألههم الله لحضرته، وحلاهم بمعرفته، وأقامهم مقام قربه ومشاهدته، تحفهم أحوال سنية، وآداب سميّة ؛ فعندها يعترفون أنهم عن مداركها قاصرون، فيتحقق العبد أنه - وإن بلغ أقصى الغايات، وأنهى المنازل - فهو عن ذروة أعلاها، وغاية أقصاها ؛ منحط نازل. لأن جميع الطاعات، وأنواع القربات، في مقابلة حقوق الهيبة جنائيات، وكل أنواع المعارف الحاصلة للخلق، في مقابلة كبريائه وعظيم جلاله ؛ نقص وتقصير، ومنه منه تعالى وفضل، وبالنسبة لكماله وعلو جلاله قصور وجهل. فالعبد في أي مقام كان من المقامات - وإن كان عاليا جدا - إذا قوبل بجلاله صار عين التقصير ﴿ ما قدرنا الله حق قدره ﴾. [الأنعام: 91]:

ولما تجلى من أحب تكّرما
تعرف لي حتى تيقنت أنني
وما هو في وصلي بمتصل ولا
وما قدر مثلي أن يحيط بقدره
أشاهده في صفو سري فأجتلي

وأشهدني ذاك الجمال المعظما
أراه بعيني جهرة لا توهما
بمنفصل عني وحاشاه منهما
فأين الثرا من رفعة البدر أتما
جمالا تعالى عزه أن يُقسما

« فتوحيدهم هو التوحيد الذاتي ؛ انكشفت لهم أسرار الذات، ومعاني الصفات، حيث كانت معراجا لهم بقدر ما تسعه عقولهم، وتحمله أرواحهم ؛ رحمة من الله تعالى بهم ».

[مراتب أسرار أهل توحيد خاصة الخاصة]:

« وهم في نيل هذه الأسرار على مراتب: منهم من تنكشف له جملة، ومنهم من تنكشف له تفصيلا، ومنهم جملة وتفصيلا ؛ وهم الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام. وأعظمهم كشفاً، وأعلاهم رتبة، وأوسعهم معرفة: سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم. فكانت هذه الأسرار التوحيدية، والأنوار الغيبية، قبل بعثه صلى الله عليه وسلم مجرا طامسا ، وسما عابسا ، فبنوره ظهرت ، وبسره أشرقت ، صلى الله عليه وسلم، فجميع الحقائق ارتقت وتجلت في باطنه حتى صار قلبه معدنا لها، وباطنه مرساها، فقلبه صلى الله عليه وسلم معدن الحقائق والأسرار، وباطنه مهبط العلوم والأنوار، خص بذلك صلى الله عليه وسلم لاتساعه ؛ فما وسعه لا يسعه غيره ».

[جميع الأرواح إنما تتلقى من روحه ﷺ]:

« فأرواح العلماء، وقلوب العارفين، وسائر النبين والمرسلين، وعباد الله الصالحين ؛ تتلقى من روحه صلى الله عليه وسلم العلم والحكمة والمعارف الربانية، والأسرار الملكوتية، فكل علم وحكمة نقطة من مجره صلى الله [111] عليه وسلم، فكانت حيرته صلى الله عليه وسلم على حسب معرفته، وكما يليق بمقامه وعلو منزلته، وحقيقة ذلك لم يدركها أحد يفهمه ﴿ ولا يخطون بشي من علمه إلا بما شاء ﴾. [البقرة: 255]. الله من ظواهر الأمور دون بواطنها، وجليلها دون خفيها، فالفهم كلت، والعقول وقفت، وتضاءلت عن إدراك خفي سره، والوقوف على حقيقة أمره، وما يعلم ذلك إلا الذي خصه به سبحانه:

فهو الحبيب الذي حلت مواهبه	على الدوام فلا تحفى بواديه
أفاض من عرفات الفضل بادية	من الجمال فكل تائه فيه
وأسبل الستر كي يبقى الحب له	ولو تكاشف مات الكل في التيه
قد طاب فيه لقلب الصب قتله	وليد فيه غرام ما يلاقيه
ألقى شواهد في قلب شاهده	وأين شاهده مهما يحاكيه؟!
هذا الجمال الذي في حسنه ذهبوا	أهو تجلسى به أم هي تجلسى به

« فهذا الرسول الكريم بعثه الله دليلا عليه، وعرف الخلق الطريق إليه، وردهم إلى بابه الكريم، ونهجهم الصراط المستقيم ؛ فدل على الله بأقواله وأفعاله، وأبقت الأرواح إلى ملاحظة جلاله وجماله، فلم يخرق حجاب العظمة والوقار، ورفع عن بصائر العارفين حجب الأغيار، وظلم سحائب الآثار، بحجر العقول عن النظر في ماهية الذات وحقائق الصفات، وعقلها بعقال شرعه المستقيم ؛ فأودع الله سبحانه نيته هذا السر العظيم، ليكون رحمة ونعمة للوجود، وحياة للأرواح، حيث حجبا عما فيه استهلاكها وفناؤها ؛ إذ لا قوة لها على

كشف الحقيقة، ولو كشف لها عن ذلك في هذه الدار ؛ لتفرقت الموجودات، وتمزقت وتركزت كما تركك الجبل عند التجلي:

فلا يحيط به عقل فيدركه جيل المهيمن عن إدراك مفتقر
ناهت عقول ذوي الأبواب فيه وقد كلت وضلت مجاري العقل والفكر

« وكما قصرت العقول عن كنه جلاله وجماله وكماله - ولو بلغت الغاية القصوى في الرجحان - قصرت الأسنة عن وصف ذلك الجلال والكمال، ولو كانت أسنة العالم كله كلسان حسان وسحبان. وحسبك أن أرحح الناس عقلا، وأعظمهم علما، وأبلغهم في الفصاحة والبلاغة، وأحرزهم للمنزلة العظمى: من أوتي جوامع الكلم، وخص ببدايع الحكم صلى الله عليه وسلم قال مفصحا عن حق المقام، منها لذوي النهى والأحكام: اللهم [112] لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك⁽¹⁾. عليه من ربنا أزكى صلاة وأطيب سلام».

[الفرق بين الإيمان والإسلام، ومعنى الجبروت عند الصوفية]:

وسئل - رضي الله عنه - عن مسألتين قال فيهما السائل: «تخير فهمنا حين وجدنا في بعض التأليف: من قال: الإيمان والإسلام مخلوقان؛ فقد كفر. ومن قال: غير مخلوقين؛ فقد كفر حتى يفرق بينهما، ويعرف الحادث من القديم. فالقديم: إيمان المولى وإسلامه؛ وهو قوله تعالى ﴿السلام للمؤمن﴾. [الحشر: 23] وهما اسمان من أسمائه تعالى. وأيضا: ما المراد عند المتصوفة بالجبروت؛ فقد سئل عنه القطب سيدي محمد ابن سليمان الجزولي فقال: ما يدرك منه طرف بالبصر، وطرف بالبصيرة. فقد صعب علينا فهم ذلك؟!». «

فأجاب: «ما قاله القائل في الإيمان والإسلام ليس بمعروف، ولا في النصوص المعتمدة بمأثور، ولا وجه لما قاله في الإسلام؛ لأن لفظ السلام ليس مأخوذاً منه، فلا علاقة بينهما يترتب عليها ما ذكر».

«وأما الإيمان؛ فهو: التصديق. واسمه تعالى: المؤمن. معناه حاصل فيه؛ تصديقه تعالى بنفسه وكتبه ورساله، فيرجع إلى الكلام، وكلامه تعالى قديم؛ فعلى هذا يفصل ويفرق بين القديم والحديث إذا اقتضت الحال ذلك لذكر الإيمان في معرض الشمول لهما، والمجمل في محل يتعين فيه التفصيل؛ محض لا محالة».

«وأما الجبروت: فالكلام فيه متسع جدا، وقول الشيخ - رضي الله عنه - المذكور في السؤال: هو على رأي من يرى أنه واسطة بين الملك والملوكوت؛ كالفينة بين السماء والماء، وهو مسبوق بهذا القول؛ ينسب لأبي طالب والله أعلم».

¹ رواه من ضمن حديث الإمام مالك في الموطأ (499) والإمام مسلم (486)، وأبو داود (879) والترمذي (3493)، والنسائي (1130)، وابن ماجه (384) كلهم عن عائشة رضي الله عنها.

« وقول غيره: هو أعلى من الملكوت ؛ ولهذا سمي جبروتا ، مأخوذا من الجبر ؛ وهو الفهراني . أي: العباد مقهورون عن إدراك كنهه . فيكون على هذا كعلم الذات ، والملكوت كعلم الأسماء والصفات الدالة على الذات ، والملك علم فعله الظاهر الدال على ما سبق . ويقال: الإنسان روح ثم نفس ثم جسم ؛ فالروح: عالم الجبروت ، والنفس: عالم الملكوت ، والجسم: عالم الملك . فالروح الجبروتي: مظهر الذات ، والنفس الملكوتي: مظهر الصفات ، والجسم الملكي: مظهر الأفعال ، وعلى الأول - وهو: قول الشيخ - الملك: راجع إلى الأثر ، والملكوت: راجع إلى الذات ، والجبروت: راجع إلى الأسماء والصفات ، وهو متوسط بينهما . فيدرك بالبصر: الأثر الدال عليهما ، وبالبصيرة: المعاني الغيبية .»

« ووجه هذا القول: أن المذكور في القرآن هو: الملك والملكوت ؛ وهو: عالم الغيب والشهادة ، [113] لا غير ، فليس إلا اثنان ؛ فكان الثالث كالنتيجة يدرك بهما ، ويستفاد منهما ، وينشأ عنهما ، ويدل عليهما .»

« ويقال: الملك: ما ظهر . والملكوت: ما بطن . والجبروت: جامع لهما ؛ كالإنسان: ظاهره ملك ، وباطنه ملكوت ، وحيث جمع بينهما ؛ كان جبروتا ؛ فيدرك بالبصر والبصيرة . وبهذا كان أدل دليل على الله تعالى ﴿ وفي أنفسكم ﴾ ... الآية . [الذريات: 21] . ومن عرف نفسه ؛ عرف ربه . والظف من هذا: أن الله خلق آدم على صورته ... والكلام هنا يطول لا تحمله هذه الورقة . والسلام .»

[هل ولد الرسول صلى الله عليه وسلم من نطفة من مني ؟ !]

وسئل رضي عنه - عما قاله بعض الناس من أن: « من قال: خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم من نطفة من مني كُفِر . فقد كفر . إنما هو كعيسى وادم عليهما السلام ! . قال السائل: كيف يكفر قائل هذا ، وهل في ذلك نقص في جانبه صلى الله عليه وسلم ؟ !» .

فأجاب: « هذا قول لا يعبأ به ولا بقاتله ، ولا يلتفت إليه ، وما الكفر إلا فيما قاله ؛ لنفيه نسبه الشريف الثابت له بالعلم الضروري من ملته ، الواجب اعتقاده ؛ لتعين شخصه الشريف الذي لا يحصل الإيمان إلا بتعيينه ، وقد أجمع المسلمون على أنه: ابن عبد الله بن عبد المطلب حقيقة ، وتواتر ذلك عنه صلى الله عليه وسلم ، ولا يكون ابنه إلا إذا كان من نطفته . وفي قوله تعالى: ﴿ رسول من أنفسكم ﴾ . [التوبة: 128] دليل واضح على ذلك . ولا يلحق جانبه الكريم نقص بسبب ذلك ؛ بل هو كمال . قال الشيخ أبو القاسم السهيلي في "الروض الأثف": هو من نطفة كسائر البشر . وبهذا يظهر تخصيصه وتفضيله على غيره ؛ إذ هو من جنس البشر ، وأتى به توجيهها فيما فعلته الملائكة من شق صدره وتطهير قلبه الكريم صلى الله عليه وسلم . وقال الشيخ سيدي سعيد العقباتي: لما تكلم العلماء على الخلاف في طهارة المنى استثنى أسودهم النطفة التي صور منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فلا خلاف في طهارتها . والكلام هنا متسع جدا لو اتسع المكروب والسلام .»

[القضاء والقدر: هل هما مترادفان أو متباينان ؟!]:

وسئل رضي الله عنه عن القضاء والقدر: هل هما مترادفان أو متباينان؟.

فأجاب: « اختلف في معنى القضاء والقدر من حيث الترادف والتباين ؛ ف قيل: هما مترادفان بمعنى الإرادة. وقيل: بمعنى القدرة والإرادة. وقيل: مجموع القدرة والإرادة والعلم. وقيل: هما متباينان ؛ وهو قول الجمهور، فلكل واحد منهما معنى يخصه. وعليه مع كون أحدهما سابقاً على الآخر اختلف في السابق منهما ؛ ف قيل: القضاء سابق ؛ ومعناه: الإرادة الأزلية المتعلقة بالأشياء [114] على ما هي عليه فيما لا يزال. والقدر: إيجاد الله تعالى إياها على قدر مخصوص، وتقدير معين في ذواتها وأحوالها. ذكره السيد الشريف الجرجاني ونسبه للأشاعرة. وعلى هذا يرجع القدر إلى التعلق التجيزي، ويتجه عود الضمير عليه من خيره وشره في حديث جبريل عليه السلام⁽¹⁾. وقيل: القدر سابق، والقضاء متأخر. وعليه الأكثر. فالقدر يرجع إلى الإرادة، وأدعى بعضهم⁽²⁾ الإجماع عليه. وقيل: يرجع إلى القدرة والإرادة ». .

« والصحيح: أن القدر مجموع الثلاثة: القدرة والإرادة والعلم. قاله غير واحد، والقضاء: يرجع إلى الفصل. فعلى هذا: القدر يرجع بحسب القدرة إلى التعلق الصلاحي أزلاً، والقضاء إلى التعلق التجيزي». .

« وقال الشيخ السنوسي رضي الله عنه: تعلق إرادته تعالى وعلمه أزلاً بجميع الكائنات هو: القدر، وهو مما يجب الإيمان به. وإجراء الكائنات فيما لا يزال على وفق القدر: هو القضاء. فبان لك أن القضاء غير القدر، بل هو متأخر ناشيء عنه، وبه قال الإمام فخر الدين في تفسير قوله تعالى: ﴿ فتضامن سبع سموات ﴾ [فصلت: 12] فيرجع القضاء إلى الصفة الفعلية ». .

« وقال الفاضل الطيبي رحمه الله: كل ما هو كائن: مسطور في اللوح، فالقدر كالأساس، والقضاء كالبناء عليه. وعليه كلام الراغب ؛ فقال: القضاء أخص من القدر ؛ لأنه التقدير، والقضاء: الفصل والقطع. وذكر بعض العلماء أن القدر بمنزلة المعد للكيل، والقضاء بمنزلة الكيل. ولهذا قال أبو عبيدة لعمر رضي الله عنهما: أتفر من القضاء؟ قال: أفر من قضاء الله إلى قدره. منها على أن القدر ما لم يكن قضاء ؛ فمرجو أن يدفعه الله، فإذا قضي ؛ فلا مدفع له ». .هـ.

« قيل لبعضهم: ما حكم الله أزلاً، وما حكمه الآن، وما حكمه في المستقبل ؟. فقال: أما حكمه أزلاً: فتقدر مقادير الأشياء، ولا يقع الآن شيء إلا وقد قدر وقوعه في الأزل، في وقته الخاص، وصفته الخاصة، لا يتقدم شيء، ولا يتأخر، ولا يتبدل ولا يتغير. وأما حكمه الآن: فيقتضي ما قدره في أزله شيئاً بعد شيء ﴿

¹، حديث جبريل الشهير، وفيه من أركان الإيمان: ((أن تؤمن بالقدر خيره وشره)) . انظره في صحيح مسلم (8) عن ابن عمر رضي الله عنهما .

² هو ابن ناجي (حجربة).

كل يوم هو في شأن ﴿ [الرحمن: 29] أي: كل وقت هو تعالى ينفذ ما سبق به قدره، لا إله إلا هو العزيز الحكيم ١١. »

وأجوبة الشيخ - رضي الله عنه - كثيرة في فنون مختلفة، لو جمعناها لكنت كتابا مستقلا، وفي هذا القدر كفاية بحسب شرط الكتاب والزمن. المندرج بالفن المزعجة عن الوطر والوطن⁽¹⁾.

الفصل الحادي عشر

في جمل [115] من كلامه رضي الله عنه

قد وقع إلي جزء مما كتبه الفقيه المتصوف أبو العباس أحمد بن محمد الجزولي من كلامه الذي سمعته عنه في مجالسه، وها أنا أثبت من هذا الطرف طرفا، وأورد منه وسائط عقود تهدي إلى لبات المسامع والألباب طرفا. وهو الذي سمح الوقت بوجوده، وجاد بميسوره وموجوده، على أن مقبده قد تصرف، وعبر بحسب ما تعرف.

قال رضي الله عنه: « الأشياء كلها: ظاهرها الخلق وباطنها الحق ». قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد - رضي الله عنه²: « أي: من حيث التعريف، لا بالحلول والتكييف ». »

⁽¹⁾ وما حبذا أن يقوم باحث يجمع كلام هذا الإمام الجليل وترتيبه في أبواب وفصول بحسب السياق، ونشره في كتاب مستقبل، سواء أجوبته ورسائله، وأماله رضي الله عنه ونفعنا به. والمادة موجودة، خاصة في الكتب التي أفردت ترجمته، كهذا، و"ابتهاج القلوب" وكتب ابنائه وأخيه العارف.

⁽²⁾ يقصد عمه الشيخ عبد الرحمن بن محمد القاسمي الفهري رضي الله عنه.

«العبد المخلص لا يحظر له الخلق ببال». قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: «لعله يفتح اللام⁽¹⁾. وأما بالكسر؛ فهو: في الجاهدة. وهي لا تنافي للخطور». هـ. وقد يكون المراد به: الذي صار له الإخلاص ملكة ومقاما؛ لتحقيقه به.

«المعتدل الطباع لا يشهد إلا الله. العوالم أربعة: عالم الملك، وعالم الملكوت، وعالم الجبروت، وعالم العزة. فعالم الملك يدرك بالحس، وعالم الملكوت: يدرك بمبادئ العقل. وعالم الجبروت: يدرك بنهاية العقل. ولا مجال للعقل في عالم العزة».

«السر: عبارة عن المشاهدة. وهي: تسمية اصطلاحية. المشاهدة: لا يسعها التعبير، والعقل قاصر عن الإحاطة بها. وإذا كان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر؛ فجنة المعارف أولى وأحرى. المعارف لا تنأى. العبد مأمور بمجاهدة الهوى، ولولا الهوى لم تكن له مشيئة. وقيد النبي صلى الله عليه وسلم بالمتبع؛ لأن الهوى أمر لازم للبشر. قرب العبد من ربه على قدر بعده من طبعه. وقال أيضا: بعد العبد من ربه على قدر ميله إلى طبعه».

قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: «هذا صحيح في الجملة، والذي كان يقرره الشيخ رضي الله عنه أن من سيق إلى الله من طبعه؛ كان أقرب إلى الله من طبعه، ومن سيق بالبعد من طبعه؛ كان أقرب إلى الله من بعده من طبعه». هـ.

«الهمة على حسب الحال. من كانت حاله الرغبة؛ اكتسب المشابهات، ومن اكتسبها؛ اتسعت شهواته، لأن مكسب المال من الشبهة؛ تسلط عليه شهوة ينفي فيها تلك الشبهة. والمال إن كان من حق؛ خرج في حق. ليست الطريق بكثرة القيل والقال، ولا بكثرة الأعمال، وإنما هي بفراغ القلب مما سوى الرب. من أقطع القواطع: شغل القلب. كل باطن لم يشهد للظاهر؛ فهو باطل». [116].

قيل للشيخ رضي الله عنه: «ما معنى قولهم: الصوفي لا نية له؟». فقال: «لا يرى لنفسه عملا؛ فكيف ينوي في عمل غيره؟. لأنه غائب عن شهود الخلق بشهود الحق. وهذا وإن كان مقاما عاليا؛ فالكمال: هو الرجوع إلى الخلق بالحق حتى لا يحل بشيء من الشريعة».

«ما يكشف به الولي في هذه الدار من الجنة والنار أو غيرهما: فهو مثال، بخلاف النبي؛ فإنه يرى ذلك حقيقة. الصادق مع الله لا يجب أن يطلع عليه أحد. من لم يكف بنظر الله؛ فهو مخدوع. العارف: يكون الجمع في باطنه مشهودا، والفرق على لسانه موجودا. المشاهد للفعل غائب عن فعل نفسه، والمشاهد للصفات: غائب عن صفات نفسه. والمشاهد للذات: غائب عن ذاته. الناس يقولون: إن صاحب الوقت يتكلم بكل لسان. والمراد: يعطي كل ذي حق حقه: بلسان العامة للعامة، ولسان الخاصة للخاصة... وهكذا سائر تصرفاته».

⁽¹⁾ أي: في لفظ المخلص.

قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: «يعني: أن ما ذكره: هو الوصف اللازم له، وكونه يتكلم بالعربية والعجمية كرامة كشفية غير شرط، وقد تكون كما يذكر عن الشيخ أبي العباس المرسى، وأصله من السنة معلوم».

«جرت السبعة في كثير من الأمور: كالسماوات والأرضين، والأيام وأطوار الإنسان في أصل خلقه وتكوينه، وكأعضائه وورزقه؛ بدليل قوله تعالى: ﴿فليطز الإنسان إلى طعامه﴾... الآية. [عبس: 24]¹».

قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: «لم يتعرض للسري في ذلك العدد، وكان الشيخ يقول: لأنه المقام الجامع للأشفاع والأوتار...» هـ. يشير بذلك إلى ما ذكره في خواص الأعداد. قال في "رسائل إخوان الصفا": «السبعة أول عدد كامل؛ لأن الأعداد أزواج وأفراد، وأزواج أزواج، وأزواج أفراد، فأول الأفراد: ثلاثة، وثانيهما: خمسة، وأول الأزواج: اثنان، وثانيهما: أربعة، فالثلاثة والأربعة: سبعة، والخمسة والاثنتان: سبعة. وذلك أصل المخلوقات العلوية. والأربعة: زوج الزوج، والستة: زوج الفرد. فالسبعة جمعت الفرد والزوج على الكمال. وفي الثلاثة نوع من الجمع؛ فلذلك جرت أيضا كثيرا في أمور كثيرة. قال في الرسائل: الثلاثة أول الأفراد، وهي أول عدد جمع الفرد والزوج» هـ.

«من لم يجعل همه هما واحدا؛ أثرت فيه العوارض لا محالة. الدعاء يكون على امتثال الأمر، وإظهار الفاقة ظاهرا، والرضى والتسليم باطنا. إذا لاح نور الباطن؛ تلاشى نور الحس. كما أن ذكر اللسان يتلاشى عند ذكر [117] القلب. ذكر القلب: هو الحضور».

ذكر الشيخ - رضي الله عنه - أنه كان لا يحب أن يجيء إليه أرباب الدولة والجند، ويثقل عليه ذلك؛ فكان مرة في طريق مع رجل لم سمع، فرأى على بعد جماعة منهم على خيلهم؛ فقال للرجل الذي معه: «مل بنا إلى هذا الوادي حتى يحوز أولئك». ففعل. ثم قال له ذلك الرجل: «ناشدتك الله؛ هل يحظر عليك خاطر الظلماني أم لا؟». قال: «فقلت له: نعم». فقال لي: «فبم تدفعه؟». قلت له: «بالعلم». فقال لي: «فكذلك الورود: يكون ظاهرا وباطنا». قال: «ففتح علي في الحين؛ فكنت بعد ذلك لا أبالي. من غلبت روحانيته على جسمانيته؛ قرب من الملك. ومن غلبت جسمانيته على روحانيته؛ قرب من البهيمة».

سئل رضي الله عنه عن ممشي على الماء؛ فقال: «غلبت روحانيته على جسمانيته فصار الجسم لطيفا وخفيفا، والخفيف يطلب العلو».

وقيل له: «إن الصراط أرق من الشعر، وأحد من السيف؛ فكيف المرور عليه؟!». فقال: «إن الهواء الطيف مما ذكرت، وترى الطائر يقطعه بقدرة الله تعالى!». وذكر في أثناء ذلك أن الناس في الآخرة

¹ مل: الآيات.
² كذا في الأصل، وأظهر أنها: يجوز بالجيم: أي: يمر.

أجساد بأرواحهم كما أنهم في الدنيا أرواح بأجسادهم: « ألا ترى أن بعضهم تحرق له العادة في الدنيا ؛ فيكون فيها على حالة الآخرة ؛ فيمشي على الماء، ويطير في الهواء ؟! ».

« كل ما يشغل القلب ؛ فهو شغل ولو كان من واردات النور . سماع الحقائق من أهلها لمستحقها ؛ يورث النهوض . المشاهدة: أعلى الرتب . ليس فوق الصديقية إلا درجة النبوة . المال لا يُدَم لذاته، وإنما يُدَم لعوارضه . حب الشيء على قدر الحاجة إليه . لا عَجَب مع شهود المنة . الرضى: سرور القلب بمر القضاء ».

سئل رضي الله عنه عن قولهم: « العارف فوق ما يقول » . فقال: « لأنه يصل إلى حقيقة لا يقدر على التعبير عنها، وعلى الإحاطة بكنهها . العارف: لو حاول أن يحظر عليه السوى ؛ لم يقدر ».

وقيل له رضي الله عنه: « بماذا ينال الحب ؟! » . فقال: « الأكسائي له طريقان: الإحسان والجمال . وفي الحديث: جبلت القلوب على حب من أحسن إليها⁽¹⁾ . والجمال محبوب بالطبع، ولا إحسان كإحسان الله تعالى الذي أسبغ نعمه ظاهرة وباطنة، ولا جمال كجماله سبحانه ؛ إذ كل جمال فهو أثر لجماله، فلا جمال إلا لله سبحانه . فكل جمال ظهر ؛ فلما هو فرع عن جماله . فعليك بحب الأصل، ولا تلتفت للفرع ».

قيل له رضي الله عنه: « إن بعض الحين يصبحهم النحول، وبعضهم بضد ذلك » . فقال: [118] « الفريق الأول: من مشاهدة الجلال . والفريق الثاني: من مشاهدة الجمال . الأدمي كالمرأة: نوراني وظلماني، وبالظلمة تميزت فائدته - يعني: أنه روحاني جسماني - أول خاطر يحظر لك عند المهمات ؛ فهو ميزانك ».

ذكر عنده - رضي الله عنه - قول الجنيد رضي الله عنه: « وكان أمر الله قدرا مقدورا »، جوابا لمن قال له: « أيزني العارف ؟ »، وقول الشيخ ابن عطاء الله: « ليت شعري لو قيل له: أتعلق همه العارف بغير الله؛ نقال؛ لا! ».

فقال الشيخ رضي الله عنه: « انظر كيف جوزوا وقوع المعاصي الظاهرة، ولم يجوزوا وقوع العيوب الباطنة؛ لأن العارف محفوظ، والحفظ لا يقع معه ذنب في الباطن . لا كالعصمة التي هي للأنبياء عليهم الصلاة والسلام؛ فإنها لا يقع معها ظاهرا ولا باطنا . الفقر على بساط العلم غريب في الوجود ».

سئل رضي الله عنه عن وجه ذكر كل واحد من الخلفاء - رضي الله عنهم - بوصف خاص ؛ كما في حديث: « أنا مدينة العلم وعلي بابها »⁽²⁾.

¹ رواه البيهقي في "شعب الإيمان" من طريق ابن عطاء (466)، وعن ابن مسعود مرفوعاً (8983).
² رواه الحاكم في "المستدرک" (137:3) عن ابن عباس وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم في عدة مواضع وروايات مختلفة، والطبراني في "المعجم الكبير" (65:11) عن ابن عباس كذلك، والحافظ البغدادي، في "تاريخ بغداد" (172:7) عنه كذلك. وقد افرد طريقه شيخ جملة من شيوخنا الحافظ الشرف أحمد ابن الصديق الغماري في جزء خاص سماه: "البرهان الجلي في أن باب مدينة العلم علي" ملاه علما . وهو مطبوع متداول.

فقال : « هذا كالطباع الأربع ، وإنما يحكم على الإنسان بالغالب ، والخلفاء رضي الله عنهم لم يخل أحد منهم مما حكم به على الآخرين » .

وسئل - رضي الله عنه - عن قول القائل : « وكساني محبوبي ثوب الاتصال » . فقال : « المراد بالاتصال : دوام الحضور ، ورفع السُّور . المعرفة : شعور بالحق ، لا كشف عن الحقيقة ؛ لأنه لا يحاط بكنهه ولو في دار النعيم . رؤية الحق في الحشر ليست رؤية تعميم ، وإنما هي رؤية تجلّي فيها المعبودات ، وكل واحد هناك على قدر علمه في هذه الدار . قال تعالى : ﴿ يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ ﴾ . [الطارق : 9] الاتصال : هو الانفصال عن لوث الصلصال . المراد بالمعرفة : معرفة حق لا معرفة حقيقة » .

سئل - رضي الله عنه - عن قول من قال : « خصّصت بحرا وقت الأنبياء بساحله » . فقال : « الولي لما فاجأته الحقيقة ؛ لم يقدر على حملها ، ولم يثبت لها ؛ ففرق في بحرها ، وغاب عن كليته لضعفه ، وربما أخل ببعض الشرائع في غيبته . والأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - أقوياء ثابتون ؛ لا يُقدَّر على التعبير عما هم فيه وما حصل في مداركهم . ومع ذلك لم يشغلهم شيء عن التبليغ والتشريع - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين » .

« الخاطر الشيطاني والخطر النفساني مذمومان ؛ إلا أن الشيطاني : من خارج الدار . وخطوره في دائرة الإسلام - أي : في الذنوب الظاهرة - وأما النفساني ؛ فمن داخل الدار ، وخطوره في دائرة الإيمان ، وهو في العيوب الباطنة ؛ كالخسد والكبر [119] وحب الجاه . . . وجملة الأخلاق الذميمة . وارد الخوف والرجاء ، والقبض والبسط والهيبة والأنس ؛ وارد رباني ، إلا أنه حيث كان لصاحب مقام الإسلام ؛ سمي خوفاً ، وحيث كان لصاحب مقام الإيمان ؛ سمي قبضاً ، وحيث كان لمن فوق ذلك ؛ سمي هيبة . وكل واحد منها أقوى من الذي قبله ، وهي ومقابلاتها تابعة لشهود الجلال والجمال » . قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن : « شهود الفعل الذي هو أثر للجلال أو الجمال ؛ يكون عنه : الخوف والرجاء . وشهود الجلال والجمال ؛ يكون عنه : القبض والبسط ، والهيبة والأنس » .

« باطن العارف : نهار ، وباطن التالف : ليل . والسر في الساكن . وكما أن السحاب قد تعرض للشمس ؛ فكذلك الظلمة : قد تخطر للعارف ، ولكن لا تؤثر شيئاً ، لأن الساكن هو النور ، والظلمة عارض لا أثر له ، كما أن النور قد يخطر للتالف ؛ ولكن لا يثمر شيئاً ؛ لأن الساكن هو الظلمة ، وغيرها عارض . والعارض لا عبرة به ، وإنما يعتبر الساكن في القلب » .

« العقل : يكسر صنم الخيال ، والعبد آخر صنم يقطعه العقل . كل أحد على حسب شهوده ؛ العارف : لو أعطي ملك الدارين ؛ لم يرض دون الله شيء . النظر في المخصوص يقرر النور في القلب ، ويستجلب رحمة الله وخشيته . الرجل المخصوص : له نوران : نور جلب ، ونور دفع . قد يقصد الشيخ المريد كالأسد ، وقد يقصده المريد ، وقد يكون في ذلك أمر رباني لا من هذا ولا من هذا » .

« زيارة الحي لا تعدلها زيارة الميت ؛ لأن الحي كله غلّة . إن من الكلام ما يشبه أن يكون كالدواء ؛ لا

يصلح في الغالب إلا لذوي العلل، وأما صحيح البنية ؛ فلا. مدار كلام السلف وما دونوه: كله راجع إلى نتيجة واحدة: وهي: نفي الإثنية، وإثبات الواحد. من عرف الله ؛ لا يجب أن يُعرَف⁽¹⁾ .

« الولي: متجه إلى القبلة دائما ﴿ إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين ﴾. [الأنعام: 79]. الولي: لا تؤثر فيه العوارض، الولي لا يكون إلا على شكل أهل زمانه؛ الحية على صفة الأرض! ، وقياس المتأخرين على المتقدمين قياس فاسد ولو في القرب الذي يليه . الولي: لا يخطر عليه السوى . الولي: لا يملك شيئا ولا يملكه شيء إلا الله تعالى .»

« لا يخرج عن عوائده وما لوفاته إلا من قوي يقينه، ولا يقوى اليقين إلا بمخاطبة أهل اليقين. قل أن يسلم دين الرجل مع الانبساط. صاحب الأسماء إن لم يكن له كشف على علم الطبيعة ؛ فليس بكامل !» . قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: « بل يفسد أكثر مما يصلح [120] وكذا كان يقرر - رضي الله عنه - ولذا ينبغي مجانبة ذلك ؛ لأنه خطر » . هـ .

قيل له رضي الله عنه: « ما سبب الكسل وقلة النشاط للعبادة ؟ » . فقال: «إحدى ثلاث: أكل الحرام، وارتكاب ذنب، واشتغال القلب بالدنيا. العلوم خمسة: علم انفراد الله به، وعلم بشه في اللوح، وعلم خص به ملائكة، وعلم خص به أنبياء، وعلم خص به أولياءه. الروح: أصلها العلم، وكل ما عرض لها من الجهل ؛ فمن الطينة، فإذا صارت الروح حاكمة على الجسم ؛ عادت إلى أصلها. الولي الكامل: هو الذي تكون حالته في الدنيا مثل حالة أهل الجنة ؛ من خوف الأدب وغير ذلك. الحكمة في أهلها كامنة كحجر الزناد. الولي يتحدى بالكرامة، وليس ذلك لكل ولي. أول عقوبة تعجل لصاحب الذنب ؛ اسوداد القلب. لم يبق اليوم إلا التصرف بالضرورة، والأكل بالضرورة ؛ لقلبة الحرام. الحلال على عهد النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم: ما علم أصله وأصل أصله، وعلى عهد السلف الصالح: ما علم أصله. والحلال اليوم: ما جهل أصله. من كان ظاهره مستورا ؛ فقد أباح لك الشرع معاملته. ما ورد من التشابه في كتاب الله تعالى أو حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال مالك وجماعة: ظاهره غير مراد، وله في نفس الأمر معنى مراد، والله أعلم بما أراد. وذهب المتأخرون إلى التأويل » .

قال رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتُومُوا اللَّهَ لَكُم فُرْقَانًا ﴾. [الأنفال: 29] : « هو نور فارق يميز به الخاطئ. من ابتلي بالخلق وهو على صريح الحق ؛ أعين على ذلك. كل ذاكر مذكور به. السالك لا يشتغل بقط الحجر. لا تكاد الدالة تزايل المحبوب ؛ كأن يقسم على الله تعالى فيهره، ولا أسرع للإجابة منها. وهي مخصوصة لخصوص يستخرجها الحق تعالى منهم جبرا، وتعرف بالذوق لأهلها لا بالخبر، ولا سبيل إليها من غيرهم؛ لأنها منه سوء أدب. يصل العبد إلى حالة لا توصف بجلال ولا جمال. صاحب التمكين - وهو: الرجل الكامل - ليس هو مع الهيبة، ولا مع الأس. لا جلال ولا جمال » . قال شيخنا أبو

⁽¹⁾ اللفظة غير مشكولة في الأصل، وما شكلته هو الأظهر عندي، وفتح الباء أغمض !.

محمد عبد الرحمن: « يعني: لأن هذه الأحوال إنما تتعاور على الوجود، ومتى طاح الوجود في الشهود؛ أخذ عن ذلك وغيره ». هـ. هؤلاء الذين يتلذذون بالبلاء؛ شغلهم الأمل بالله عن الألم، وإلا؛ فالألم حاصل!.

قيل له رضي الله عنه: « إن القوم كانوا يتلذذون بالبلاء، وينقبضون لبسط النعم! ».

فقال: « إن القوم كانوا أقوياء؛ يفرحون بالبلاء من حيث إنه اختيار [121] الله تعالى وفيه رضاه، ورضاه تعالى أعظم النعم. وأيضاً: البلاء مقرون بالثواب، بخلاف النعمة؛ فإنما هي حظ عاجل يجب فيها الشكر، فإن من الله تعالى على العبد وخلص منه؛ بقيت مطالبة القيامة، وهي: الحساب والعقاب. العلوم التي يفتح بها على أهلها ليست من التفكير والتخمين؛ إذ هو نقص وشغل للعارف ».

فقيل له: « يا سيدي؛ أليس أن التفكير استمطار من الغيب؟! ».

فقال: « نعم؛ ولكن التكلف مذموم، وإن حصل بشبهة علم أو فهم؛ فهو محظوظ، وكل محظوظ محطوط. وهو نقص عند العارفين. حقيقة العارفين متحدة، والرتب مختلفة. علم الفقه مبنى على القواعد؛ ينشج له الصدر، ويزرع النور في القلب. بخلاف مجرد القول. كيف يطلب أو يستعان بغيره، وغيره لا يملك شيئاً؟! وما ذلك إلا غاية الحق والجهل ».

« القرآن أعظم الأبواب إلى الله تعالى، وأعظم الوسائل. إذا جرى بآية من كتاب الله تعالى، أو حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شاهداً على معنى؛ فهو له كالتاج. من عامل الحق بالحقيقة، والخلق بالشرعية؛ فهو صوفي. ومن عامل الحق والخلق بالشرعية؛ فهو سني. وفسر معاملة الحق بالشرعية: بالمعاملة على الأجور. ومن عامل الحق والخلق بالحقيقة؛ فهو زنديق ».

« مما يجب الإيمان به: أن الجنة حرام على كل أحد حتى يدخلها رسول الله صلى الله عليه وسلم. التصوف: هو القصد إلى الله بما يرضى من حيث يرضى. النفرة من غير الملايم للطبع؛ لازمة للبشر، وهو لا بأس به إذا لم يكن ركناً إليه. ومن طلب الخروج عن هذا؛ فقد طلب الحال. وهذا يوجد في صاحب الوقت بعينه؛ لأنه أرضي لا سماوي. فافهم، واحذر الإفراط والتفريط! ». قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: « يعني: إنه حاكم على الأحوال الباطنة، مقيم لرسم الظاهر؛ فهو أرضي ظاهراً، سماوي باطناً. لا أنه أرضي الهمة! ».

سئل - رضي الله عنه - عن الفرق بين الغضب لله والغضب للنفس. فقال: « الغضب لله: هو الغضب لنصرة الحق. والغضب للنفس: هو الغضب لتصرتها. إذا رأيت المريد يحن إلى السماع؛ فاعلم أن فيه بقية من البطالة. إن رخص لك في السماع؛ فلا تعمل عليه، وإن شدد لك فيه؛ فكذلك. وخذ من قوله صلى الله

عليه وسلم: استفت قلبك وإن أفنوك⁽¹⁾. فإن كان السماع يردك إلى الله تعالى؛ فلا بأس به. وإن كان يصدك عن الله، ويقوي مادة الهوى؛ فحرام⁽²⁾.

ذكر بين يديه - رضي الله عنه - اجتماع الفقراء بالليل، وذكرهم كلام [122] الشيخ الششتري وغيره على عادة أهل فاس؛ فقال رضي الله عنه: «الذي عندي في هذا الاجتماع بالليل في الديار: أنه من البطالة؛ إلا إذا كان المتسبب فيه رجلاً محباً يغلبه الشوق؛ فيجعل ذلك راحة لحاله. العارف لا يستند إلى شيء. وإن كان في ظاهره له معارف؛ ففي حال الرجاء فقط، وأما في حال الشدة ونزول المصائب؛ فإنه حينئذ ينكرها، ولا يلتفت إليها، اكفاء بالله تعالى الذي هو رب كل شيء ومالكة».

«كأنني أضحك من بعض الناس أراهم ينتسبون إلى هذه الطائفة، ثم إنهم يتدلون للظلمة ليقع لهم بذلك تحرير من الوظائف أو نحو ذلك. والذي أعرفه غير هذا: أن من كان واقفاً ببابه تعالى؛ يحتاج الناس إليه ولا يحتاج هو لأحد. لأن الغني في الحقيقة: هو الواقف بباب الله تعالى؛ ولو لم يملك شيئاً من الدنيا. والفقير: هو الشارد عن بابه تعالى؛ ولو ملك الدنيا كلها. فلا يكون التذلل إلا لله تعالى. الغني الوهاب. من كان مؤيداً بالله تعالى، محفوظاً بالنصرة منه؛ لا يذوق ألم البلاء. العارف: لو طرح في لظى؛ لم يتكرر صفوه. من نزل به أمر فاضطرب له؛ فهو دليل على عدم الصدق في دعواه. من انزعجت حبة الله في قلبه؛ لم يتبع عورات الناس. الزهد: عبارة عن برودة الدنيا من القلب حتى تصير كالميتة مرة واحدة لا عبرة بها، ولا يلتفت إليها؛ وذلك للباس من المنفع بها».

«الصفات الجامعة: سميت جامعة؛ لجمعها معاني سائر الصفات، وأيضاً: لجمعها بين النفي والإثبات. فيقال: تعاضل بكذا وتعاضل عن كذا. وقس عليه الصفة الذاتية للعبد: لا تدفعها العوارض؛ لأن الذاتي: أصل، والعارض: فرع. والأصل أثبت من الفرع، وأحق منه بموصوفه، كالفقر والغنى للعبد؛ فالفقر: أصل، والغنى: فرع. وذلك أن العبد: عدم محض لا وجود له من ذاته، إنما وجوده بموجد أوجده، فإذا كان العبد في وجوده مفقراً لموجد؛ فكيف يدعي الغنى بعارض خارج عن وجوده، وهو مفقود في وجود نفسه التي هي أقرب؟!».

«اليقين: عدم اضطراب القلب بحيث لا يعرض له شك ولا وهم، وهو على ثلاث مراتب: فما كان منه على طريق الخبر؛ سمي: علم اليقين. وما كان من الكشف والعيان؛ سمي: عين اليقين. وما كان من طريق الوجدان؛ سمي: حق اليقين. وصاحب هذه الحالة قد لا يشعر بنفسه، وقد يشعر؛ ولكنه يألف من الرجوع إلى السسوى⁽³⁾. والكامل: هو الذي يرجع إلى الخلق بالحق، وهو كمن يقرأ بالسبع ثم إنه يتنازل لتعليم الحروف [123] للصبيان وليس هو هناك. الصوفي: كالمصلي أو المعتكف، وذلك أن المصلي أو المعتكف ليس

⁽¹⁾ رواه الإمام أحمد من غير لفظة: ((وإن أفنوك)). (17543)، والدارمي (2438)، وأبو يعلى (1586) كلهم عن وابصة الأسدي رضي الله عنه.

⁽²⁾ السوى: مصطلح صوفي يراد به كل ما سوى الله تعالى.

هو مع عوائده ؛ أخذ عن المألوفات والمحجوبات . لا تستحسن غيره فتحجب عنه ، لأن ذلك الغير إنما ظهر به ومنه ، ولولا هو ؛ لم يظهر . الحقيقة : شهود أمره ، والشرعية : قيام بأمره .))

« اسم الجلالة : اسم جامع للذات والصفات والأفعال ؛ وهو صالح للعلق ، دال على الحق . فمن كان ذاكرة له - وهو مثبت لوجود نفسه ، مشاهد لفعله ، باق على حاله - لم يثبت له هذا الذكر ، وكل اسم يذكره العبد ولم يأخذ بشيء ؛ فما دل عليه الاسم أو بشيء من معنى الاسم ؛ لم تشرق فيه خاصية الاسم ، وكل اسم لأبد له من خاصية .))

قيل له رضي الله عنه : « ما الفرق بين المخلص (بالكسر) والمخلص (بالفتح) ؟ » .

فقال : « المخلص (بالكسر) : مشاهد لفعله . والمخلص (بالفتح) : مأخوذ عن فعله . وقت الصلاة حُبس ، والحبس لا يملك . المحروم : من تعود سماع الحقائق ولا يعمل بمقتضاها ؛ فيتخذها حرفة يتجمل بها في المجالس ؛ فلا يجيء منه شيء . وكثرة سماع الحقائق : تفسد القلب كما أن كثرة المياه تفسد الزرع ، وحق العبد إذا سمع حقيقة : عمل بمقتضاها ، وحينئذ يطلب غيرها . وأما كثرة الوضوء وقلة الصلاة ؛ فليس بشيء ! » .

قيل له رضي الله عنه : « كيف تقول : الله فاعل بذاته أو بقدرته ؟ » .

فقال : « تقول : فاعل بقدرته فرارا من مذهب المعطلة ، والفاعل على الحقيقة هو : الذات . السائر إلى الله تعالى لأبد له من التخلي عن عوائده ومألوفاته ، وقطع أسبابه ، وجميع ما يستند إليه ؛ حتى لا يبقى له التفات للغير ، فإن حصل تأييد الله له ونصرته إياه ، وأراد منه تعالى الرجوع للخلق ؛ أتاهم بوجه آخر غير الأول . الشمس لا تظهر بغيرها ، وإنما تظهر بنورها ، وبه أيضا احتجبت ؛ فلا تدرك ذاتها على ما هي عليه ، فاحتجابها بما به ظهورها . السماع بطبيعة النفس : حرام . وبطبيعة الروح : جائز . خالص التوحيد : هو التصوف . لا يقع الهوى إلا وافر العقل . صلاح العقل : فيما أهل له ؛ بأن يكون نظره للأشياء من جهة بواطنها وما احتوت عليه من المعاني . وفساده : في غير ما أهل له ؛ بأن يكون نظره قاصرا على ظواهر الأشياء ، لا يتعداها إلى ما احتوت عليه من المعاني والحكم التي يزداد بها نورا على نور » .

« الجولان في المحسوسات يسمى : تخيلا ، والجولان في المعقولات يسمى : تفكرا . فالتخيل : مذموم . والتفكر : محمود . من كان بكثر الجولان في المحسوسات [124] : كثر تخيله ، ومن كثر تفكيره ؛ كان قلبه كالبيت الذي فيه التصاویر ، وورد أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه تصاویر⁽¹⁾ . فإذا كانت الملائكة تتمتع من الدخول في البيت المحسوس لأجل التصاویر ؛ كانت تتمتع من القلب الذي فيه تصاویر التخيالات ! . والملائكة أهل رحمة الله ، وتخلفها الشياطين ؛ وهم أهل البعد والطرده من رحمة الله » .

⁽¹⁾ انظر معنى الحديث في البخاري (3054)، ومسلم (2106) عن أبي طلحة رضي الله عنه . بلفظ : ((لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة)) .

« عالم الخلق: عالم الأشباح، وهو عالم مركب يتحيز أو ينقسم، وينمو طوراً بعد طور إلى حد إرادة ياربه سبحانه. وعالم الأمر: عالم الأرواح، وهو عالم بسيط تخلق الروح فيه دفعة واحدة دون تدرج ونمو. والاول: ظلماني. والثاني: نوراني. وإنما ظهرت فائدة الروح بظهورها في العالم الجسماني؛ كالمرأة: حيث اتصلت بالظلمة أفادت النظر، وقبل ذلك لم تعد شيئاً. الروح من عالم الأمر؛ ملكية نورانية، مخلوقة دفعة واحدة، وإنما تكملت بظهورها في عالم الخلق؛ لأن التفاضل والأعمال إنما ظهرت في هذا العالم لتلبي الثواب الأخروي ».

« المجذوب السالك: أتم من السالك المجذوب. السالك لا يسلك إلا بال جذب، وأول جذبة للسالك: اليقظة؛ لأن الغفلة نوم، والنائم لا يشعر بشيء. المجذوب إذا أطلق: هو الغائب في شهود الذات. من عرف الله لا يجب أن يعرف. العارف: لا يختار على الله شيئاً. العزلة: هي الانفراد، وهي: حالة للقلب. وإلا؛ فقد يكون العبد معزلاً عن الخلق ببدنه وهو معهم بقلبه. والمعتبر: هو القلب. ومن كان منفرداً بقلبه؛ لا تضربه المخالطة. العارف: يرى سر الوجدانية في المطيع والعاصي كما يرى سر الوجدانية في النور والظلمة. العارف بالله شاهد حكمته وسره وجماله في كل شيء. لو أعطي العارف من العرش إلى الفرش؛ لاستحى وخاف أن يكون ذلك حظاً من الله تعالى، ولذلك كانوا يتلذذون بالبلاء؛ لأنه خارج عن الحظ ».

« التوحيد: ترك الاعتراض. الذكر: حرقة الفقير. أوقات الفقير. كلها مرفوضة إلا ما هو فيه. الولي يحبي ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأن الولاية توجب النصرة، فلا معنى لولي الله إلا الناصر لدين الله ». قال شيخنا أبو محمد عبد الرحمن: « كنا نسمع من الشيخ: من صح فقره إلى الله؛ صح غناه به. فالفقير إلى الله: هو الغني بالله ».

هذا ما تيسر كبه هنا مأخوذاً من الجزء الذي وجدته من كتاب الفاضل أبي العباس الجزولي - رحمه الله - واقتصرت على هذا القدر؛ ليناسب غط الكتاب، وما نقلته عن شيخنا أبي محمد عبد الرحمن بن محمد [125] الفاسي رضي الله عنه وجدته في طرر بخطه على الجزء المذكور. والله ولي التوفيق.

الفصل الثاني عشر في آخر أمره إلى وفاته رضي الله عنه

كان شأنه - رضي الله عنه - على ما تقدم ذكره، وكان قوي البدن، ومع ذلك لا يكاد يخلو في كل سنة من مرض يلزمه الفراش مدة، وكان غالب مرضه: الحمى.

إلى أن كان قبل وفاته بنحو عامين؛ لازمته أمراض تلزمه الفراش مدة، وبيل منها أخرى؛ فيخرج إلى

المسجد ويجلس للقراءة بين يديه. فقرأنا بين يديه ما تقدم ذكره في الفصل السادس إلى أن انتهينا في "الحكم" وشرحه كما تقدم إلى قوله: «عجب ربك من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل!» . وذلك عشية الأحد الحادي عشر من ربيع الأول سنة ثلاث عشرة وألف.

وهذا حديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده، والبخاري في صحيحه، وأبو داود في سننه من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ: «عجب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة في السلاسل»⁽¹⁾. ونزع به الشيخ تاج الدين رضي الله عنه مقتبساً منه. ومعنى عجب: عظم ذلك عنده وكبر لديه. وقيل: معناه: رضي وأثاب.

[الخلاف في يوم المولد الشريف]:

ووقفنا في القراءة هنالك مستقبلين الصنيع للمولد الشريف في تلك الليلة المقبلة، وفي غدها؛ وهو يوم اثني عشر من الشهر؛ على ما اشتهر بين الناس؛ وهو: قول ابن إسحاق أنه صلى الله عليه وسلم ولد في الثاني عشر من ربيع الأول؛ وفي ذلك أقوال:

قيل: في الثامن؛ وهو الذي اختاره أكثر أهل الحديث، وأجمع عليه أهل التاريخ أو كادوا يجمعون عليه. وقيل: لليلتين. وقيل: لعشر. وقيل: لثمان بقين منه. وقيل: اليوم غير معين.

والصحيح: أن الشهر: ربيع الأول. وقيل: محرم يوم عاشوراء. وقيل: صفر. وقيل: ربيع الثاني. وقيل: رجب. وقيل: رمضان... والاتفاق أنه يوم الاثنين، وصح به حديث مسلم.

[متى ولد صلى الله عليه وسلم ليلاً أو نهاراً؟]:

واختلف هل ولد صلى الله عليه وسلم ليلاً أو نهاراً؛ فقيل: ليلاً. واستدل القائلون به بما رواه ابن السكن من حديث عثمان بن أبي العاصي عن أمه فاطمة بنت عبد الله الثقفية من أنها: شهدت ولادة النبي صلى الله عليه وسلم ليلاً. قالت: «فما شيء أنظر إليه من البيت إلا نور، وإنني لأنظر إلى النجوم تدنوا حتى إنني لأقول: لنقعن علي». ويتصرح عائشة - رضي الله عنها - بذلك كما رواه الحاكم.

وقيل: ولد نهاراً. وهو الأصح؛ كما صرح به حديث مسلم وغيره. قال [126] الهيثمي: «بعيد الفجر كما في حديث؛ وإن كان فيه ضعف، فإن الضعيف في الفضائل والمناقب حجة اتفاقاً». هـ.

[شروط الأخذ بالحديث الضعيف]:

⁽¹⁾ انظر مسند الإمام أحمد (7953)، والبخاري (2848) وأبو داود في سننه (2677) كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وما قاله من الاحتجاج به في الفضائل والمناقب ؛ قاله كثير من العلماء ، وما قاله من كونه اتفاقا ؛ فيه نظر . فإن جماعة منهم : القاضي أبو بكر بن العربي منعوا الاحتجاج بالضعيف مطلقا . ثم العمل به عند القائل به في فضائل الأعمال ظاهر ؛ فإن الشارع رتب الأحكام للمكلف على ظنه بشروطه ، فلا مانع من كون الضعيف مما يرتب عليه نوع منها شرعا . فإن الضعيف مما يرجح طرف الحكم ؛ فيكون ظنا لا محالة يكفى به فيما لا يطلب فيه النظم القوي .

على أنهم اشترطوا فيه : أن لا يكون شديد الضعف ؛ فإنه حينئذ يضعف الظن الناشئ عنه عن الاعتبار . وأن يكون مندرجا تحت أصل عام يكون ذلك الأصل شاهدا له في الجملة ؛ فيكون ذلك الأمر مطلقا مستندا لذلك ، وإنما استند للضعيف في خصوص الصورة . قال ابن حجر : « فيخرج ما لا يكون له أصل أصلا » . وأن يكون العامل به لا يعتقد عند العمل به ثبوته ؛ لئلا ينسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يقله . فالاعتماد إنما هو على الأصل العام ، والضعيف كانه منبه على صورة خاصة . والله ذو الفضل العظيم .

وهذا في فضائل الأعمال كما رأيت ، وأما المناقب : فإنها بعد ذلك منها ؛ لأنها ترجع إلى الإخبار عن أمر واقع ، وإن طاقته ذلك الواقع كان صدقا ، وإلا ؛ فلا . لكن يمكن العمل فيها على شاكلة ما تقدم في الأعمال ؛ فيشترط فيها أن يكون من نسبت المنقبة له قد شهدت حاله له ، وثبت له ما يقتضي صلاحية تلك المنقبة ، فيعتمد على ما ثبت عاما لحاله ، ويسانئ في خصوص المنقبة بالضعيف ، ولأن اعتقاد الفضل لأهل الفضل شهر له الشرع في الجملة ، وهو من جملة الأعمال المرتب عليها الجزاء ، فلعل المنقبة المعينة كفضيلة العمل المعينة ؛ فيكفى فيها بما ذكر ، ويرجى الثواب عليها من فضل الله تعالى ، ولا يعتمد على الضعيف في الوقوع .

وببقى النظر في كون الميلاد الشريف ليلا أو نهارا مما يجري فيه ذلك . وأنت خير بما فيه . وغاية الأمر : أن الضعيف موافق لأحد طرفي التجويز العقلي ، ثم لا ينهض معنا له .

[ما لا ينبغي عليه شرع هل يستدل له بالقطع أم لا؟]

وقد اختلف فيما لا يطلب اعتقاده شرعا من الأمور التي ليست بعملية ؛ مثل : كون الأرضين سبعة : هل يكفى فيها بأخبار الآحاد أم لابد من القاطع ؟ . فذهب الإمام المازري ، والشيخ ابن عرفة إلى أنه يكفى فيها بجبر الآحاد . وذهب الشيخ عبد الحميد الصانع إلى طلب القاطع [127] . والظاهر أن ذلك بحسب الناظر ؛ فإن استشرفت نفسه إلى علم الأمر على ما هو عليه ؛ فلا بد له من دليل قاطع ، فإن العلم لا ينتج إلا القاطع . وإن لم تستشرف نفسه إلى العلم ، وقنعت بالظن أو الشك ؛ فكاه ما ينتج ما قنع به ، وعليه درج أكثر الناس ، وأما الشرع : فلا يطلب منه علما ولا ظنا . قال الهيثمي : « فمن أطلق أنه صلى الله عليه وسلم ولد ليلا ؛ أراد بالليل : ما قبل طلوع الشمس ، أو أراد : مجاز المجاورة » . هـ .

وقد اختلف فيما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس ؛ فأما الفلكيون فهو عندهم من الليل ولا إشكال . وأما

علماء الشرع: فالأكثر أنه من النهار . وقيل: إنه من الليل . وقيل: إنه ليس بليل ولا نهار .

وكان الشيخ أبو الحاسن - رضي الله عنه - يقول: « إن النبي صلى الله عليه وسلم ولد مقارنا للفجر » . فأما الدليل خاص ؛ لم نقف عليه أو الجمع بين الأدلة . وتوسط للتجوز أو الكشف والله أعلم . وهو على كل حال مناسب ؛ فإنه صلى الله عليه وسلم ماح لظلام الشرك ؛ فيكون ماحيا للظلام حسا ومعنى .

وكيف لا ؟ ! . وهو صلى الله عليه وسلم الفجر الأعظم ، ومن نوره تستمد أنوار العوالم بأسرها . وقد وصفه خالقه بأنه: سراج منير⁽¹⁾ . فهو الفجر الحقيقي صلى الله عليه وسلم .

وقد كنا يوما نتكلم في وقت ميلاده صلى الله عليه وسلم ، وذكرت القول بأنه كان في الليل . فاستعظم ذلك بعض الحاضرين ممن تقدم له ذوق ؛ وقال: « كيف يوجد النور الأعظم ، وتبقى من الظلام بقية ؟ » . فذكرت له القول بمقارنة الفجر ؛ فكان طلوعه وطلوع الفجر سواء . فكاد يطير سرورا به واستحسانا وطربا .

وكان الشيخ أبو الحاسن يرخص في السماع للمولد الشريف ؛ فيجتمع لذلك عنده خلق عظيم ، ويحضر أهل السماع الذين يحفظون مقطعات الشيخ أبي الحسن الششتري وما يجري مجراها ، ويحكمون صناعة تلحينها دون آلة ، ويحكمون طرق تلحين الميلاديات ؛ المعربة: الموزونة بأوزان الشعر العربي . وما يجري مجراه . والمالحنة: الموزونة على عروض البلد وغيره على العادة في ذلك بحضرة فاس . ويشرعون في ذلك بعد صلاة الصبح في أول وقتها ؛ فيبدؤون بالميلاديات ، فإذا قضا منها وطرا ؛ أخذوا في الششتريات وما يجري مجراها إلى قرب الزوال .

وكان يرى أنه أعظم أفراح المسلمين وأعيادهم التي للسماع فيها أصل في الشرع أصيل كما قرر في محله .

[أصل عمل المولد الشريف:]

وما جرى الرسم به في الآفاق من الاحتفال له منذ مئتين من السنين ، والحاقة بأعياد المسلمين ؛ مما تولى [12] العلماء - رضي الله عنهم - تهديد سبيله ، وتأيد دليله ، بما يشفي صدور قوم مومنين ، وتطمئن له قلوب الحين الموقنين .

وقد ذكره الشيخ سيدي الحاج ابن عاشر صيامه ، وواقفه الشيخ سيدي أبو عبد الله بن عباد ، وقصته معه في ذلك شهيرة .

قال الخطيب أبو عبد الله ابن مرزوق: « أول ملك قام بالمغرب بإقامة ليلة المولد الشريف: أبو يعقوب يوسف المجاهد المريني¹ ، وكان العزفي - رضي الله عنه - قد أقامه بسبته ، وبه وقع الاقتداء » . هـ . ومات أبو يعقوب سابع ذي القعدة عام ستة وسبعمائة .

¹ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ، وداعيا إلى الله وسراجا منيرا ﴾ . [الأحزاب: 45-46] .

وما ينج به في الفرج بالمولد الشريف: قوله تعالى: ﴿ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ﴾. [يونس: 58] وقد قال تعالى: ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾. [الأنبياء: 107] والفرج في كل أمر بحسبه؛ فيحمل هنا على المتعارف في الأعياد ونحوها، وقد دل حديث الجاريتين على أن العيد وقت فرج، وأن من الفرج ما كانتا تصنعانه.

[من عادات يوم المولد بفاس:]

وكان الشيخ أبو الحسن - رضي الله عنه - يطعم الناس في ذلك اليوم العصيدة من سميد القمح. توكل بالسمن والعسل وثرید الزرّمك بلحم الغنم. ومع كل قطعة منه صحن من عسل ليوكل به. وكثيرا ما يزداد مع ذلك الروز⁽²⁾ مطبوخا باللبن الحليب، مأكولا بالسمن والعسل، حتى يعم ذلك الناس، ويحضر خلق من المساكين لا يحصون؛ فيأكلون ويحملون ما أمكن. يصنع ذلك في اليوم الثاني عشر كما تقدم ذكره، وفي سابعه أيضا؛ وهو: اليوم الثامن عشر على ما جرت به العادة في فاس.

فإن كان ذلك بناء على مشهور مذهبنا المالكي أنه: يشترط في الاعتداد ليوم الولادة وابتداء العدد منه في الساج الذي هو يوم العقيقة: أن لا تكون الولادة متأخرة عن الفجر؛ كان أيضا بناء على أن المولد الشريف لم يكن بعد الفجر. ومفهوم قول الشيخ خليل: « وألغى يومها إن سبق بالفجر » . أن الولادة المقارنة للفجر كالسابقة عليه؛ لا يلغى يومها ولكن يعد به، ويحتاج إلى استظهار عليه، والظواهر على خلافه؛ فلو سبقها الفجر؛ لم يعد بذلك اليوم، وكان يوم العقيقة هو ثامن.

وكانت العادة بالقصر: أنهم يصنعون ذلك في ثامن المولد الشريف؛ وهو: اليوم التاسع عشر من الشهر، وكأنه أيضا باعتبار المشهور، بناء على أن المولد الشريف كان نهارا.

[مرض الشيخ الأخير:]

ولما كان يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الأول من السنة المؤرخة كما تقدم؛ صنع الشيخ ما جرت به العادة المقررة كما ذكر، ثم صلى الظهر في المسجد، ثم قام إلى مكانه المعتاد [129] لجلوسه في صدر الزاوية، تجاه الباب الذي في قبلتها، نافذا للمسجد. فجلس هنالك ومعه جماعة من أصحابه، واستمر إلى قرب العصر،

⁽¹⁾ بل هو الملك الموحدي عمر المرتضى الذي تأثر في عمله بأمر سبّة أبي القاسم العزفي. انظر تحقيق ديوان ابن الصباغ الجذامي ج 1، ص 46 (دراسة جامعية لنيل الدراسات العليا في الآداب) لخالتنا المذكورة نور الهدى الكائني حفظها الله.

⁽²⁾ الأرز.

واتفق أني جلست مع صاحبنا الأديب البليغ أبي عبد الله محمد بن أحمد المكلاتي - رحمه الله تعالى - في دهليز الدار ؛ وهو الذي يقال له في العرف: الأسطوان¹ . عند الباب الأخير القريب من المسجد، على خشبة معروضة هناك . وكنا تجاذب أطراف الأحاديث والأخبار، وتهادى طرف القصائد والأشعار . وإذا بالشيخ قد استقبلنا خارجا من المسجد بين القاضي أبي نصر عبد الوهاب ابن القاضي أبي محمد عبد الواحد الحميدي، والشيخ الصالح الحاج أبي سالم إبراهيم ابن قاسم الأندلسي يعينانه على المشي إلى الدار . فلما رأيناه ؛ قمنا لتلقاه، فسارا معه إلى الباب المفضي إلى داخل الدار، وقالوا لي: خذ بيدي الشيخ . ورجعا .

فدخلت معه، وتلقانا من حضر من أهل الدار، فدخلنا به إلى فراشه في الجانب الجوفي من بيته الكبير، المقابل للداخل من باب الدار، وإذا به قد عرته رعدة وسكرات يغيب بها عن حسه ثم يفيق، وحضر صلاة العصر ؛ فجلس جالسا، ثم استند في فراشه، ورأيت يده في أصابعه ؛ فقلت له: « يا سيدي ؛ لا تعب نفسك، فإن المرض مسقط للحرج بفضل الله ورحمته ! »، وحملني على ذلك: الإشفاق عليه، واختبار حاله . فلم يترك ذلك، ثم قال لي: يذكر كل يوم ألف مرة الحمد لله، وأستغفر الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله . ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة مرة . فقلت له: « هل أذكر أنا ذلك ؟ » . فقال لي: « أذكره: ذكره الشيخ أبو الحسن الشاذلي، وأنا أعطيتك إياه ! » .

وذكر شيخنا أبو العباس أنه: في اليوم الذي مات في الليلة بعده ؛ رآه أيضا سبيح: فقال له: « ما تذكر ؟ »، فقال له الشيخ: « الحمد لله، وأستغفر الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » . قال شيخنا أبو العباس: « فبجاءني أن ذلك مما كان يفعله صلى الله عليه وسلم عند وفاته من قوله: الحمد لله، واستغفر الله . يتأول القرآن: ﴿ فسبح بحمد ربك واستغفره ﴾ . [النصر: 3] . » .

وحديثي القاضي أبو نصر والحاج أبو سالم أن الشيخ كان جالسا حيث ذكرنا وهما معه ؛ فدخل رجل إلى المسجد من الباب المواجه له ؛ فقال الشيخ: « يا لطيف الطف بي ! » . ولم يزل يكرر ذلك حتى وصل إليه ذلك الرجل، وسلم عليه، وجلس إليه ؛ وقال له: « يا سيدي ؛ مرحبا بقاء الله تعالى » . ثم قام من حينه، وأتبعناه أعيننا، فلم ندر أين سار، وذهب بين سمع الأرض وبصرها . ولم نكن عرفناه قبل ذلك ولا رأيناه قط . وهو: رجل [130] طويل القامة، قمحي اللون، تعلوه صفرة نورية، عليه سيما الخير والصلاح، ثيابه في غاية النظافة ؛ وكانت من الصوف، عليه حائك، وعلى رأسه كرزية . . .²

قالا: « فبنفس ما غاب عنا ونحن متعجبون من أمره ؛ نظرنا إلى الشيخ ؛ فرأينا حاله حال من حدث له مرض . فقمنا معه إلى الدار كما رأيت، فكان ذلك أول مرضه، وكان الناس يعودونه ؛ فإذا وجد في نفسه

¹ عند فتح باب البيوت القديمة في فاس والمغرب عبر الضيف في دهليز إلى أن يصل لوسط الدار . وهو المسمى بالأسطوان . أو السطوان .
² الكرزية: الظاهر أنه: القبة؛ قبة صغيرة متصلة بالباب، معروفة في لباس المغاربة . والكرز: الخرج يوضع فيه القوت وغيره .

إفاقة: ذكر أصحابه وأوصاهم، ودلهم على الله، وحضهم على الوقوف ببابه، والعكوف على طاعته، وكذلك كان يوصينا .»

« وقال لنا مرة: عهد إلي المشايخ أن لا أمكث بفاس إلا خمسا وعشرين سنة ؛ وقد استوفيتها ! . وقال لنا: تجوز⁽¹⁾ عليكم حزة أو هزة. وأنتم اصبروا، والعاقبة خير إن شاء الله .»

وقلت له: « يا سيدي ؛ ادع الله لنا بأن لا تفارقنا بركك .» فقال: « البركة فيكم وفي ذريعتكم، وذرية ذريعتكم إن شاء الله، وقد كان الشيخ عبد الرحمن المجذوب - نفعتنا الله بركاته - يقول في دعائه لي: جعل الله منك الزرع والزريرة. الزرع: أنت، والزريرة: أولادك!!! .»

وجاءه في بعض ليالي مرضه بعض أصحابه ؛ وهو المرابط الخير الحاج أحمد البرهبي - رحمه الله - بشيء من ماء زمزم، وكان قد استصحبه معه من محله بمكة المشرفة، وكان قريب العهد بالقدوم من المشرق ؛ ففترناه إليه، وقلنا له: « يا سيدي ؛ هذا ماء زمزم، لعلك تشربه للشفاء، ففي علمكم ما ورد فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ! .» فشربه. فقلت له: « يا سيدي ؛ بأي نية شربته ؟ .» وأنا أطمع أن يقول لي: بنية الشفاء ؛ ليرتاح قلبي إلى ذلك. فقال لي: « بنية أن يوجهني إليه ! .» فقلت سرا: « لا حول ولا قوة إلا بالله؛ إنه ليس بحريص على صحبتنا، ولا بمختار للإقامة معنا .»

[ما ورد في ماء زمزم:]

والوارد في ماء زمزم أحاديث كثيرة: منها في "الجامع الصغير": « ماء زمزم لما شرب له »⁽²⁾. رواه ابن أبي شيبه وأحمد، وابن ماجه والبيهقي في "السنن" كلهم عن جابر رضي الله عنه. ورواه البيهقي في "الشعب" عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما. وفيه: « ماء زمزم لما شرب له ؛ فإن شربته تستشفي به ؛ شفاك الله، وإن شربته مستعيذا ؛ أعاذك الله، وإن شربته ليقطع ظمأك ؛ قطعه الله، وإن شربته لشبعك ؛ أشبعك الله »⁽³⁾. رواه الدارقطني والحاكم في "المستدرک" عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وفيه: « ماء زمزم لما شرب له ؛ من شربه لمرض ؛ شفاه الله، أو لجوع ؛ أشبعه الله، أو لحاجة؛ قضاه الله .» رواه [131] المستغفري في "الطب" عن جابر رضي الله عنه. وفي "الدرر المنتثرة": « ماء زمزم لما شرب له .» قال الزركشي: « رواه ابن ماجه من حديث جابر بسند جيد، والخطيب في تاريخه بسند صحيحه الدمياطي⁴ .» قال الأسيوطي: « وصححه - أيضا - النووي، وحسنه ابن حجر .»

¹ أي: تمر بكم.
² رواه الإمام أحمد في مسنده (14435)، وابن ماجه في سننه (3062) والحاكم في "المستدرک على الصحيحين" (1739) وغيرهم، كلهم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

³ أورده الدارقطني في سننه عن ابن عباس برقم (238).

⁴ ذمياط كجراال: بلد معروف، وذمياط بالمعجمة لغة في المهمله صح قاموس. نسخة (ب) .

وفي "اختصار الإحياء" للبلالي: « روى مسلم: ماء زمزم طعام طعم⁽¹⁾ . زاد الحافظ الطيالسي: وشفاء سقم، ولما شرب له⁽²⁾ . وصححه البيهقي في "شعب الإيمان"، وصححه ابن عيينة. نقله ابن الجوزي في كتاب "الأذكياء"، ووثق رجاله الحافظ الدمياطي، وصححه الحاكم؛ وقال: إن سلم من الجارود. وقد سلم ! ». ثم قال: « فلا عبرة بمن ضعفه. وأما حديث: الباذنجان لما أكل له. فوضعه الزنادقة ».

وأما نقل ماء زمزم إلى البلدان؛ ففي مناسك ابن معلى: « يجوز إخراج ماء زمزم وغيره من مياه الحرم، ونقله إلى جميع البلدان؛ لأن الماء يستخلف، بخلاف التراب والحجر »، ونحوه في مناسك الشيخ خليل رضي الله عنهم أجمعين.

وفي "المختصر": « وكثرة شرب ماء زمزم ونقله » . عطفنا على المندوبات. قال الشيخ ابن غازي: « قال قاسم بن أحمد الطرابلسي في مناسكه: يستحب أن يتزود منه إلى بلده؛ لما عند الترمذي عن عائشة - رضي الله عنها - أنها: كانت تحمل من ماء زمزم وتخبر أنه عليه الصلاة والسلام كان يحمله ».

وفي "الجامع الصغير": « كان صلى الله عليه وسلم يحمل ماء زمزم⁽³⁾ . وأخرجه الترمذي والحاكم عن عائشة رضي الله عنها. وفي "الجامع" أيضا: « كان صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يتحف الرجل بتحفة؛ سقاه من ماء زمزم⁽⁴⁾ » أخرجه في "الحلية" عن ابن عباس رضي الله عنهما؛ وهو ظاهر فيما بعد من يبر زمزم، وأعم من كونه في الحرم وفي خارجه، وفيه أصل للإتحاف به.

ولما احتضر الشيخ - رضي الله عنه - كان ولده شيخنا أبو العباس قريبا منه، فقال علي قصد التلقين: « لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم » . فقال له الشيخ: « أنت تعلمني يا أحمد؟ ! . متى غاب عني حتى أنساه، ومتى نسيت حتى أذكره؟ ! ».

وكان كثيرا ما يجري على لسانه في مرضه: « بسم الله تعالى » . ولم تقته صلاة في مدة مرضه فيما علمت ولم يسمع منه كلام بعد الشهادتين فيما علمت.

[وفاة الشيخ أبي المحاسن رضي الله عنه:]

وتوفي⁵ - رضي الله عنه - في آخر الثلث الأول من ليلة الأحد الثامن عشر من ربيع الأول سنة ثلاث عشرة وألف. فكان مدة مرضه بيوم ابتدائه: ستة أيام. ولما توفي - رضي الله عنه - دخل إليه جماعة من

¹ انظر صحيح مسلم برقم (2493) عن أبي ذر رضي الله عنه.
² أورده عبد الزاقي في "المصنف" من كلام كعب (9116)، و(9117) ومواضع أخر، وانظر "المعجم الصغير" (296) فقد أورده عن أبي ذر مرفوعا، وكذا رفعه البيهقي في "السنن" (9751) عن أبي ذر وعزاه لمسلم، ورفع كذلك في "الشعب" عنه (4130).
³ روى معناه أبو يعلى في مسنده (139:8) عن عائشة رضي الله عنها. ولم أقف عليه عند الترمذي ولا الحاكم.
⁴ رواه بلفظ قريب: أبو داود الطيالسي في مسنده (48:2) عن ابن عباس موقوفا.
⁵ انظر وفاة الشيخ أبي المحاسن وترحم عليه اللهم وارحمنا بعده يا أرحم الراحمين. نسخة (ب) .

خواص أصحابه، فأروه وتبركوا به، [132] وخرجوا، وبقي هنالك الشيخ أبو الحسن علي بن يوسف الأندلسي؛ المعروف بالبيطار، ومعه رجلان أو ثلاثة، أظن أن أحدهم: الشيخ الصالح الحاج أبو سالم إبراهيم بن قاسم الأندلسي. فنقلوه من فراشه الذي كان فيه في جوفي البيت إلى مكان هيؤوه له في صدر البيت، وما أنكروا من حاله شيئاً، وكأنه حي؛ لولا أنه لا يتحرك ولا يتنفس. وقضى الناس العجب مما عرفوا في وجهه من نضرة النعيم، مُسْفِرًا كأنه مبتسم مستبشر.

وغسل من الغد؛ غسله أبو الحسن البيطار ومن ذكر معه، وظهرت بين عينيه إلى أعلى جبهته غرة بيضاء تلوح مشرقة؛ شاهدها كل من حضر، وقضى الناس منها ومن حسننها العجب. وقد شاهدها والحمد لله.

قال بعض شيوخنا - فيما قرأته بخطه بعد وفاته - بعد أن حكى ذلك: «فرأينا أن الله تعالى أكرم به الغرة في الدنيا قبل القيامة!».

وصنع له مغسل ونعش جديدان على العادة بفاس، وحمل إلى جامع الأندلس، فصلى عليه هنالك بإثر صلاة الظهر في يوم الأحد المؤرخ: إمام المسجد الفقيه الخطيب أبو عبد الله محمد ابن الشيخ الإمام أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن جلال - رحمه الله - وحمل إلى تربته رضي الله عنه، وحضر الناس خاصة وعامة، بحيث لم يغب من بفاس - فيما يظن - إلا من حبسه العذر مع استقراخ الجهود ﴿ذلك يوم مجموع له الناس﴾ [هود: 103].

فدفن في قريب من الوسط، في الروضة المنسوبة له خارج باب الفتوح، تحت مصلى العيدين الجديد، من شماله الشرقي، وفي جهة القبلة من جميع ما هنالك من تراب الصالحين وروضاتهم، في ذلك السطح الذي فيه الشيخ أبو الحسن علي حماموش، والشيخ أبو الحسن علي الصنهاجي، والشيخ أبو عبد الله ابن بكار، والشيخ أبو النعيم رضوان، والشيخ أبو محمد الحسن الجزولي... وغيرهم رضي الله عن جميعهم، ونفعنا بركاتهم⁽¹⁾.

[مدفن الشيخ أبي الحسن وبناء ضريحه:]

وكانت الأرض التي دفن فيها مملوكة لرجل من أصحابه وجيرانه، فوهبها له في وباء سنة ست وألف. وهي أرض واسعة قية صلبة. لم يتقدم فيها دفن. فأمر الشيخ - رضي الله عنه - ببناء حائط دائر عليها؛ فبنى، وجعل لها بابان: أحدهما - وهو الأكبر - في الحائط الشمالي مما يلي المشرق والقبلة، والآخر في الحائط الجنوبي مما يلي الشمال. وطولها أكثر من عرضها بيسير، إلا أن عرضها في الشمال مما يلي الجوف نقص منه طرف مستطيل لسبب اقتضى ذلك. ودفن فيها كثير من أصحابه ممن توفى في الوباء [133] وبعده.

¹ أما الآن (عام 1423) فقد سقطت جل تلك الأضرحة وصارت مزابل، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وكان الشيخ - رضي الله عنه - قد عهد إلينا في مرضه أن لا نبني عليه في ذلك الوقت، وسكت عن غيره ؛ وكان وقت غلاء، فقال: « استحيوا من الله تعالى أن تنفقوا المال في البناء والمسلمون في الحاجة إليه للقوت وإمساك الرمح، وما تنفقونه في الطين ؛ أفقوه على المساكين ». ثم وقع التأويل فيما عهد به، ووقع الشروع في بناء قبة ضخمة البناء، رحبية الفناء، ليس في القباب الدائرة بالمدينة ما يساويها في ذلك ؛ فأسست ورفعت أركانها الأربعة، وصرف عنها القدرُ وجميع ما يحتاج إليه في بنائها حاضر، ورأينا أن ذلك بسبب مخالفة عهده رضي الله عنه.

فبقيت على ذلك إلى سنة إحدى وأربعين وألف ؛ فحرك الله تعالى لإتمامها قلب تلميذه وخاصة: الشيخ الفقيه العارف، البركة الظاهرة، والحجة الباهرة ؛ أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن معان⁽¹⁾ الأندلسي ؛ فنهض لها نهوض المأذون له، فتمت على أحسن وصف، وتروق العين بهجة، قد طلب سمكها السماك فاستوضح في العنان نهجه.

وإنما ذكرت مثل هذا مما يشاهده من بفاس، ولا يعرض فيه اشتباه ولا التباس، فيغني فيه العيان، عن الوصف والبيان ؛ رعيًا لمن بعدت داره، ولم يقع قط عليها إحصاءه، ففي المؤلف لهم من هو بهذه الحال، لم تكن له قط بها إقامة ولا إليها ارتحال، ويكفي أن الكتاب غيرها كان إهلاله، وطلوعه واستقلاله، بعد نحو ست وعشرين سنة من فراقها، والبعد في المدارات عن أفاقها، فإن كان في هذه المدة إليها وصول، وفي قراراتها حصول ؛ فإقامة ضيف، والمامة طيف، والخيرة فيما يختار، من يخلق ما يشاء ويختار⁽²⁾.

هذا ما فتح به في هذا الباب، وسهلت إليه الطرق والأسباب ؛ فيسر إirاده، وعرضت بحسب الإمكان جموعه وأفراده، مما كتبت أحفظ وأعي، أو من تعاليق هي في الوقت معي، وعسى ما بفاس أن يجتمع على الغرض به، وينشر ما طوى على الموارد من كبه، وما اشتمل عليه من تقايد يعتمد عليها، وأسانيد يستند في هذا القصد إليها ؛ فتغزر مادته. وتوضح للسالك جادته. وعسى أن يكون بذلك اعتناء، ممن هيئ له من نجباء الأبناء، فيستدركوا عليه ذبلا، وينالوا به في الفضائل نبلا، والله تعالى يمدهم بتوفيقه وإعائه، ويجعلهم من الحافظين لما يودعهم من أماته⁽³⁾.

وإذ انتهيت من هذا الباب إلى ما أردت، وأفضيت إلى الوجه الذي قصدت ؛ صرفت عناني، إلى [134] الباب الثاني، وبالله تعالى أستعين على ما أعاني، وأدرك ما أقصده من الآمال والأمانى.

⁽¹⁾ أبي: الشيخ محمد ابن عبد الله معن الأندلسي الشهير الذكر.

⁽²⁾ أنظر هذا الكلام وما مناسبه مع ما قبله، وأي ارتباط بينه وبين الكلام السابق ؟، تأملته فوجدت من قوله: ففي المؤلف، إلى قوله: ويختار. لا تعلق له بما قبله، ولا ارتباط له به أصلا! . اهـ. بل فيه ارتباط واضح؛ وذلك جواب عن إشكال واعتراض برد عليه. فيقال: ما فائدة وصف ما ذكر وتأليفه بعد العيان والمشاهدة ؟. أجاب عن ذلك بقوله: وإنما. إلخ. والمؤلف لهم: الأولاد حسبما في صدر الكتاب، ويكفي أن التأليف ألف بغيرها - يعني: بغير فاس - لكونه كان سطاوين ونواحيها بعد المدة المذكورة، وإن وقع منه رجوع في إشارة؛ فهو بمنزلة العدم. فلا اعتراض! . فامل والله أعلم. (اعتراض وجواب بخطين مختلفين في نسخة ب).

⁽³⁾ في هذه الفقرة دعوة من المؤلف - رضي الله عنه - لأبنائه وأبناء إخوانه أن يؤلفوا في هذا المضمار. وقد فعلوا ؛ خاصة الشيخ المهدي الفاسي (ت 1109) في كتابه: "متع الاستماع في الجزولي والتابع وما لهما من التلامذة والأتباع"، والشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي (ت 1096)، في "إنهاج القلوب في أخبار الشيخ أبي الحسن وشيخه المجذوب".

الباب الثاني

في ذكر من له اتصال به بأبوة أو بنوة أو أخوة ممن يتميز بعلم أو صلاح

الفصل الأول

في ذكر والده الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف رحمه الله⁽¹⁾

ولد الشيخ أبو عبد الله بالقصر الكبير سنة اثنتي عشرة وتسعمائة، ونشأ به في عفاف وصيانة، ومروءة وديانة، وعدالة وأمانة، وقرأ القرآن، وجالس العلماء.

وتوسع في التجارة؛ فكثر ماله، واتسع حاله، وغزرت مادة الثراء لديه، وعظمت نعمة الله تعالى عليه. كثير التجر والحرث والماشية، وغيرها من الفوائد الناشئة، ظاهر النعمة، حسن الشارة، عالي الهمة، كبير النفس كثيراً الحاشية، مخدوماً متبوعاً مقصوداً.

جميل المعاملة، حسن المعاشرة، متواضعاً وقوراً، مهيباً معظماً، واسع البر، كثير الإحسان لمن عرف ومن لم يعرف، لا يمر بمنكسر القلب إلا جيره، ولا بباك من كبير أو صغير إلا أسسه حتى يسليه، وإن انكسرت له أنية أو سقط منه شيء؛ أعطاه مثله أو ثمنه، حتى ربما كان يخدعه بذلك بعضهم؛ فينخدع، كما قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «من خدعنا بالله الخدعنا له».

وكانت داره مآلف الأيتام، والأرامل والمساكين، ومنزل الضياف والواردين، ينزل الناس منازلهم، ويوفيهم حقوقهم، وكان لا يصرف شيئاً في النفقة إلا صرف مثله في الصدقة، استفاض ذلك من حاله. وهو نحو ما ذكره القاضي عياض في "المدارك"، والشيخ أبو زيد بن الدباغ في "تاريخ القيروان" في حق الشيخ أبي الحسن علي بن محمد بن مسرور الدباغ القيرواني، وأنه كان يغفل في كل شهر أربعة دنانير، وكان يصرف اثنين لصدقة، واثنين لنفسه.

وذكر الشيخ أبو يعقوب التادلي وغيره عن الشيخ أبي العباس السبتي أنه قال: «وجدت آية من كتاب الله تعالى ترد على قلبي كثيراً، وعلى لساني؛ وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعِلَّةِ وَالْإِحْسَانِ﴾. [النحل: 90] قدبرت ذلك وقلت: لعل هذا لسبب، وأنا مطلوب بهذه الآية؟!؛ فلم أزل أبحث عنها في التفسير إلى أن وقفت على غريب التفسير؛ وفيه: أنها نزلت حين أخى النبي [135] صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار، وأنهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يعلمهم حكم المواخاة؛ فأمرهم بالمشاطرة. ففهم أن العدل المأمور به هو: المشاطرة. ثم نظرت قوله صلى الله عليه وسلم: تفترق أمي على ثلاث وسبعين فرقة،

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "عناية أولي الجهد" ص 14. وجميع من ترجموا له في هذا الفصل اعتمدوا على هذا الكتاب فأكتفينا به لأنه المصدر الأول.

كلها في النار إلا واحدة ؛ وهي: ما أنا عليه وأصحابي⁽¹⁾. وأنه قال ذلك صبيحة اليوم الذي آخى فيه بين المهاجرين والأنصار، ذكروا له أنهم شاطروا المهاجرين ؛ فقال ذلك بإثر ذلك. فعملت أن الذي عليه هو وأصحابه: هو الشَّطْر والإِثَار، فعقدت مع الله تعالى أن لا يأتيني شيء إلا وأنا أشاطر فيه إخواني المؤمنين الفقراء، فعملت على هذا عشرين سنة⁽²⁾. ثم ذكر ترقيه في ذلك وما فتح له فيه.

[إِسْنَادُ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ فِي طَرِيقِ الْقَوْمِ:]

وأخذ الشيخ أبو عبد الله طريق القوم عن الشيخ العارف أبي العباس أحمد بن قاسم الشرفي الأندلسي ؛ صحبه بفاس وكان يقصده من القصر للزيارة والسلوك على يديه ؛ فانتفع به، وظهرت عليه بركاته. فهو قدوته في الطريق، وعليه عول فيها.

[تَرْجُمَةُ الشَّيْخِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ صَالِحِ الْأَنْدَلُسِيِّ:]

وأخذ الشيخ أبو العباس عن الشيخ العارف أبي الحسن علي بن محمد صالح الأندلسي - وهو من أهل غرناطة - وكان يطلب شيخا يلقي إليه قياده، فكان يقال له: « شيخك في العدو ». فانتقل إلى فاس، وفتح بها حانوتا في القيسارية.

ثم قدم إليها من مراكش شيخ المشايخ أبو محمد عبد العزيز بن عبد الحق الحرار الشهير باتباع، ونزل بمدرسة العطارين، وقعد في وسط قبتها، وانحشر أهل فاس للتبرك به، وجاء الشيخ أبو الحسن في آخرهم، فحين قرب من الفصل الذي ينفذ منه إلى الصحن ؛ قام إليه الشيخ سيدي عبد العزيز يتخطى الناس، فلقاه وأخذ يده، وصعد في درج المدرسة ؛ فمكثا هنيئة ونزلا، وطلب الشيخ سيدي عبد العزيز فرسه للركوب، فطلب منه الناس الإقامة، فامتنع وقال: « إنما جئت لأمانة كانت عندي لديها ؛ فقد أديتها ! ». وانصرف رضي الله عنه.

وكان الشيخ أبو الحسن حين جاءه نزل من حانوته، ورفع المغلاق الأسفل فقط على نية الرجوع قريبا، فلما لقي شيخه ؛ كان ذلك آخر عهده بالخانوت، فلم يعد إليها، وتأهل من حينه للمشيخة، واتخذ زاوية للفقراء في الزيتون من عدوة الأندلس من فاس - حرسها الله - وهي معروفة إلى الآن، إلى نظر حفدة الشيخ سيدي محمد الصغير السهلي. وتوفي في حياة شيخه أبي محمد عبد العزيز.

⁽¹⁾ رواه الترمذي (2565) عن ابن عمر رضي الله عنهما. وابن ماجه (3983) عن عوف بن مالك رضي الله عنه، والإمام أحمد

(8046) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

⁽²⁾ انظر ترجمته في "منح الاسماع" (71)، وطبقات الحصبكي (2:258).

وصحبه خلق ظهرت عليهم آثار الخصوصية، وتأهل كثير منهم للمشيخة، وأكثرهم أندلسيون، ودفن كثير منهم ومن تلامذتهم معه في روضة واحدة [136] تعرف بروضة الأنوار خارج باب الفتوح من أبواب فاس، ومقرية منها إلى جهة المدينة: روضة الشيخ أبي ميمونة دراس بن إسماعيل - رحمه الله، ورضي عنهم، ونفعنا بركاتهم.

[كيفية وقوع الشيخ الغزواني في شباك الشيخ أبي الحسن:]

وناهيك بشيخ حصل في شبكته: الشيخ أبو محمد عبد الله بن محمد الغزواني، فإنه على يده كان فتحه في خبر يحسن ذكره ؛ وهو: أن الشيخ أبا محمد الغزواني كان يقرأ في مدرسة الوادي بعدوة الأندلس من فاس، وكانت جماعة من الفقراء تجاز في عشية الخميس بباب المدرسة، فتسأل الطلبة فيما بينهم: « إلى أين يجازون؟! ». فقال بعضهم: « لزوجة قريبة هنا ». فقالوا: هل لكم في المسيت معهم، فنتفرج في حضرته - أي: السماع - ونشبع من الكسكسون⁽¹⁾ عندهم؟⁽²⁾ .

فساروا إلى الزاوية بهذا القصد وفيهم الشيخ سيدي عبد الله ؛ فلما أخذ الفقراء في الذكر ؛ دخل معهم فيه، فأدركه في باطنه أمر عظيم. قال: « إنه كشف له فيه من العرش إلى الفرش ». ويقال: « إنه غسل أيدي الفقراء بعد الطعام، وشرب الماء الذي غسلوا فيه أيديهم ». فلما نزل به ما نزل ؛ جلس بين يدي شيخ أولئك الفقراء ؛ وهو: الشيخ أبو الحسن علي بن محمد صالح، وقص عليه قصته، وطلب منه أن يقبله مريدا . فقال له الفقراء: « يا سيدي ؛ اقبله! ». فقال لهم: هذا عربي كوي - بالقاف القريبة من الكاف، كما ينطق به أهل الأندلس - بل أبعثه للشيخ! . فبعثه لمراكش للشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع، فصحبه وخدمه، وكان من أمره ما هو مشهور.

ووجدت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار رحمه الله: « كان سلوك الشيخ الغزواني بسورة طه، حتى توفي وهي في لوحه ».

[اعتناء الشاذلية ومشايخهم بحبة النبي ﷺ:]

⁽¹⁾ في نسخة عتيقة بدون نون (حجوبة).
⁽²⁾ قال الشيخ ابن عسكر في الشيخ الغزواني: ((إنه كان يعلم العلم بفاس، فسمع بالشيخ أبي الحسن علي صالح الأندلسي، فذهب إليه ولازمه أياما، فرأى من بركته ما حرك بلبائه، وأنهض إلى حضرة فاس أحواله، فسأل منه أن يسلك به طريق التربية النبوية؛ فقال له: يا ولدي؛ صاحب الوقت بمراكش، فأذهب إليه! . وأمره بالرحلة إلى سيدي عبد العزيز التباع فنعنا الله بهم)) . انتهى . نسخة (ب) .

وكان الشيخ أبو عبد الله دائم الخشوع، سريع العبارة، ولا سيما عند التلاوة أو الذكر؛ متهاكاً في حب النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمه، لا يَمُالك عند ذكره، معظماً لكل ما هو بسبب منه، مكثراً من الصلاة عليه، ينشد كثيراً بيتي أبي محمد بن أبي الجعد من أشياخ ابن الخطيب رحمهما الله تعالى:

ألا يا محب المصطفى زدْ صابرة
ولا تعباً بالباطلين فإنما
وضمخ لسان الذكر دأباً بطيية
علامة حب الله حب حبيبة

مواظباً على قراءة "دلائل الخيرات" لشيخ المشايخ أبي عبد الله الجزولي؛ أخذ ذلك عن مشايخه أتباع الشيخ الجزولي - رحم الله جميعهم ورضي عنهم - وقد رأيت بخط شيخنا شيخ الإسلام أبي عبد الله القصار رحمه الله: «كان سيدنا محمد ابن سليمان الجزولي الشاذلي على محبة عظيمة له صلى الله عليه وسلم؛ فقد قيل له: فضلك على أهل عصرك بكثرة صلاتك على حبيبي محمد! . وساداتنا الشاذلية - رضي الله عنهم - مخصوصون بزيادة محبة فيه صلى الله عليه [137] وسلم؛ لأن طريقتهم مبنية على كثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، وهي تفيد ذلك. وأيضاً: فإن شيخهم وشيخه من ذريته صلى الله عليه وسلم، فاجتمعت فيهما المحبتان: الدينية والطينية؛ فتضاعفت فيهما المحبة، فاستمد أصحابه من مادة قوية جداً. قال سيدنا أبو العباس المرسى: لو حجب عني رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه عين؛ ما عدت نفسي من المسلمين! . وكان سيدنا ابن وفا يراه صلى الله عليه وسلم في اليقظة». هـ.

والشيخ الجزولي شريف - أيضاً - واسمه: محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان بن يعلى بن يخلف بن موسى بن علي بن يوسف بن عيسى بن عبد الله بن جندوز بن عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن حسان بن إسماعيل بن جعفر بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم.

وذكروا أن الشيخ سيدي عبد العزيز التابع دخل عليه بعض الفقهاء معه "دلائل الخيرات"؛ فقال الشيخ: «يا فقراء؛ هذه رائحة "دلائل الخيرات" فيكم!». فقال ذلك الفقير: «هو - يا سيدي - عندي». فنأوله إياه؛ فحركه الشيخ في يده وقال: «إنه سقط منه شيء في بعض أوراقه». فأخبروه؛ فوجدوه كذلك. وفيه - مع كرامة صدق الفراسة - مزيد خصوصية "دلائل الخيرات".

وقال لي شيخ الإسلام أبو عبد الله محمد بن الشيخ الكامل سيدي أبي بكر أنه بلغه أن الشيخ الشهير الولي الكبير سيدي أحمد بن موسى الجزولي السملالي جاءه رجل بكتاب مطوى؛ فنأوله إياه؛ فقال له: «لا أقبضه حتى يُعدَّ له». ففتح الرجل وتأمله، فلم يجد فيه شيئاً يصلحه، فردّه إليه ثانياً وثالثاً، ثم تفلن لكون المراد ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، وقد كان أسقطها، فكبها فيه؛ فأخذه الشيخ من يده. وفيه

¹ قف قف على البين!! . نسخة (ب) .

كرامة له بالإطلاح على ذلك، والتعظيم للنبي صلى الله عليه وسلم، والحفاظة على الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم.

[ترجمة الشيخ أحمد بن موسى السعالي¹]

وهو: من أصحاب الشيخ عبد العزيز التباع، وعلى يده فتح له، ثم أمره بالمسير إلى الشيخ سيدي أحمد بن يوسف الراشدي؛ فأخذ عنه ولازمه عامين. ثم أمره بالسياحة؛ فساح سنين، ثم رجع إلى مراكش سنة سبع وعشرين وتسعمائة؛ وهي سنة الجوع الكبير، فأقام على قبر شيخه سيدي عبد العزيز سبعة أيام، وكان قد عهد إليه بذلك، وانصرف إلى بلاده من السوس الأقصى.

ورأيت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار - رحمه الله: «سيدي الشيخ عبد العزيز التباع شيخ الجماعة، يلقن لا إله إلا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو ذكر سيدي رضوان».

وكانت للشيخ أبي عبد الله وجاهة عظيمة عند الأمير بالقصر أبي زكرياء يحيى بن السلطان أبي عبد الله محمد الملقب بالبرتغالي [138] ابن السلطان أبي عبد الله محمد الشيخ الوطاسي المريني، وهو أخو ملك فاس إذ ذاك وما إليها: السلطان أبي العباس أحمد آخر ملوكهم. فاتفق بوجاهته خلق كثير، ولم يسمح نفسه بشئ من الدنيا بسبب ذلك الجاه، إلى أن أسر الأمير أبو زكرياء في وقعة (وادي درنا) للشرفاء على بني وطاس في رجب سنة اثنين وخمسين وتسعمائة، ومات في تلك الليالي الغريبة غما وأسفا رحمه الله.

ثم لما استولى الشرفاء على المغرب، وتداول القصر ولا تهم؛ كان وافر الجاه عندهم، محترم الجانب، منظورا إليه بعين الإجلال والتعظيم، موقر الحاشية، مقبول الشفاعة.

[ليس من ضرورة الزهد قلة الإنفاق على النفس:]

وكان - رحمه الله - واسع الإنفاق، رفيع الثياب، كثير الطيب، فرما أنكر ذلك بعض الناس زعما أنه سرف، وأنه ليس من شأن أهل الطريقة، وليس كذلك: فإنه ليس سرفا بالنسبة إلى ماله وحاله، فيكون من قبيل المباح «قل من حرم مزيته الله التي أخرج لعباده والطيات من السرزق». [الأعراف: 32]. وقد يترجح في حق من يصلح قلبه به. وقد أخرج الترمذي والحاكم عن عبد الله ابن عمرو بن العاصي أن رسول

¹ انظر ترجمته في "دوحة الناشر" (83). "طبقات الحضيكي" (2:1)، و"إبلع قديما وحديثا" (19)، والإعلام بمن حل مراكش" (233:2)، و"أعلام المغرب العربي" (180:5).

الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته على عبده». وأخرج ابن أبي الدنيا عن علي بن زيد بن جذعان مرسلاً: «إن الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته على عبده في مأكله ومشربه»⁽¹⁾.

وعرف في "المدارك" بالشيخ أبي إسحاق السبائي وقال: «كان من العلم بالله وأمره في خطة ما انتهى إليها أحد من أهل وقته... ثم حكى عن ابن سعدون أنه قال: كان خبز السبائي من السميد. فقيل له في ذلك، فقال: والله لو قدرت على الجوهر وعلمت أنه يزيد في عقلي؛ لسحقته وأكلته، فإني لا أجد نفسي تصلح إلا إذا أكلت طيباً!». «

وقال شيخ الإسلام ابن حجر: «في كثرة الإنفاق ثلاثة أوجه؛ الأول: أن يكون في الوجوه المذمومة شرعاً؛ فلا شك في منعه. الثاني: أن يكون في الوجوه المحمودة شرعاً؛ فلا شك في كونه مطلوباً. الثالث: أن يكون في المباحات بالأصالة؛ كملاذ النفس. فهذا ينقسم إلى قسمين: أحدهما: أن يكون على وجه يليق بمجال المنفق، ويقدر ماله. فهذا ليس بإسراف. والثاني: ما لا يليق به عرفاً؛ وهو ينقسم أيضاً إلى قسمين: أحدهما: ما يكون لدفع مفسدة - إما ناجزة وإما متوقعة - فهذا ليس بإسراف. والثاني: ما لا يكون من ذلك؛ فالجمهور على أنه إسراف. وذهب بعض الشافعية إلى أنه ليس بإسراف. قال: لأنه تقوم به مصلحة البدن، وهو غرض صحيح. وإذا كان في غير معصية؛ فهو مباح. قال ابن دقيق العيد: وظاهر القرآن يمنع [139] ما قال «هـ».

«وقد صرح بالمنع: القاضي الحسين؛ فقال: هو حرام. وتبعه الغزالي، وحزم به الرافعي. وفي "الحرر": إنه ليس بتبذير. وتبعه النووي، والذي يترجح: أنه ليس مذموماً لذاته، بل لكونه يفضي غالباً إلى ارتكاب المحذور؛ كسؤال الناس. وقال الباجي من المالكية: لم يكره كثرة إنفاقه في مصالح الدنيا، ولا بأس به إذا وقع نادراً لحادث يحدث؛ كضيف أو غيره، ووليمة». هذا كلام ابن حجر، ونقله بطوله لفائدة.

وما يتصل بهذا المعنى: ما ذكره في "المدارك" أن بعض أصحاب القاضي أبي بكر بن زرب وجد عند القاضي بردة من درمك بلحم خروف، حسنة الصنعة، وبعدها جنب خروف مشوي برغيف درمك، وقال له القاضي: «هذا طعامي؛ لوان في وقت لا أزيد عليهما، ولا سرف في لوين». فقال له صاحبه: «أيها القاضي؛ أمن أصل تقوله؟». قال: «نعم»، ورفع فيه حديثاً لم يذكره الراوي للحكاية.

وأما الطيب وحسن الثياب؛ فمعروف لا نظيل به، مع أن الشيخ أبا عبد الله كان - كما تقدم - يخرج في صدقته مثل ما يخرج في ثقبته.

وكان - رحمه الله - كثير التهجيد، له أوراد كثيرة في الليل، ولما صحب ولده الشيخ أبا زيد المجذوب؛ جرى في نفسه حديث من إنكار ذلك؛ فوقع له فتور في ورده من الليل؛ فرأى أن ذلك من الحاطر الذي خطر له، فاستغفر منه، وأهدى إلى الشيخ أبي زيد أربع بقرات رغاثن⁽²⁾، فعاد إلى حاله.

⁽¹⁾ رواه الترمذي في سننه (2744)، والإمام أحمد (7759) عن أبي هريرة رضي الله عنه.
⁽²⁾ أي: مرضعات.

وهذا بنظر إلى ما وقع لأستاذ الطائفة أبي القاسم الجنيد ؛ فقد حكى الأستاذ أبو القاسم القشيري عنه أنه قال: «كُنت جالسا في مسجد الشونيزية أنتظر جنازة أصلي عليها، وأهل بغداد على طبقاتهم جلوس ينتظرون الجنازة، فرأيت فقيرا عليه أثر النسك يسأل الناس ؛ فقلت في نفسي: لو عمل هذا عملا يصون به نفسه كان أجمل به! . فلما انصرفت إلى منزلي - وكان لي شيء من الورد بالليل ؛ حتى البكاء والصلاة وغير ذلك - فقل علي جميع أورادي ؛ فسهرت وأنا قاعد ؛ فغلبتني عيائي ؛ فرأيت ذلك الفقير جاءوا به علي صوان ممدودا، وقالوا لي: كل لحمه فقد اغتبه!، وكشف لي عن الجال ؛ فقلت: ما اغتبه ؛ إنما قلت في نفسي شيئا! . فقبل لي: ما أنت ممن يرضى منه بمثله ؛ اذهب فاستحله! . فأصبحت، ولم أزل أتردد حتى رأيته في موضع يلتقط من الماء أوراقا من البقل مما تساقط من غسل البقل ؛ فسلمت عليه، فقال: تعود يا أبا القاسم؟! . فقلت: لا أعود! . فقال: غفر الله لنا ولك».

وتوفي الشيخ أبو عبد الله في جمادى الثانية سنة أربع وسبعين وتسعمائة، ودفن في الزاوية داخل القصر الكبير بقرب والده رحمه الله وسقى تربتهم. [140] وخلف من الولد أربعة؛ وهم: الشيخ أبو الحسن ؛ وهو بكر أبيه. والشيخ أبو محمد عبد الرحمن، والحاج أبو عبد الله محمد الأكبر، وأبو عبد الله محمد الأصغر.

[ترجمة الحاج محمد (الأكبر) بن محمد القاسمي الفهري]

فأما الحاج أبو عبد الله محمد ؛ فكان رجلا فاضلا، جزلا أبي النفس، رفيع الهمة، متحققا بالرياسة، كثير الحاشية، موسعا عليه في دنياه، كثير المعروف. معروفا بالجدود والرفق بالضعفاء، له شركاء في التجار، وعمال يعملون بماله. وكان مجدودا محفوظا، وله ماشية كثيرة من بقر وغنم، وفلاحة في بلاد الهبط. وذكر بعض أصحابنا أنه كان معه في سفر، فجلس معه مرة خارج الخباء، وإذا برجل دخل الخباء، فالتفت أبو عبد الله ؛ فرآه يلمس دراهم هنالك. فتغافل عنه، وصار يسأل عن أشياء لا حاجة له بها، إلى أن قضى الداخل حاجته، وكان من معارفه.

ولقد كان مرة أخرى في جماعة وقفا في غرض، وفي مكوبة⁽¹⁾ عدة دنائير من الذهب، وقد عرف ذلك بعض أصحابه الحاضرين من ذوي الهيئات ؛ فحاذاه، وأدخل يده في مكوبه ليخرج ما فيه أو بعضه، فأحس به؛ فنظر إليه وأعرض عنه سريعا، حتى أخذ ما أحب، ثم بعد ذلك قال له بعض الحاضرين: «قد رأيت فلانا فعل ما فعل، ورأيتك نظرت إليه ثم أعرضت عنه، فعجبت لذلك!» . فقال له: «لا عجب في ذلك، ما قدّر ما أخذ في جنب سِرِّهِ والإبقاء عليه؟، وما عند الله خير وأبقى!» .

وشرَّق في الركب المغربي من فاس، وشيعناه إلى بلد صفر¹، فأقمنا معه هناك مدة إقامة الركب، ثم سار الركب، فودعنا وسار، وذلك في أحد الربيعين سنة ثمان وألف. ففشا فضله ومعروفه، ورفقه بالمساكين في ذلك الركب، وحسن أثره فيه، وحج من عامه. وعرض له في أيام التشريق إسهال، فمض أباما، فأعقق فيها ممالك، وتصدق بمال وافر. ومات بمكة - زادها الله تشريفاً - في السادس والعشرين من ذي الحجة سنة ثمان وألف، ودفن هنالك مذكوراً بالفضل، معروفاً به، مثنياً عليه بالخير، مدعواً له بالرحمة والرضوان. ولم يولد له قط. فمات من غير عقب. رحمه الله.

[ترجمة محمد (الأصغر) بن محمد الفاسي الفهري]

وأما أبو عبد الله محمد الأصغر؛ فكان خيراً ديناً، تاجراً نقاعاً، جواباً للآفاق. سافر في سبيل التجارة إلى مراكش، وتَارُودْت² من سوس الأقصى وتلمسان والجزائر... وغيرها.

ولقي بتلمسان الشيخ الإمام أبا عثمان سعيد المقرئ - رحمه الله - وحضر مجالسه، ولازمه. وكانت له عنده مكانة لنفسه ولأخوته للشيخ أبي الحسن. وكذلك لقي غيره من العلماء والفضلاء؛ كالشيخ العالم أبي زيد عبد الرحمن ابن موسى، والشيخ الصالح أبي عبد الله محمد ابن رحمة... وغيرهم.

وفي آخر أمره لزم داره، مقبلاً على شأنه، مرضي [141] الحالة؛ إلى أن توفي قبل طلوع الشمس من يوم الأربعاء الرابع عشر من ربيع الأول سنة اثنين وأربعين ألف. ولم يختلف غير بنت رحمه الله.

الفصل الثاني

في ذكر حده الشيخ أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن بن أبي بكر⁽³⁾

¹ أي: صفر؛ وهي مدينة معروفة جهة القبلة من فاس.

² وهي: رودانة.

⁽³⁾ انظر ترجمته فـس "عناية أولي المجد" ص 13.

ويقال له: بُكر (بضم الباء وفتح الكاف) رحمه الله، ورضي عنه. قدم أهله بنو الجد من مالقة - أعادها الله تعالى دار إسلام - في حدود سنة ثمانين وثمانمائة، بسبب الفتنة الناشئة بمالقة لما ثار بها القائد محمد القرسوطي ومالأة علي ذلك كثير من القواد والأجناد، وتحرك إليه مرات سلطان الأندلس إذ ذاك أبو الحسن علي بن سعد ابن الأحمر؛ من بني نصر، من قاعدتهم غرناطة، وحاصر مالقة وضيق عليها، وكان أخوه محمد بن سعد ببلاد النصرى - دمرهم الله - فاستدعوه، وبايعوه بمالقة، وبقي بها مدة.

وعظم الخطب هنالك، واشتدت الفتن، وامتنح الناس بالخلاف الواقع بين المسلمين، وتكالب العدو الكافر عليهم. فقد كانت عاقبة أمرها: أن أخذها النصرى - دمرهم الله - في أواخر شعبان سنة اثنين وتسعين وثمانمائة، وبعدها في ربيع الأول سنة سبع وتسعين أخذت غرناطة، واستولى الكفر على الجزيرة. والأمر لله وحده. وال الأمر في ذلك الخلاف بعد خطوط إلى اتفاق الأخوين، ومسير محمد إلى أخيه؛ فبقي أهل الخلاف فوضى.

واتهت الحال إلى قيام مالقة بدعوة السلطان أبي الحسن، وقتل من القواد: القرسوطي وابن سراج وابن سيدهم، ورحلت بيوت من مالقة - كثيرهم بسبب تلك الفتن - فاجازوا البحر إلى هذه العدو. واستقر هذا القل من بني الجد بفاس؛ وهو: أبو زيد عبد الرحمن المذكور، وأخوه، وسكوا - في غالب ظني - في حومة الشناكين من عدوة القرويين من فاس، واحترفوا بعمل الشمع المسبوك مع صناعات تعانيه في موضع أعدوه له، فجرى عليهم لفظ: الشماخ، وعرفوا به، ولعله جرى عليهم ببلدهم من قبل.

[نشأته وسكناه بالقصر الكبير]:

وولد أبو الحجاج بفاس، ونشأ بها، ثم مات أبوه وعمه وأولادهما في طاعون كان بها سنة سبع وثمانين وثمانمائة، وبقي هو وأخت له أكبر منه مع أمهما أم الفتح بنت عبد الوهاب الكعاني، وتركه أبوه في الكتاب يقرأ؛ فقراً ما يسر له بحسب سنه. وتيسر أمره. ثم ماتت أمه، وتزوجت أخته، ولقيته سنون شديدة، وصرفه الزمان عن القراءة وأقبل على التكسب.

ثم تفرغ للتجارة بما بقي بيده مما اجتمع له من تراث⁽¹⁾ أهله، فتردد في سبيل التجارة على القصر الكبير، وكان القصر إذ ذاك مقصداً للتجارة، وسوقاً [142] تجلب إليه بضائع العدوتين وسلعها، إذ كان ثغراً بين بلاد المسلمين وبلاد النصرى - دمرهم الله - تحط به رحال تجار المسلمين من آفاق المغرب، وتجار الحريين من أصيلا وطنجة والقصر الصغير وسبتة، ولأنه كان محل عناية سلطان المغرب إذ ذاك: الشيخ ابن أبي زكرياء

⁽¹⁾ التراث: المال.

الوطاسي ؛ فإن القصر قاعدة بلاد الهبط التي كانت موقع شرارة السلطان المذكور ومشب ناره، وموشج عصبينه، مع مجاورته لبلاد الحرب ؛ فكان نظره مصروفاً إليه، واختصاصه موقوفاً عليه، وتقبل بنوه بعده مذهبه فيه.

[سبب تلقيه باسم الفاسي:]

ولورود أبي الحجاج على القصر من فاس - وطنه الثاني - غلب عليه اسم: الفاسي، فجرى عليه، وعرف به، وجرى كذلك على بنييه بعده، كما جرت كثيراً النسبة إلى الأوطان، كما ذكره المحدثون قالوا: ولا سيما في المتأخرين . وهو نوع من أنواع علوم الحديث، وبه ختم ابن الصلاح ومن تبعه في الترتيب كتابه، وجعله الرشاطي والسمعاني وغيرهما من مقاصد كتبهم.

ولما وقعت المعرفة والشهرة بهذا ؛ تنوسي ما كان قبله، لأن المقصود إنما هو: ما يحصل به التعارف.

[أسماء بعض ممن لقب بالفاسي من الأعلام:]

وعلى ذكر هذه النسبة ؛ فمن المشهور بها: الشيخ أبو عمران موسى بن عيسى بن أبي حاج الزناتي، وقيل: الهواري، الشهير بالفاسي: الشيخ الإمام المشهور، رحل إلى المشرق، ودخل بغداد، واستوطن قيروان، وتوفي بها سنة ثلاثين وأربعمائة، ذكره القاضي أبو الفضل عياض في "المدارك". وقال الحافظ أبو محمد الرشاطي: « ينسب إلى فاس جماعة:

منهم: أبو ميمونة دراس بن إسماعيل الفاسي، وتوفي⁽¹⁾ سنة سبع وخمسين وثلاثمائة، وذكره أيضاً في "المدارك". وكان قد رحل وجال في الأندلس وإفريقية والمشرق. وتوفي بفاس، وقبره خارج باب الفتوح منها: معظم مقصود للتبرك وطلب الحاجات.

ومنهم: شارح الشاطبية أبو عبد الله محمد بن الحسن بن محمد بن يوسف بن إبراهيم ابن حروان. قرأ بفاس على أبي عبد الله البر المرادي، واستوطن حلب، وتوفي سنة ست وخمسين وستمائة.

ومنهم: السيد تقي الدين الشريف الحسيني المكي ؛ قاضي المالكية بها من أهل المائة التاسعة، وله في تاريخ مكة - شرفها الله - كتب متعددة ؛ منها: "تحصيل المرام من تاريخ البلد الحرام"، وهو تاريخ مفيد محرر، وهو الذي رأيته من كتبه. وأما ذكره والنقل عنه، فكثير شهير... وغير هؤلاء ممن شهر بهذه النسبة كثير... ((

⁽¹⁾ وفاة سيدي دراس ابن إسماعيل سنة 357. (حجرية).

وهذا ومثله - وإن كان ليس من مقصود الكتاب بالوجه الأخص - فإنه من مقصوده بالوجه الأعم، الذي هو: ذكر العلماء والفضلاء - رضي الله عنهم؛ ونفعنا ببركاتهم - وعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة، والاستكثار من [143] ذلك مقصود محمود.

وكان من أدركنا من أهل السر وغيرهم يذكرون عنه أموراً حسنة، وينقلون عنه أخباراً لا أضبط كثيراً منها؛ لطول العهد بسماعها، وبرؤية ما هو مكتوب منها، فلم أذكرها هنا تحرياً واحتياطاً.

وبالجملة: كانوا يذكرون أن في سلفه أهل علم ومروءة وحسب ببلدتهم.

وكان أبو الجدة نسبهم في فهر، ودار سلفهم لبلة، وأوطنوا بعدها إشبيلية، وكان بها منهم: الحافظ أبو بكر محمد بن عبد الله بن يحيى، وجلوا عن إشبيلية في جاليتها حين أخذها النصاري - دمرهم الله - وكان أخذها في يوم الاثنين الخامس من شعبان سنة ستة وأربعين وستمائة.

وكان الشيخ أبو الحجاج يطيل المقام في القصر في شأن تجارته، وكان بحال عفاف وصيانة ومروءة؛ فتزوج هنالك امرأة ثيباً من بني ومراس - إحدى قبائل الفحص - فكانت سبب إقامته في القصر.

وكان تام المروءة، حسن السمعة، قوي المهدى، عزيز البر، كريم النفس، رفيع الهمة، كثير الصدقة والإطعام، لا يستنسخ الطعام وحده حتى يحضر من يأكل معه. وكان يعم جيرانه بما يأتي به الوقت مما يستطرق، لا يتفرد عنهم، وكان أكثر صبيانهم يأكل عنده، ولا يكبر عليه شيء من متاع الدنيا، ولا يعظم عنده ما يبذله في سبل الخيرات، وذلك شائع من شأنه رحمه الله.

وكان مدده من الشيخ أبي العباس زروق - رضي الله عنه - أدركه وصحب أصحابه، واختص بالشيخ أبي عبد الله الشريف المشامي - من قدماء أصحاب الشيخ أبي العباس زروق نفعنا الله به - بفاس؛ فظهرت عليه بركته، ولاحت عليه أشعته.

وكان شديد الحبة للنبي صلى الله عليه وسلم، والتعظيم له، يظهر عليه أثر ذلك عند ذكره، وعند كل ما هو بسبب منه، وكان له رباب أولاد السيد الشريف أبي العباسي المعروف بالطويل. فكان مبالغاً في برهم وإكرامهم، مفضلاً لهم على أولاده؛ رعيًا لنسبتهم، وقيامًا لواجب حقهم، وامتنالاً للأمر بمودتهم.

وقد أخرج أبو نعيم في "الحلية" عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من أولى رجالنا من بني عبد المطلب معروفًا في الدنيا فلم يقدر المطلب على مكافأته، فأنا أكافيه عند يوم القيامة»⁽¹⁾. وأخرج الخطيب عنه أيضًا قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صنع صنعة إلى أحد من خلف عبد المطلب في الدنيا: فعلي مكافأته إذا لقيني»⁽²⁾.

¹ وأورده كذلك القضاعي في "مسند الشهاب" عن عثمان رضي الله عنه.
² وأورده الخطيب في "تاريخ بغداد" عن أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه (10: 103).

وكان ذلك شأنه - رحمه الله - مع أهل البيت الطاهر النبوي - زاده الله شرفا - مبالغا في برهم وتعظيمهم، والقيام بحقوقهم، [144] وجعلها كلمة باقية في عقبه ؛ فجزوا على ذلك - والحمد لله على ما من به من ذلك .

وقد رأيت في رق رسم شرائه دارا بخط بعض المعبرين، وقد احتفل في الوثيقة وأطال في تخطيطه، ومن جملة: « جمع همته على النبي صلى الله عليه وسلم، واعتماده في كل أموره على الاستناد لجناحه المعظم ». وكناه بأبي شعيب . ولم أدر مستنده في هذه التكنية ؟ .

وتوفي - رحمه الله تعالى - في حدود العشرين وتسعمائة، ودفن بالزاوية داخل القصر - رحمه الله، وسقى تربته - وخلف ولدين لا غير ؛ أحدهما: الشيخ أبو عبد الله محمد .

[ترجمة أحمد بن يوسف الفاسي الفهري]

وثانيهما: الحاج أبو العباس . وكان شجاعا:

ونكّب عن ذكر العواقب جانباً
ولم يرض إلا صارم السيف صاحباً

إذا همّ القسى بين عينيه عزمه
ولم يستشّر في أمره غير نفسه

وركب في شبابه البحر إلى المشرق حاجا ؛ فجح وتردد هناك مدة، وحجب إليه غزو البحر؛ فركب في أسطول الأتراك، وحظي عندهم لجرائته وإقدامه على الأهوال، وجزائته وجريه على الجد في جميع شأنه، ولم يكن يعرف الهزل، فاغتنبوا به، ومكث معهم على ذلك سنين، وامتنح بالأسر؛ فمكث فيه سنين، ثم فرج الله سبحانه عنه .

ورجع إلى المغرب ؛ فتزوج بالقصر، وأقام فيه مرضي الحال في دينه ودنياه . وولد له ولد سماه: أحمد . ومات سنة سبع وثمانين وتسعمائة أواخر السنة التي قبلها، وبقي ولده إلى أن مات من غير عقب رحمه الله .

[العرف بالقصر الكبير:]

وقد جرى ذكر القصر كثيرا ؛ وهي: مدينة سهلية على واد كبير شتوي، يقال له: لكس بالعدوة الشمالية منه . وذكره ابن خلدون في العشر الأول الغربي من أجزاء الإقليم الثالث، وغالب الظن أن التي ذكرها أبو عبيد البكري في كتابه "المسالك والممالك" غير هذه، وأن تلك كانت بالموضع المعروف الآن بالغرفة، فدرث، وبقيت

هنالك رسوم منها .

وتعرف بالقصر الكبير، وقصر كامة، وقصر عبد الكريم. فأما الاسمان الأولان ؛ فليستَ من القصر الصغير الذي يعرف بذلك، ويقصر مصودة ؛ لأنه في بلادهم. وإن خفي اسمهم هنالك، ويقصر الجواز ؛ لأنه فرضه الجاز لعدوة الأندلس، لكون البحر الذي هو على مكسر موجه أضيق بحر في بحر الزقاق ؛ فعرضه نحو اثني عشر ميلا.

وقد كانت البلاد التي بها القصر الكبير لكامة، فذهب اسم كامة إلا عن جماعة ضعيفة على وادي لكس بالعدوة الجنوبية قبل وصوله إلى القصر، وغالب الظن أن القبائل التي هو في بلادها كلها كامة [145] وإن ذهب الاسم عنها. وتعرف الآن بأهل سريف.

وأما عبد الكريم الذي يضاف إليه ؛ فإنه رئيس من رؤسائهم كان فيه، وسمعت سابقا من أهل تلك البلاد أنه: قصده جيش السلطان ؛ ففر إلى الدمنة وتحصن بها، ثم ألقى نفسه وهو على فرسه من موضع هنالك ينعتونه من سورها، وأنه وصل إلى الأرض سالما هو وفرسه، ثم لا يذكرون الآن ما كان بعد ذلك من أمره.

وهي قلعة منيعة في قنة جبل، على شفا جرف سحيق الهوى، على مسيرة يوم من القصر مما يلي الشمال الشرقي، وما زال كثيرا من سورها ماثلا، وقد رأيت من بعض المواطن القريبة من ذلك الجبل.

وتلك البلاد لبني جرفط. وقد قال القاضي عياض في "المدارك": « إن عبد الكريم بن عبد الرحمن بن العجوز الكامي طلب العلم وسمع من أبيه، وكان أكثر مدته في قومه كامة، ودخلهم قلعته الدمنة ». وقال الحافظ أبو العباس أحمد بن محمد بن العزفي في فهرسته في ذكر شيخه الشيخ الفقيه القاضي الجليل أبي تميم المعز بن منصور الزهيلي: « ولي قضاء قصر كامة وهو في حكم القرى، فلم يزل يربي أهله، ويرشح أذكياؤه للشهادة ، وطلبته للخط، ويحوط سكانه، ويسعى في مصالحهم، ويقهر الطغاة، ويعاقب الجناة، ويستعين على الظالمين الذين لا يقدر على الاتصاف منهم بالولاء والسلطان، ويعين تجاره وأهل الفلاحة والحراثة، حتى انجبر جمهورهم، واستغنى أكثرهم، حتى استوطنه أكثر الرحالين، ونافس في سكانه أكثر المسافرين، ولبأ إليه كثير من فلّ بلاد الأندلس ؛ وبخاصة أهل غرب الأندلس، كشتريين والأشبونة، ومن بناتها: قصر أبي دانس - عمره الله - ويابرة - جبرها الله - فانتسح فناؤه، وكثر جزاؤه، وأسمع نداؤه، وارتفع بناؤه، فصار في عداد البلاد، وصلاح لاتخاذ الطريق والتلاد ». هـ. وكان ذلك على أيام يعقوب المنصور أو أبيه يوسف.

[بعض صلحاء وأعلام القصر الكبير]:

وقد سلف في القصر جماعة من العلماء والأولياء يطول ذكرهم، ومن مشاهيرهم: الشيخ الإمام العارف، شيخ الصوفية في وقته ؛ أبو الحسن علي بن خلف بن غالب الأنصاري الشليبي. ومنهم: السيدة فاطمة

الأندلسية. ومنهم: الشيخ أبو يحيى بن الملاح، وروضاتها متقاربتان، ومقربة منهما: الشيخ شعيب، والذي في ذهني أنه: أبو مدين العثماني والد بني أبي مدين كتاب الدولة المرينية لأبي يوسف ومن بعده، وعهدي ببقية من أعقابهم بفاس. وقال ابن خلدون: «شعيب بن مخلوف من بني أبي عثمان، من قبائل كامة، [146] الجاورين للقصر الكبير. كان منتحلا للدين ومشتهرا به، ولما تغلب بنو مرين على ضواحي المغرب؛ كان بنو عبد الحق قد تخيروا شعيبا هذا فيمن تخيروه للصحبة من أهل الدين، وكان يعقوب بن عبد الحق أشدهم صحبة له، فعظم في الدولة قدره، وربى بنوه بقصر كامة، ومات يعقوب؛ فاستخلصهم ولده يوسف لخدمته، وترقى بهم مرتبة بعد أخرى، ومات أبوهم أبو مدين شعيب سنة سبع وتسعين وستمائة...».

[قبة الرئيس]:

وأما القبة التي تعرف بقبة الرئيس؛ فإنها لبعض الأمراء. ذكر ابن الخطيب في "الإحاطة" أن الرئيس أبا محمد عبد الله بن إبراهيم بن علي بن شقيلة التجيبي ثار بوادي آش، ودعى إلى ملك المغرب؛ فلم يفته، ووقعت مراسلات أجلت عن انتقاله إلى المغرب معوضا عن وادي آش بقصر كامة، وذلك في عام ستة وثمانين وستمائة، ومات بالقصر. قال: «وزرت مقبرة الرؤساء من بني شقيلة بظاهره؛ وهي قبة كبيرة، نسيجة وحدها بذلك البلد، وسنام قبره رخام، وعند رأسه لوح قائم من الرخام مكتوب». وقد وصفه ابن الخطيب في الجزء الذي وصف فيه البلدان من كتابه "الريحانة"، وذكر مآدحه ومذامه كما فعل في غيره من البلدان. ومقابر الأولياء هناك كثيرة - رضي الله عنهم، ونفعنا بركاتهم. آمين.

الفصل الثالث

في ذكر أخيه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن محمد رضي الله عنه⁽¹⁾

كان أبو محمد - رضي الله عنه - إماما عالما، متبحرا نظارا، جامعا لأدوات الاجتهاد، ماثلا إليه، محققا في جميع العلوم، عارفا بالنحو واللغة، والفقه والأصول، والكلام والمنطق والبيان... وغير ذلك. إماما في جميع

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "مع الأسماع" (90)، و"الصفوة" (34)، و"الروض الطير" (110)، و"التقاط الدرر" (85)، و"السلوك" (2: 302)، و"زهر الأس" (2: 70)، و"شجرة النور" (1: 299)، و"الفكر السامي" (2: 275)، و"الحركة الفكرية" (2: 366)، و"الزاوية الفاسية" (179)، وغيرها. وهو الشهير بالعارف الفاسي.

ذلك، متوسعا في الأصلين، لا يدرك فيهما شأوه، جيد الفهم، مصيب السهم، شهد له بذلك شيوخه، واعترف له به أهل عصره.

وأما معاني القرآن والحديث والتصوف المؤيد بالكتاب والسنة ؛ فلا يجارى في شيء من ذلك، بورده استحضارا. مستحضرا لحديث الصحيحين وأكثر مشارق القاضي عياض، وما عورض به بين الآيات أو بين الأحاديث. وما قيل في ذلك، وما أجيب به، ويصحح ويرجح، ويضعف ويؤلف.

متين الدين، صلبا في الحق، قولا به، حسن الأخلاق، كريم النفس، عالي الهمة، ممتع المجالسة، طيب الموانسة، [147] حسن العبارة، سهل التعليم، زاهدا في الدنيا، لم يتعاط قط أسبابها، ولا رغب فيها، وإنما كان يتعاطى القيام بما يبدعه منها غيره. ثم مضى ذلك ولم يتأثر به، ميسر الرزق غير مهتم له، متوكلا على الله تعالى، حسن اللباس ؛ لا يرى عليه أثر فاقة ولا حاجة، ظاهر الغنى، غنيا بالله تعالى.

ولد - رضي الله عنه - بالقصر الكبير في محرم سنة اثنتين وسبعين وتسعمائة. ومات والده الشيخ أبو عبد الله وهو في سن الفطام أو أزيد قليلا، وربى في حجر أخيه الشيخ أبي الحسن. وكان هو والشيخ أبو العباس بن الشيخ أبي الحسن رضيحي لبنان، وقريبي سن ومكان. ودخلا الكتاب معا؛ فقرأ القرآن وما تعلق برسمه وضبطه وأدائه من الأراجيز التي تعرف عرفا بالكراريس، وما يتبع ذلك مما جرت العادة به من كتب النحو والفقه وغيرهما.

[طلبه العلم بفاس وشيوخه فيها:]

ثم يعثهما الشيخ أبو الحسن إلى حضرة فاس سنة ست وثمانين بقصد القراءة بها، وبعث معهما خال الشيخ أبي محمد ؛ وهو: الفقيه الصالح الأستاذ أبو محمد عبد الله بن أحمد الشكراني الطائفي، ويعرف بالجلالي، مرافقا لهما، وملازما للقراءة معهما، وناظرا في شؤونهما ومصالحهما.

وكان إذ ذاك العلماء متوافرين بفاس؛ منهم: الشيخ الإمام مفتي فاس وخطيب جامع القرويين بها أبو زكرياء يحيى بن محمد السراج، والشيخ الإمام قاضي الجماعة بفاس وخطيب جامع السلطان بالمدينة البيضاء أبو محمد عبد الواحد بن أحمد الحميدي، والشيخ الإمام المتقن المرجوع إليه في الأصول والبيان والمنطق أبو العباس أحمد بن علي المنجور، والشيخ الأستاذ شيخ النحاة والمقرئين أبو العباس أحمد بن قاسم القدومي... وغيرهم. فلازمهم وأخذوا عنهم علوما جمّة، من الفنون المختلفة، وأخذ الشيخ أبو محمد عن جماعة آخرين:

منهم: العلامة الحقق أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مهدي ؛ أخذ عنه العربية، وكان إماما فيها، وسمعت الشيخ أبا محمد كثيرا ما يثني عليه، ويصفه بحودة الفهم والتحقيق، وحسن العبارة.

ثم لازم الشيخ أبو محمد الشيخ الإمام المتقن الحقق النظار أبا عبد الله محمد بن قاسم القصار، وقرأ عليه بلفظه جميع رواية يحيى بن يحيى الليثي في أصل عليه خط القاضي أبي بكر بن العربي، وصحيح البخاري

في أصل ابن سعادة المسموع على الصديقي، وجميع صحيح مسلم في أصل ابن خير، و"الشماثل" للترمذي، ورسالة ابن أبي زيد، وجل "الشفاء" للقاضي عياض، وإجازته في جميع [148] ما يحمله، وما يصح له وعنه روايته. وكان ينوه به، ويشهد له، ويحيل في كثير من المسائل عليه. وقرا عليه - أيضا - جميع ألفية العراقي في علوم الحديث، وجميع مختصر سعد الدين، والمختصر الأصلي لابن الحاجب بشرحه للعضد، وشرح الكبرى، ومُعَوَّل سعد الدين، وشرح "الألفية" للمرادي، ومختصر الشيخ خليل... وغير ذلك، قراءة تحقيق في جميعها، إلا أن بعضها لم يكمله، وانتفع به كثيرا، وتضلع بالعلوم، ودرس في أنواعها وأفاد، وصنف وقيد.

ولازم أخاه الشيخ أبا الحسن سنين كثيرة، واقتصر بعد تضلعه من العلوم على الأخذ عنه، والحضور بمجلسه، والسلوك على يديه. فأخذ عنه كثيرا من التفسير، والحديث، والتصوف وغير ذلك. وقح له على يديه، فطلع له فجر الحقيقة طلع فجر الفجر المين، وتحقق بمقامات اليقين، وتنجرت بنابيع المعرفة من قلبه على لسانه تفجر الماء المعين.

[مؤلفاته:]

ومن تصانيفه: تفسير الفاتحة على طريق الإشارة، وحاشية في التفسير عظيمة الفائدة، وحاشية على صحيح البخاري كثيرة النكت والفوائد، تداولها الناس وانتفعوا بها. وحاشية مفيدة على "دلائل الخيرات"، وحاشية على "الحزب الكبير"، وحاشيتان على "شرح الصغرى"، إحداها جمعها في أيام قراءته على مشايخه، ثم تصرف فيها في أيام قراءتها عليه، وهي حسنة بديعة، ثم غابت عنه، فكب حاشية أخرى جليلة أيضا، وهما موجودتان الآن والحمد لله.

وحين قرأنا عليه شرح الحلي على "جمع الجوامع"، وأكثر شرح العضد على أصلي ابن الحاجب؛ كان يكتب حاشية على الحلي رابطا لكلامه بكلام العضد، وغاب عني خبرها، وله أجوبة وتقاييد كثيرة في التفسير والحديث والأصول والفقه والتصوف... وغيرها، وعلى كنبه حواش كثيرة في فنون متعددة، إذا خرجت حصل بها نفع عظيم إن شاء الله.

وانفرد في أواخر عمره بالإمامة في العلم والعرفان، وأذعنت له الكافة. وبنى بإزاء داره مجتمعا حسنا تام المرافق، وأجرى إليه جدول ماء من عيون تعرف بعيون أبي خزر؛ وهو ماء غزير يخرج منه هذالك شائيب، تصب من أنابيب مفعمة، في سقاية بديعة الصنع، وينصرف إلى المطاهر⁽¹⁾ ومواضع الوضوء، يجتمع الناس بذلك المجتمع للصلاة به معه، والأخذ عنه، وحضور مجالسه والتبرك به، وقراءة الأحزاب، وهي التي تقدم ذكرها؛ إلا أنه أسقط وظيفة الشيخ أبي العباس زروق، وحزب [149] الشيخ أبي عبد الله الجزولي.

وانقادت إليه الرئاسة بحضرة فاس ؛ فانفرد بها ، واحتاج إليه السلطان فمن دونه ، ونفذت كلمته ، مرجوعا إليه في كل مهم ، متبوعا في كل ما يقصد .

[وفاته:]

إلى أن توفي - رضي الله عنه - في آخر ليلة الأربعاء السابع والعشرين من ربيع الأول سنة ست وثلاثين وألف . قال صاحبنا الأديب البليغ أبو عبد الله المكلائي - رحمه الله - في تذييله لقصيدة صاحبنا الكاتب البليغ أبي عبد الله محمد بن علي الفشتالي رحمه الله :

أبو زيد الفاسي شلو معظم رثاه حديث المصطفى بمسلسل

ودفن في روضة أخيه الشيخ أبي الحاسن ، قريبا من القبة ، في شمالها ، وبني عليه بناء حسن في صورة البيت . رحمه الله ورضي عنه .

الفصل الرابع

فذكر ولده الفقيه أبي عبد الله محمد رضي الله عنهما⁽¹⁾

كان أبو عبد الله محمد أكبر ولد الشيخ أبي الحاسن . ولد في القصر سنة تسع وخمسين وتسعمائة ، ونشأ به وقرأ القرآن ، وطلب العلم هنالك ، وحضر مجالس أبيه ، ثم رحل إلى مكاسة وفاس ، وقرأ على مشيختها ، فاستفاد وحصل ، وأفاد وعلم واتفع به جماعة من الطلبة .

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "السلسلة" (2: 87) .

وكان الغالب عليه: علم القرآن والفقه. وكان خيرا دينا فاضلا رقيق القلب، كثير الخشوع، سريع العبرة، سمحا جوادا، كريم النفس، مستطاب الحديث، حسن التلاوة، شجي الصوت، لا يكاد يسمع أحد تلاوته إلا بكى ورق قلبه.

سكن نفاس إلى أن توفي في سنة ثمان وسبعين وتسعمائة، ورغب بعض السادة الأشراف في دفنه في مقبرتهم في الكعادين داخل باب الفتوح؛ فدفن هنالك. وذلك في حياة والده - رضي الله عنهم.

الفصل الخامس

فذكر ولده الشيخ أبي الحسن علي رضي الله عنهما⁽¹⁾

كان أبو الحسن من العلماء العاملين، وعباد الله الصالحين، والسالكين سنن المهديين، ومن أهل المعرفة واليقين، والمقتدى بهم في العلم والدين، مؤثرا للخمول والبعد من الناس، والاقتصاد في العيش، والميل للأيسر، والبراءة من التكلف، مقتصرا من الدنيا على ما لا بد منه، غير ناظر إلى زهرتها، منقبضا عن أهلها، متنزها عن الخوض فيما هم فيه من أمر دنياهم، لا يلبسهم إلا حيث لا مندوحة، متعززا بالله تعالى عليهم، [150] مع لين الجانب، وخفض الجناح، وطيب الأخلاق، وحسن السمات، ومؤلفة المسلمين والضعفاء، وقرب المتناول لطلاب العلم وقصاد الآخرة.

ولد في القصر في النصف من شعبان سنة ستين وتسعمائة، ونشأ به وقرأ، ثم رحل إلى فاس؛ فقرأ بها، وأخذ عن مشيختها، وشارك في فنون عديدة؛ من علوم القرآن والعربية، والعقائد والفقه، والحساب والفرائض... وغير ذلك من الفنون، وانتفع وحصل، واستفاد وأفاد، وقرأ عليه بنوه وغيرهم. وتخرج به غير واحد.

وبعد انتقال والده الشيخ أبي الحسن إلى فاس؛ زوجه في القصر - كما تقدم - فأوطنه إلى وفاته.

وتوفي - رضي الله عنه - وقت العصر من يوم الجمعة السادس عشر من جمادى الأولى، سنة ثلاثين وألف، ودفن بالروضة القريبة من داره في القطين من القصر، وهي المنسوبة لسيد الخطيب رضي الله عنهم أجمعين.

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1249 موسوعة)، و"عناية أولي المجد" (24)، و"زهر الأسم" (2: 71)، و"شجرة النور" (1: 297) وغيرها.

الفصل السادس

فذكر ولده الشيخ أبي العباس أحمد رضي الله عنهما⁽¹⁾

كان الشيخ أبو العباس مجرا من بحار العلم، وجيلا من جبال الدين، متحققا بالعرفان وعلوم أرباب القلوب، واسع المعرفة بطرق القوم ومذاهبهم، حسن الكلام عليها، عارفا بماخذ الصوفية من الكتاب والسنة، مستحضرا لهما، غزير الحفظ، ثاقب الفهم، متقننا في أنواع العلوم، مشاركا فيها أحسن المشاركة، متبحرا في الأصلين والفقهاء، مطالعا على مذاهب الفلاسفة في الإلهيات.

متفردا بعلم الحديث لا يجارى فيه ولا يبارى، حافظا لحديث الصحيحين، مستحضرا لما اتفقا عليه وما انفرد به أحدهما، ولا اختلاف في لفظ متن أو سند؛ تصحيح من حفظه نسخ البخاري ومسلم. كلام ابن حجر والأبي نصب عينيه. عارفا بالرجال والعلل، معنيا بجمع الطرق، محصلا لفائدة ذلك، عارفا بالتعادل والتراجح، محققا للصناعة، جاريا على سنن أهلها، مستعملا للسنة، محافظا عليها، ملاحظا لها في جميع أحواله، صادق للهجة، معروفا بالصدق منذ الصبا.

¹ أنظر ترجمته في: "نشر المثنى" (185) موسوعة "التقاط الدرر" (1: 55)، و"عناية أولي المجد" (23)، و"الاستقصا" (4: 158)، و"السلوك" (2: 219)، و"زهرة الأس" (2: 89)، و"الأعلام" (1: 275)، و"الحركة الفكرية" (2: 365)، و"الزاوية الفاسية" (323). . . وغيرها، وهو الشهير بالحافظ الفاسي.

الفصل السادس

في ذكر ولده الشيخ أبي العباس أحمد رضي الله عنهما⁽¹⁾

كان الشيخ أبو العباس بحرا من بحار العلم، و جبلا من جبال الدين، متحققا بالعرفان وعلوم أرباب القلوب، واسع المعرفة بطرق القوم ومذاهبهم، حسن الكلام عليها، عارفا بما أخذ الصوفية من الكتاب والسنة، مستحضرا لهما، غزير الحفظ، ثاقب الفهم، مقتنا في أنواع العلوم، مشاركا فيها أحسن المشاركة، متبحرا في الأصولين والفقهاء، مطلعا على مذاهب الفلاسفة في الإلهيات.

منفردا بعلم الحديث لا يجارى فيه ولا يبارى، حافظا للحديث الصحيحين، مستحضرا لما اتفقا عليه وما انفرد به أحدهما، وللاختلاف في لفظ متن أو سند؛ تصحح من حفظه نسخ البخاري ومسلم. كلام ابن حجر والأبى نصب عينيه. عارفا بالرجال والعلل، معتبيا بجمع الطرق، محصلا لفائدة ذلك، عارفا بالتعادل والتراجع، محققا للصناعة، جاريا على سنن أهلها، مستعملا للسنة، محافظا عليها، ملاحظا لها في جميع أحواله، صادق للهجة، معروفا بالصدق منذ الصبا.

كثير التهجد؛ مقسما لليل، كثير النظر في ملكوت السماء، لا يطلع الفجر إلا وهو يرقبه، كثير التلاوة والذكر، والنوافل والأوراد، حرصا على نصح الخلق وهدايتهم ونفعهم.

نشأ في ظلال الدين وارتضع العُلا فجاء ثقيي يختال في الرتب الشُّم [151]

[ولادته:]

ولد - رضي الله عنه - قرب طلوع الفجر، ليلة الأحد، السادس من ذي الحجة، سنة إحدى وسبعين وتسعمائة، في القصر الكبير. وبه نشأ، وربى في حجور الفقهاء والصالحين، لا يعرف غيرهم.

¹ أنظر ترجمته في: "نشر المائتي" (185) موسوعة، و"القاط الدرر" (1: 55)، و"عناية أولى الجدد" (23)، و"الاستقصا" (4: 158)، و"السلوك" (2: 219)، و"زهرة الاس" (2: 89)، و"الأعلام" (1: 275)، و"الحركة الفكرية" (2: 365)، و"الزاوية القاسية" (323). . . وغيرها، وهو الشهير بالحافظ القاسي.

[طلبه العلم:]

وقرأ القرآن في صباه ؛ فحفظه في الحتمة الأولى، وقرأ الكتب التي اعتيد للمبتدئين في طلب العلم حفظها، وكان - كما تقدم - هو وعمه الشيخ أبو محمد عبد الرحمن تَربُّين في سن واحد، واشتغال واحد، ورحل إلى فاس في طلب العلم مع الأستاذ أبي محمد الجلاطي - كما تقدم ذكره - واعتمروا بيتين في مدرسة الصفارين، بالجانب الشرقي منها، متوسطين في البيوت التي تشرف سراحيهما¹ على صحن المدرسة، وفيهما أو ما يقرب منهما قرأ أبو عبد الله وأبو الحسن المتقدم ذكرهما .

وأخذ الشيخ أبو العباس العربية عن جماعة ؛ منهم: العلامة النحوي الحقق أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مهدي الزياتي . وعن شيخه شيخ المقرئين والنحاة الأستاذ أبي العباس أحمد بن قاسم القدومي . . . وغيرهما .

وأخذ أصول الدين والبيان وغيرهما ؛ عن الشيخ الإمام، المرجوع إليه في ذلك أبي العباس أحمد بن علي المنجور، وحضر أيضا عنده في ألفية العراقي . ورجز ابن بري .

وأخذ الفقه عن الشيخ الإمام أبي زكرياء يحيى بن محمد السراج، وعن الشيخ الإمام أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد الحميدي ؛ ولازمه في مختصر الشيخ خليل سنين عديدة . وأخذ الفقه - أيضا - عن غيرهما .

وقرأ على الشيخ العلامة أبي القاسم ابن سودة شمسية الكاتبي في المنطق، وغيرها من أصول وغيره . وأخذ عن غير واحد من مشايخ فاس غير من ذكرنا .

وكان هو وعمه الشيخ أبو محمد مشتركين في أكثر الطلب، والأخذ، والمشايخ، لا يفترقان إلا في القليل .

ولازم الشيخ أبو العباس أخيرا: الشيخ الإمام العالم الحقق أبا عبد الله محمد بن قاسم القصار، وحضر جميع ما تقدم ذكره في ترجمة عمه، وأخذه عنه أخذ تحقيق، وسمع عليه جميع "الموطأ"، وصحيح البخاري، وصحيح مسلم، وشمائل الترمذي، ورسالة ابن أبي زيد، وجُل "الشفاء" . . . وغير ذلك . وأجازته في جميع ما يصح له وعنه روايته، ومن جملته: ما اشتملت عليه فهارس ابن الزبير والعراقي وابن حجر، وزكرياء وأبي زكرياء السراج والمتوري وابن غازي، ومشيخة ابن البخاري . . . وغيرهم، وجميع ما يجوز له وعنه روايته . وكان كثيرا ما يشهد له بالفتن والحفظ والصلاح .

وقرأ على والده الشيخ [152] أبي الحسن كثيرا من علم الأصول، والتفسير وغيرهما . وقرأ عليه تائيه ابن الفارض قراءة تحميق وتدقيق وإيضاح ؛ كما عند الفرغاني والقاشاني من معنى

¹ أي: شباييكها .

غامض دقيق. وقد حضرت مجالس كثيرة منها في صغري، وقرأ عليه حكم الشيخ ابن عطاء الله، و"القصيدة الشريفة" في السلوك... وغير ذلك من كتب التصوف.

وكان للشيخ أبي الحاسن مجلس بعد العصر يقرأ فيه بين يديه دائماً، إلا في أوقات عذر، وكان القارئ في ذلك المجلس: هو الشيخ أبو العباس، وكان يحضره دائماً الشيخ أبو محمد - كما تقدم ذلك في الفصل السادس من الباب الأول - فقرأ عليه صحيح البخاري مرات كثيرة، وصحيح مسلم مرات أيضاً، و"قوت القلوب" للشيخ أبي طالب، و"الإحياء" للشيخ أبي حامد، وشرح الشيخ ابن عباد على "الحكم"، وعدداً من شروحها للشيخ زروق، ورسالة الشيخ أبي القاسم القشيري وتوجيه... وغير ذلك من الكتب التي لا يحضرني الآن ذكرها. وسلك على يديه طريق الإرادة. واستفتح به؛ فجاءه الفتح المبين، وأشرقت عليه أنوار المعرفة واليقين، وتحقق بمقامات العارفين المحققين.

[لقيامه شيخ الطريق:]

ولقي الشيخ أبو العباس كثيراً من المشايخ والأولياء، وعمدته في الطريق: والده، وإنما كان مع غيره على سبيل التبرك، وأدرك في صباه سيدنا وبركتنا الشيخ أبا زيد الجذوب، وبعثه إليه مرة والده مع بعض أصحابه؛ فلقاه بالطف المبرة، ونوه بذكره، فلما حضر الطعام؛ جعل له سهمين، وقال: «سهمه كسهم الفارس مع الراجل».

وفي محرم سنة ثمان عشرة وألف؛ خرج من فاس لزيارة الشيخ الشهير، الولي الكبير، سيدي أبي بكر بن محمد الجاطي¹ - رضي الله عنه - فزاره، وأخذ عنه، وأقبل عليه سيدي أبو بكر إقبالا عظيماً، وتلقاه بغاية الإجلال والتعظيم والترفع لشانه، ولما رجع؛ سئل عنه فقال: «أخذ الناس بالأوصاف، وأخذ سيدي أبو بكر بالانصاف».

وكان الشيخ أبو الحاسن يشهد له وينوه بذكره، وأثنى عليه في مرض موته، وشهد بخصوصيته.

ولما توفي الشيخ⁽³⁾؛ قام بعده أحسن مقام، ومضى على سنته في المجلس العلمي والكلام العرفاني، وكان على عهده وبعده له مجلس لقراءة الحديث والفقه وغيرهما، وكان دائم المطالعة، كثير المذاكرة، ودرّس في أنواع العلوم، ونفع وأفاد وقيد كثيراً.

¹، وإصاحب الترجمة تألف في أسانيد شيخه سيدي أبي بكر المذكور. نسخة (ب).

²، معناه: أنه تحقق حالاً بما ادعاه غيره مقالاً - والله أعلم. نسخة (ب).

³، يعني: الشيخ أبا الحاسن.

وصنف كتباً مفيدة؛ منها: شرح "الشرعية" في السلوك؛ وهو شرح جليل، مستوف لما يحتاج إليه في معانيها، ومنها: شرح "عمدة الأحكام" للحافظ عبد الغني بن سرور؛ سلك فيه مسلك الاختصار والتهذيب، محصلاً لما في شرحها لابن دقيق العيد والفاكحاني، ولما عند ابن حجر والأبي، والحاضر الآن [153] من هذا الشرح: النصف الأول، ولعل ما بقي يوجد في الكتب التي بفاس. وله جزء في الكلام على ليلة النصف من شعبان؛ سماه: «الدرر الحسان في الكلام على ليلة النصف من شعبان»، بين فيها حكمها فقها وحديثاً؛ فأجاد وأفاد، وله جزء في الكلام على الذكر جماعة؛ كتب عليه شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار مستحسناً له. وله حاشية على شرح الصغرى، وله جزء في وزن الأعمال، وتكفير السيئات بالأعمال الصالحات، وهل يعم ذلك الكبائر أم لا؟. وله جزء في أولاد المشركين، وجزء في السماع وما يتعلق به... وغير ذلك.

وشرح في تصنيف كتب عديدة؛ منها: حاشية على صحيح مسلم؛ كتب منها جزءاً، وغير ذلك من الكتب؛ ففاق الزمان عن تكميل ذلك. وله تقايد جمّة، وأجوبة كثيرة؛ مطولة ومختصرة، في أنواع من العلوم، وسنّبت منها هنا ما حضر إن شاء الله.

[الكلام على حديث قول القائل يوم القيامة: «أنا ربكم الأعلى»:]

وقد حدثني الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن الشيخ الولي الشهير سيدي أبي بكر الجناطي الصنهاجي - رضي الله عنهما - أنه لما قدم حضرة فاس في أواخر سنة سبع عشرة وألف كان يوماً مجلس حضر فيه شيخنا الإمام أبو العباس، وشيخنا الإمام أبو الطيب بن مهدي، والشيخ الإمام أبو عبد الله محمد الهواري، والشيخ الإمام أبو العباس أحمد المقرئ، والفقهاء العلامة أبو عبد الله محمد بن عبد الحليم وكل واحد من الثلاثة الآخرين ولي الفتوى بفاس، فجرى استشكل قول القائل يوم القيامة: «أنا ربكم»⁽¹⁾ وهو بغير الصفة التي يعرفونها، فإن كان ملكاً؛ فكيف جاز أن يخبر بغير الواقع، ولا سيما هذه الدعوى، والملك معصوم؟! فتكلم كل واحد بما حضره.

فقال شيخنا أبو العباس: «يجاب عنه بأن ذلك الملك يكون حينئذ في مقام الفناء والجمع؛ فيغيب عن نفسه في شهود التوحيد، فيقول ذلك. كما وقع للحلاج وغيره من الأكابر رضي الله عنهم أجمعين!». قال: «فانفصل المجلس في هذه المسألة على ذلك».

¹ أنظر الحديث كاملاً في صحيح البخاري (1: 277) وسنن الترمذي (4: 691) وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه.

ولما هزمت الدولة بفاس، وكثر الاختلاف من أعقاب السلطان، وتناوبوا الهزائم والغنائم، وعتت القبائل وعاشت، وجرى بسبب ذلك ما جرت به العادة في مثل ذلك . واستدعى ذلك كثيرا من أهل النزاهة، إلى الدخول فيما لا يرضونه، وحضور ما يتزهون عنه.

[قنة تسليم العرائش للنصارى لعنهم الله]:

ومن أشنع ما وقع من ذلك: أن السلطان تكلم مع النصارى - دمرهم الله - في تمكينهم من مدينة العرائش لأغراض فاسدة، وموه على الناس بأعدار واهية، وبعث من يعرض ذلك على العلماء، ويأخذ موافقتهم ؛ ليدفع اللومة عن [154] نفسه، فمتهم من لم يجد مندوحة، ومنهم من عصمه الله بالورع. فخرج شيخنا أبو العباس قبل وصول المفاوضة في ذلك إليه، وغاب عن فاس مدة، فما رجع حتى انتهى الأمر إلى آخره، ودخل النصارى - دمرهم الله - العرائش - أعادها الله دار إسلام - في أوائل رمضان سنة تسع عشرة وألف، ورأى شيخنا أبو العباس الخروج من فاس ببعض أهله فرارا من الفتى بدينه، وبراءة من الخوض كالذي خاضوا . وبعث إلى الشيخ سيدي أبي بكر بن محمد - رضي الله عنه - يستشير ؛ فأشار له بالخروج، وكان عند شيخنا أبي العباس علم بتفاصيل مآل تلك الحال ؛ إما عن خبر وإما عن كشف. أما بحسب الجملة ؛ فقد علم ذلك كل من له نظر في المقدمات والنتائج.

[هجرة المؤلف وشقيقه أبي العباس من فاس]:

فخرجت من فاس بأهلي وبعض أهله صبيحة يوم السبت السابع عشر من صفر سنة عشرين وألف. وهو يوم عشرين من أبريل، وأقام هو بفاس أياما، ثم لحق بنا في بني يحمود وقد تطارحوا علينا في الإقامة عندهم، فأقمنا إلى أواخر ربيع الثاني، ثم أقمت أنا، وسار هو بالأهل جميعا إلى بوزيري من بلاد مصمودة عمل أراجن ؛ وهو منزل سيدنا وبركتنا سيدي عبد الرحمن المجذوب رضي الله عنه. فنزلنا به خير نزول في خير منزل. وكان لنا متسع في تلك البلاد وتلك القبائل منذ زمان قديم.

وبعد خروجنا من فاس بقريب ؛ وهو: يوم الجمعة الحادي والعشرين من ربيع الأول ؛ ثار بفاس أبو الربيع سليمان بن محمد الزرهوني. وعضده محمد المربوع اللمطي، وتبعهما أهل فاس بأجمعهم، وأخرجوا من كان من جيش السلطان، وقتلوا كثيرا منهم، وجرت في ذلك خطوب آلت بعد سنين إلى

انقطاع الملك بفاس، وبقي الناس فوضى إلى الآن، والله مالك الملك يوتي الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء، والأرض لله يورثها من يشاء من عباده⁽¹⁾.

ومن الغرائب: أني يوم خرجنا من فاس لقيت ببلاد لمطة كبير بني عامر وفقيرهم⁽²⁾، وكان صديقاً لنا؛ فقال لي: «نعم ما فعلتم، من الآن إلى نحو شهر يتزلزل هذا الملك تزلزلاً لا يجبر بعده أبداً!». فكانت الثورة المذكورة بعد شهر وثلاثة أيام، ثم غدر المربوع سليمان؛ فقتله يوم السبت رابع صفر سنة ست وعشرين وألف، ثم قتل المربوع بعد ذلك في أخبار لا حاجة لنا في ذكرها، وأقمنا حيث نزلنا بنجاة من الهياط والمياط الذي كان بفاس وما إليها إلى أوائل ربيع الثاني سنة إحدى وعشرين وألف.

[وفاة الحافظ أبي العباس الفاسي:]

فمرض شيخنا أبو العباس بالحُمى إلى أن توفي - رضي الله عنه - بين الظهر والعصر من يوم الأربعاء [155] الحادي والعشرين من ربيع الثاني، سنة إحدى وعشرين وألف، بموزيري، ودفن من الغد يوم الخميس بعد صلاة الظهر بموضع هناك يعرف بالمتيزلة، في الروضة المنسوبة لسيدي محمد السبع ولد الشيخ أبي زيد المجذوب، وصلى عليه على شفير قبره أخوه أبو الحسن علي رضي الله عنهم أجمعين. وحضر لذلك خلق لا يحصون من القبائل وغيرهم؛ لأنهم لما سمعوا خبر مرضه توقعوا ذلك، فتأهبوا له. والله أعلم. يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد. ورمز تاريخ وفاته صاحبنا أبو عبد الله المكلاطي - رحمه الله - بقوله:

ولست أشك في ابن يوسف أحمد ومسنده قد صح عن خير مرسل

[بعض أجوبة الحافظ أبي العباس العلمية]

وحضرتني بعض أجوبته؛ فقدمت ما حضر. سئل منه - رضي الله عنه - الجواب في مسألة: رجل قال في ملأ من الناس: «عامة من لم يعرف العشرين صفة واضداها بالبرهان؛ لم ينج من الخلود في النار!». وتحيرت العامة من ذلك. وعظم عليهم الأمر، واضطربت أحوالهم؛ فأجاب:

¹ وقد عادت العرائش إلى المغرب بتاريخ 18 محرم عام (1101) للهجرة.

² هو: محمد بن عبد الرحمن العامري الملوكي الملقب بالأدغم.

[جواب حول وجوب معرفة البرهان في الاعتقاد على العامة والخاصة:]

« الحمد لله الذي أكمل الدين وأتمه، والصلاة والسلام على سيدنا محمد نبي الرحمة، وعلى آله وصحبه الذين نقلوا دينه القيم وأقاموا رسمه. الجواب، والله الموفق للصواب، والمعين فيه سبحانه أستعين: إن الذي أجمع عليه أهل السنة: أن من آمن بالله تعالى على ما هو عليه من الكمال والتقدس عما لا يليق بجلاله، وأنه موجود قديم باق واحد، ليس كمثله شيء، مضاف بالقدرة والإرادة، والعلم والحياة، والسمع والبصر والكلام، وآمن بالرسول صلى الله عليه وسلم، واعتقد ما يجب له من الصدق والأمانة، وكمال التبليغ. ونزهه عما لا يليق بعلي جنابه، وكان ذلك عن تقليد جازم، لا عن ضرورة أو برهان؛ فهو مومن ناج في الآخرة من الخلود في النار، ثم اختلف أهل السنة هل ياثم بترك النظر أم لا؟، والذي عليه الفقهاء والمحدثون والصوفية، وجهور السلف والخلف: أنه غير آثم. وقيل: ياثم. وعليه كثير من المتكلمين. قالوا: وإن كان إيمانه صحيحا؛ فلا بد من دليل على ما يعتقد. ثم اختلفوا، فقيل: لا يشترط أن يكون الدليل عقليا، بل يكفي فيه ما تواتر عنه صلى الله عليه وسلم قرآنا وسنة، وقيل: لابد أن يكون عقليا ولو جُمِلًا، يفهمه فهما يعرف به الحق، ويخرج به من التقليد. ولا تشترط فيه القدرة على ترتيب الأدلة ودفع الشبه، والتمسك من التعبير عنه، ولا تحرير ما يعتقد على طريق المتكلمين واصطلاحاتهم. »

« وقد سئل ابن رشد عن طائفة قالوا: إنه يتعين على العالم والجاهل قراءة مذاهب المتكلمين من الأشعرين، والبداءة بذلك قبل تعلم [156] ما يقيم به أمر دينه من وضوئه وصلاته وسائر العبادات المفترضة عليه، وكفروا من خالف ذلك. فأجاب بأن قال: ما الكفر إلا في اعتقاد ما ذهبوا إليه من ذلك؛ لأنهم إذا لم يصلوا ولا صاموا ولا حجوا حتى يعرفوا الله تعالى من تلك الطريق الغامضة البعيدة؛ قد لا يصلون إلى معرفته من تلك الطريقة إلا بعد المدة الطويلة، وتبوا أفهامهم عنها جملة؛ فيمرون من الدين، ويخرجون من جملة المسلمين. » هـ.

« ثم القائلون بأنه: ياثم بترك النظر اختلفوا؛ فمنهم: من أطلق ذلك ولم يفضل. والذي عليه المحققون من المتقدمين والمتأخرين. أن من كانت فيه أهلية النظر وفي وقته فسحة سمعه لذلك؛ فإنه ياثم بترك النظر. وأما من لم يجد فسحة للنظر؛ لموته قبل التمكن من النظر، أو لم تكن فيه أهلية لذلك؛ فكثير من العوام والعبيد والنساء؛ فلا إثم عليهم؛ لعجزهم عن النظر في الأدلة وتمييزها عن الشبه، لكنهم كفوا تقليد الحق دون المبطل؛ وهذه الطريقة تجري على قاعدة: التكليف بالمقدور. وشرط المطلوب: الإمكان. وعليها درج القاضي أبو بكر الباقلاني في كلام نقله عنه الشيخ أبو الفضل راشد الوليدي. »

« وقد سلكها أيضا جماعة من المتقدمين ومن المتأخرين؛ كالشيخ أبي العباس ابن زكري، والشيخ أبي عبد الله السنوسي؛ فإنه قال في "شرح صغرى الصغرى"، وقد ألفه بعد شرح "الكبرى" و"الوسطى" و"الصغرى" ما نصه: وإذا كان عن تقليد؛ ففي ذلك طرق وأقوال، أصحابها:

أنه يجب عليه البحث عن البرهان حتى تحصل له المعرفة عنه، مهما كانت فيه قابلية لفهم ذلك. هـ.

« فهذا حصر أقوال أهل السنة في هذه المسألة، ولا قائل بأن البرهان شرط في الإيمان ولا يكفي التقليد في النجاة من الخلود في النار ؛ إلا رواية شاذة تعزى للشيخ أبي الحسن الأشعري ؛ فشنع عليه جماعة بأنه يلزمه تكفير العوام ؛ وهم غالب المومنين. وتأولها جماعة ؛ فبعضهم بأن ذلك فيمن اختلج في قلبه شيء ؛ فيجب عليه زواله بالبرهان، وبعضهم بما سيأتي. وردها آخرون وكذبوا ناقلها عنه ؛ كالأساذ أبي القاسم القشيري - وهو من أعلم الناس بأقوال الأشعري - فقال: هذا زور عليه، من تلبس الكرامية على العوام، فلنهم يقولون: الإيمان: الإقرار الجرد. وعند الأشعري: الإيمان هو: التصديق. والظن بجميع عوام المسلمين أنهم يصدقون الله في أخباره ؛ فأما ما تنطوي عليه العقائد ؛ فالله أعلم به. »

« وما يقوي ذلك: أن الأشعري اختلف قوله بالتكفير وعدمه في أهل الأهواء ؛ كالتدرية. كما اختلف [157] قول ملك والشافعي فيهم. وهم أسوأ حالا من المقلد على مذهب أهل السنة ؛ لاعتقاده الحق واعتقادهم الباطل، فكيف يجزم الأشعري بتكفير المعتد للحق تقليدا ؟!. على أن الحققين على عدم تكفير أهل الأهواء، إلا من صرح بالكفر ؛ بأن لم يصدق بما علم ضرورة مجيء الرسول به، أو فعل ما يدل عليه غالبا. وقد قال أبو الوليد الباجي عن شيخه أبي جعفر السمناني - من أكابر الأشعرية - إن مسألة الخلاف في إيمان المقلد من مسائل الاعتزال ثبتت في المذهب السني. »

« ومن أدلة الأكفاء بالتقليد: ظواهر الأحاث المتكاثرة، والسير المتواترة عنه صلى الله عليه وسلم في الأكفاء بالشهادتين والإجابة للإسلام ؛ كما استدل بذلك القاضي أبو بكر الباقلاني فمن بعده كما سيأتي، ولا شك أن الظواهر إذا تكاثرت في شيء ولم يعارضها سواها ؛ أفادت القطع. على أنه لا حاجة إلى أن يكون الدليل على ذلك قطعيا ؛ فإن المسألة - وإن كانت علمية - فلا يشترط فيها القطع، إنما ذلك فيما يرجع للذات والصفات، كما نبه عليه الشيخ الأبي هنا، والشيخ ابن عرفة في غير هذا. »

« فأما سيرته صلى الله عليه وسلم ؛ فقد استفاض عنه وتواتر أنه كان لا يطالب العرب - على اختلاف قابليتهم - بأكثر من التصديق، ولم يفرق بين من آمن عن تقليد أو عن برهان. واكفى منهم بذلك، ولم يطالبهم بالبرهان. ولا يقال: إنما أكفى منهم بذلك في؛ لأنه ضعيف جدا كما قال الشيخ الأبي والشيخ السنوسي، إذ لا يقبل منهم في الظاهر ويدعهم كفارا في الباطن، ومنع كونهم مقلدين أيضا كذلك ؛ إذ هي دعوى تحتاج إلى دليل، والظاهر خلافه. »

« ومن الأحاديث: ما في "الصحيح" عن معاذ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه ؛ إلا حرمه الله على النار⁽¹⁾. وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال: أسلم أم أقاتل ؟ فقال: أسلم ثم قاتل. فأسلم ثم قاتل ؛ فاستشهد⁽²⁾. وحديث الصبي اليهودي الذي كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم ، فدخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الترع ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: أسلم ! . فنظر إلى أبيه ؛ فقال له: أطع أبا القاسم. فأسلم فمات. . . الحديث »⁽³⁾.

« وفي "الصحيح" عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يأتي الشيطان أحدكم فيقول: من خلق كذا، من خلق كذا ؟ . حتى يقول: من خلق ريك ؟⁽⁴⁾. فإذا بلغه ؛ فليستعذ بالله وليتَّه. وفي رواية قال: لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال: هذا خلق [158] الله ؛ من خلق الله ؟ . فمن وجد ذلك ؛ فليقل: أمنت بالله ورسوله⁽⁵⁾. فانظر لماذا رده ! . ولم يرد لإبطال الدور والتسلسل. وفي رواية للترمذي والنسائي: فإذا قال ذلك ؛ فقولوا: ﴿ قل هو الله أحد ﴾ إلى آخر السورة، ثم ليقل عن يساره ثلاثاً، وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم. . . إلى غير ذلك من الأخبار. فهذا تعليمه عليه الصلاة والسلام. قال بعض العلماء: وهو - والله - النافع ».

« ثم إن المقلد ليس كما يتبادر إلى الذهن، وأنه: من لم يمارس العقائد على أربابها. فقد قال الأستاذ أبو منصور الماتريدي، وسعد الدين التفراني: ليس النزاع في الذين نشؤوا في ديار الإسلام من الأمصار والقرى والصحاري، وتواتر عندهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم وما أتى به من المعجزات، ولا في الذين يتفكرون في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار، فإنهم كلهم من أهل النظر والاستدلال ؛ بل فيمن نشأ في شاطئ جبل مثلاً، ولم يتفكر في ملكوت السماوات والأرض، فأخبره إنسان بما افترض عليه في اعتقاده ؛ فصدقه فيما أخبره بمجرد إخباره من غير تفكير ولا تدبر ! » هـ.

« ولا شك أن دلالة الآفاق والأنفس، والأدلة السمعية على وجوده جل وعلا، واتصافه بصفات الكمال ؛ يحصل بأدنى نظر، بل يكاد يكون أمراً ضرورياً لسائر الأنفس، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ فطر الله التي فطر الناس عليها ﴾ . [الروم: 30] . وقوله عليه الصلاة والسلام: كل مولود يولد على

⁽¹⁾ رواه البخاري في صحيحه في عدة مواضع، منها (59:1) عن أنس رضي الله عنه. وسلم في صحيحه عن معاذ (1:61).

⁽²⁾ رواه البخاري في صحيحه (رقم 2653)، والإمام أحمد في مسنده (4: 290) عن البراء بن عازب رضي الله عنه.
⁽³⁾ رواه البخاري في صحيحه (1:455) وأبو داود في سننه (3:185)، وأحمد في مسنده (3:175) عن أنس رضي الله عنه.

⁽⁴⁾ رواه البخاري في صحيحه (رقم 3102) عن أبي هريرة رضي الله عنه.
⁽⁵⁾ رواه مسلم في صحيحه (1: 119)، وأبو داود في سننه (4:231) عن أبي هريرة، وابن حبان في صحيحه (1:362) عن عائشة رضي الله عنهما.

الفطرة⁽¹⁾. الحديث. وقوله في الآية: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ﴾. [إبراهيم: 10] . هذا آخر ما وجدت من هذا الجواب ولم أجد ما بقي منه⁽²⁾.³

الفصل السابع

في ذكر ولده محمد العربي وهو مؤلف الكتاب

وفقه الله ولطف به وخار له

قد ساق السياق إلى ذكر هذا الفصل، واقتضى إلحاقه بما تقدم إلحاق الفرع بالأصل، وعسى أن يحصل به جمع الشمل والوصل، وإن تباينت الحال وتباعد الخصل. فللرجح على بعده اتصال بالعامل والنصل، حكمت له فيه الإضافة بالوصل على الفصل. وقد يروح بين الكمل الزائف. ويجوز بين أهل الشفاعة الخائف. وحقاً أقول: لولا اتباعي نفسي هواها، وهويي معها في مهواها؛ لما التفت لما سؤلت، ولم أصغ لما هوت أو هوت، فلو ألهمت رشدي؛ لوقفت عند حدي، وتبكرت استحياء فلم أعترف، واخفيت خمولاً بحيث لم أعرف. لكنني بعد غلبة الهوى؛ أتعلل بأن لكل امرئ ما نوى [159].

والله تعالى المسؤول، أن يلحق ما كشفناه من عوارنا بستره الجميل، وأن يلطف بنا في مواقع عثارنا؛ فهو الذي لطف ويقيل، وأن يجعل مال مساعينا أحسن مما سعيناه فيه، وأن يسلك بنا مسلماً يوافي رضاه ولا ينافيه.

[اسمي:]

وعلى الانسياق في حكم السياق؛ فاسمي: محمد، ولقبت بالعربي، وكنت بأبي حامد. وكثيراً ما تُسكن العامة الرء من العربي، وهو لقب غلب كثيراً ذكره منفرداً، وقد يذكر معه الاسم، وقليل ذكر الاسم دونه، وكان والدي الشيخ أبو الحسن يطلق علي الاسم وحده، وكذلك أخي الشيخ أبو العباس.

¹ رواه البخاري في صحيحه (1385) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

² بقي في أصل الموقف هنا قدر ورقتين من البياض. (حجربة).

³ اللهم ارحم جميعهم، وانفعنا يا مولانا ببركات علومهم، واحشرنا في حوى العلماء العالمين. من خط الناسخ؛ نسخة (ب).

[ولادتي ومنشئي:]

ولدت في حومة العيون من عدوة القرويين من فاس، في ضحى يوم الاثنين السادس من شوال سنة ثمان وثمانين وتسعمائة، وهو أول يوم من فصل الشتاء. وكان في أول شهر رمضان قبله مرض السعال الذي عم الناس. هكذا وجدته مقيدا بخط سيدي وأخي وشيخي سيدي أحمد رضي الله عنه، وأول الشتاء هو: اليوم السادس عشر من نونبر، على ما جرى عليه الناس بالمغرب. وما أكملت العام إلا في المخفية من عدوة الأندلس، وبها نشأت وربيت، وأقمت إلى وقت خروجي من فاس كما يأتي ذكره.

ولما ناهزت السنة الرابعة؛ كتب لي والدي الحروف وبعض الفاتحة في لوح، وتولى تعليمي على قدر سني شيخنا العالم الصوفي أبو عبد الله محمد بن علي النيجي؛ فحفظت الحروف والفاتحة وما قرب من ذلك. وكنت أتردد بين الروايات، وتعلم الآيات. وكان ذلك التعليم، ليس على سبيل التحميم؛ إنما كان لإلف القراءة والانس بها، ليأتي الوقت المعتاد لها، وقد سكنت إليها النفس وأنسنت بها.

[طلبي العلوم ومشيختي:]

ولما تجاوزت خمس سنين؛ ابتدأت القراءة ابتداء ثانيا على شيخنا الفقيه العابد الزاهد الحاج أبي الحسن علي بن أحمد ابن سعيد، وأفرد لقراءتي موضع يجاوز من ألواح الأرز، في الدار التي كان فيها اجتماع الفقراء والناس عند الشيخ أبي الحسن، فقرأت عليه على الطريق المعهود في التعليم بالمغرب؛ من الابتداء بالحروف، ثم الفاتحة، ثم سورة الناس، ثم سورة الفلق... وهكذا صاعدا إلى سورة البقرة.

ولما ختمت سورة الرحمن؛ عرض لشيخنا أبي الحسن ابن سعيد عذر، فابتدأت القراءة من سورة القمر على شيخنا الإمام العلامة أبي الطيب الحسن بن يوسف بن مهدي إلى تمام الختمة، ثم قرأت عليه ختمة ثانية؛ فحفظت القرآن، ثم قرأت عليه في اللوح نحو عشر ختمات، بعضها لورش وبعضها لقالون. وكنت أجود عليه وعلى والدي الشيخ أبي الحسن. وكان شيخنا أبو الطيب قد أقبل على سلوك، وزهد [160] واعتزل الناس؛ فاختصت به نحو ثمان سنين؛ قرأت عليه فيها "مورد الظمان" للشيخ أبي عبد الله الخراز في الرسم، ورجزه في الضبط، و"الدرر اللوامع" للشيخ أبي الحسن ابن برّي، و"الشاطبية" و"الجرومية" و"الألفية"، و"اللامية"، ورسالة الشيخ ابن أبي زيد، ومختصر الشيخ خليل، وشرح "الصغرى" للشيخ السنوسي، ومقدمته... وغير ذلك، وتكررت قراءتي لما ذكر عليه، وقرأت عليه كثيرا من "المغني" لابن هشام. وكثيرا من "إعراب القرآن العزيز". وكنا نعتمد فيه على الصفاقسي. كنت أطلعه في نسخة، ويطلعه هو في أخرى، ثم أقعد بين يديه

لذلك بعد صلاة الصبح، واستفدت منه واتفعت به كثيرا، مع اهتمامه بشأني، واعتنائي بإفادتي جهد الاستطاعة.

وقرأت في هذه المدة على عمي شيخنا أبي محمد عبد الرحمن كثيرا من رسالة الشيخ ابن أبي زيد قراءة في غاية الحسن والتحقيق، وقرأت عليه غير ما مرة شرح "الصغرى" في غاية التحرير والتحقيق، وكان نسيج وحده في ذلك، وقرأت عليه كثيرا من "تلخيص المفاتيح"، ومختصر المنطق... وغير ذلك. وكان يعاملني في التعليم والإفادة والتنبيه وإملاء النكت معاملة من طب لمن حب.

واستفدت كثيرا في هذه المدة من أخي شيخنا الإمام أبي العباس أحمد، ومن شيخنا الإمام أبي القاسم ابن القاضي؛ وكنت أقرأ عليه تصريف الشيخ المكودي، وسألت منه شرحه؛ فشرحه برسمي، ولما استدعاه إلى مراکش للوفادة الخليفة أبو العباس المنصور، اقتضت الحال أن يرفع إليه ذلك الشرح وغيره من مصنفاته؛ فصنف خطبة وذكر فيها الخليفة.

وحضرت كثيرا من كلام والدي على تائيه ابن الفارض، وغير ذلك إنما قرأته بدارنا.

وكنت مذ عقلت لا أخاطب الصبيان، ولا أعرف شيئا من لعبهم، إنما ربيت مقبلا على الجد، لا أخرج من الدار إلا لصلاة الجمعة ونحوها في صحبة قوم صالحين.

ولما كنت ابن نحو عشر سنين؛ بعثني والدي مع أخي وعمي وسيدي الحسن بن مهدي إلى شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن قاسم القصار؛ فدخلنا إليه بموضع كتبه وخلوته من داره التي بقرب حمام القلعة، وذلك أول يوم رأيته، وذلك بعد الظهر من يوم (100) (1). وكان إذ ذاك ملازما لداره، لا يخرج منها إلا نادرا، فإداني - رحمه الله - وفرح بي، وناولني جزءا من صحيح البخاري، وأجازني في جميع مروياته التي منها جميع ما اشتملت عليه فهرسة ابن حجر والمنثوري وابن غازي، وكب لي ذلك بخطه، وأنشدني رحمه الله من لفظه: [161]

تمسك بحب الشاذلية تلق ما
ولا تعدون عيناك عنهم فإنهم
تروم وحقق ذا الرجاء وحصل
شموس هُدَى في أعين المتأمل

ونسبهما للشيخ أبي الحسن علي بن وفا رضي الله عنهم. ثم رأيت في "القاموس": «شادل: كصاحب علم وبهاء، قرية بالمغرب، أو هي بالذال؛ ومنها: السيد أبو الحسن الشاذلي، أستاذ الطائفة الشاذلية من صوفية الإسكندرية، وفيهم يقول أبو العباس بن عطاء الله:

تمسك بحبل الشاذلية تلق ما
ولا تعدون عيناك عنهم فإنهم
تروم فحقق ذاك منهم وحصل
شموس هُدَى في أعين المتأمل»

¹ هكذا هذا اليباض في أصل المؤلف (حجربة). (بمقدار ثلاث كلمات).

وقد توفي الشيخ تاج الدين ابن عطاء الله سنة تسع وسبعمائة، والشيخ أبو الحسن بن وفا سنة سبع وثمانمائة، وصاحب "القاموس" مجد الدين الفيروزبادي سنة عشر وثمانمائة عن سن عالية.

ولما جاوزت خمس عشرة سنة؛ خرجت لحضور مجالس العلم في القرويين وغيرها على مشيخة فاس، فلازمت: شيخنا الفقيه العالم، الصالح الخطيب المفي؛ أبا عبد الله محمد بن أحمد المريني سنين عديدة في قراءة "الرسالة"، ينقل عليها تقييد الشيخ سيدي يوسف بن عمر، وشرح ابن ناجي، ملتزماً بنقل أفاظهما والكلام عليهما، ويحضر هنالك الطلبة غيرهما من شروح "الرسالة"؛ كالجزولي، والفلاشاني، وسيدي زروق وأبي الحسن المصري، والتائي... وكان مجلساً حافلاً. وفي قراءة "عمدة الأحكام" للحافظ عبد الغني، وكان يلتزم قل شرح ابن الفاكهاني عليها. وفي قراءة مختصر الشيخ خليل، وفي قراءة "الألفية" وشرحها للمرادي... وغير ذلك.

ولازمت شيخنا قاضي الجماعة أبا الحسن علياً بن عبد الرحمن ابن عمران في قراءة مختصر الشيخ خليل، ومغني ابن هشام، وشيء من "المدونة" للبرادعي. وحضرت عنده جملة من التفسير، ومن السير، ينقل فيه السيرة لابن إسحاق، وتهذيب ابن هشام، وكلام السهيلي عليها، وكل ذلك باللفظ. وكان مجلسه في ذلك لا نظير له؛ فصاحة لسان، وصراحة بيان، وحسن إيراد وترتيب وتعميق.

ولازمت شيخنا قاضي الجماعة أبا القاسم بن محمد ابن أبي النعيم في قراءة محصل المقاصد للشيخ أبي العباس ابن زكري، ومختصر الشيخ السنوسي في المنطق، وشرحه لكبراه، و"تلخيص المفتاح"، وجملة من التفسير. وفي سنة ثمان عشرة ألف حضرنا عليه "تلخيص المفتاح"؛ كان يجلس له بعد العصر في المسجد [162] الجاور لداره بالعقبة الزرقاء⁽¹⁾، وكان يحضره العلامة واحد عصره أبو العباس أحمد بن محمد المقرئ، والعلامة الأستاذ الحاج أبو محمد عبد الواحد بن أحمد ابن عاشر، والعلامة النحوي أبو الحسن علي ابن الزبير السجلماسي... وغيرهم من الأعيان. وكان شيخنا أبو القاسم يعرف ذلك الفن معرفة تامة؛ شهد له بها أهل عصره، وكان قد فاتني شيء يسير من أول الكتاب؛ فطلبت منه أن أقرأه عليه في الضحى، فقرأته عليه، وكان يحضر معي فيه صاحبنا الأديب الحسيب أبو الحسن علي بن أحمد الشامي، إلى أن استكملت ما فاتني وزدت جملة صالحة مما حضرناه عشية.

ولازمت أيضاً شيخنا العلامة الصالح أبا القاسم بن محمد ابن القاضي سنين كثيرة؛ في علوم متعددة من علوم القرآن والنحو والتصريف، والعروض والحساب، والفرائض والتوقيت... وغير ذلك. وكان واحد عصره في معرفة مذاهب النحاة، وحفظ أقوالهم، له عناية بشروح "الجلمل"، و"الإيضاح"، وتوسع في مطالعة ما يمكنه من الكتب، وتقييد الفوائد منها. وكنت أحضر دروسه؛

⁽¹⁾ قف على محل منزل الإمام أبي القاسم بن أبي النعيم.

كدرسه في "الألفية"، و"التسهيل" بشرحيهما للمرادي، وفي "المغني"، وفي الحوفي بسط العمل، وفي تلخيص ابن البناء، وفي مقصورة الشيخ أبي زيد المكوذي؛ وكان يقرؤها الأديب الكاتب أبو فارس عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم الفشتالي، وكان يكتب عليها شرحا ويستعين عليه فيما يرجع إلى إعرابها بقراءته على شيخنا. وقرأت عليه قصيدة كعب بن زهير التي أولها: بانت سعاد. مع شرح ابن هشام عليها... وغير ذلك مما يكثر عده، وكنت أجالسه كثيرا، وأدخل معه إلى داره ومحل كتبه ونظره؛ فاستفيد وأفيد، وأنظر من كتبه ما شئت.

ولازمت أيضا الشيخ الإمام شيخ الإسلام أبا عبد الله القصار سنين كثيرة، فكنت أحضر دروسه في مختصر الشيخ خليل، وشرح "جمع الجوامع" للمحلي، و"ألفية" العراقي، وفي التفسير والحديث... وغير ذلك، وجالسته كثيرا، وكانت مجالسته تقوم مقام دروس كثيرة؛ فإنها كان يحصل بها من الفوائد ما لا يكاد يحصل في دروس كثيرة، وكان إمام عصره نقتنا في العلوم وتبحرا فيها، وجودة نظر ودقة فهم وسهولة مأخذ، واختصاصا بإيضاح المشكل، وتسهيل العويص، على وجازة فطر عليها في كلامه ربما لم يتأد معها المقصود لكثير ممن قصر فهمه؛ فتحامى لذلك الاستفادة منه كثير منهم. أما أهل التحصيل والفهم الأصيل؛ فأكجوا على الأخذ والاستفادة منه؛ فحصلوا على علم عظيم، وملكة تامة؛ [163] إذ كان متصرفا نظارا على سنن الأكابر من أهل النظر.

وقرأت على أخي شيخنا أبي العباس كثيرا من "العمدة" و"الرسالة"، و"المختصر"، و"ألفية" العراقي... وغير ذلك مما يكثر، وعلى عمي شيخنا أبي محمد عبد الرحمن كثيرا من شرح العضد على مختصر ابن الحاجب، وجميع شرح الخلي على "جمع الجوامع" وغير ذلك. وعلى شيخنا أبي الطيب بن مهدي "الألفية" وشروحها مرات، والمختصر وغير ذلك. وحضرت عند العلامة أبي الحسن علي بن بو الأعراب السفيناني في قراءة "لامية الأفعال"، و"إيساغوجي" قبل أن يتصل بالسلطان ويلي القيادة. وحضرت في قراءة المختصر عند الفقيه الحافظ النائر أبي الحسن علي بن جلول.

ومن لقيته غير مرة، وأخذت عنه واستقدت منه: شيخنا العلامة الحافظ، الناظم النائر؛ أبو عبد الله محمد بن الشيخ الفاضل البركة أبي الحسن علي القنطري القصري، حضرت مجلسه في التفسير وفي غيره، وأخذت عنه الحديث المسلسل بالمصافحة، فصافحني رحمه الله بزواية والده بالشرعية من القصر الكبير؛ قصر كامة، بعد صلاة العصر من يوم الأربعاء، الثاني من جمادى الأولى، سنة سبع عشرة وألف. وقال: «صافحني الشيخ الإمام، الورع الزاهد؛ أبو إبراهيم رضوان بن عبد الله الجنوي الفاسي بمنزله المعروف...»⁽¹⁾.

¹ بقي بأصل المؤلف هنا من البياض ما يقرب من الكراس. (حجربة).

فصل

وذكر الشيخ الإمام أبي الطيب الحسن بن يوسف بن مهدي الزياتي رضي الله عنه⁽¹⁾

[اسمه وأصله وقبيله:]

هو أبو الطيب الحسن بن يوسف بن مهدي بن يحيى بن مهدي بن محمد بن يوسف بن مهدي العبد الوادي ثم الزياتي (بالياء التحانية والياء الفوقانية)، يعرف في بلاده بابن مهدي ويعرف في غيرها به وباليزياتي. أصله من بني عبد الواد؛ إحدى قبائل زناتة المشهورة، وهي التي كان لها الملك والسلطان في تلمسان وما إليها من لدن يغمُراسن بن زيان مقيم الدولة في أوائل المائة السابعة وماهدها لبنيه بعده، إلى أن تغلب الترك عليها وانتزعوها من أحمد بن عبد الله من أعقاب يغمُراسن.

قال الشيخ قاضي الجماعة أبو محمد عبد الواحد بن الشيخ أبي العباس أحمد الوئشيسي رحمه الله؛ ومن خطه نقلت: «قدم حسن بن خير الدين التركي، واستولى على تلمسان في أواسط شعبان سنة اثنين وخمسين وتسعمائة، وأخرج منها الأمير أحمد بن الأمير عبد الله، ووزيره منصور بن أبي غانم، ولحقا بدبدو مع من انضاف إليهما من أمراء تلمسان وكبرائها، فغدرهم [164] عمرو بن يحيى - يعني: المريني صاحب دبدو - وأخذ أموالهم، واعتقلهم، وسرح منصورا في محرم سنة ثلاث وخمسين». هـ. ولا حاجة لذكر ما بعد ذلك من الأحداث التي لم تستقر؛ كدخول الشرفاء ملوك المغرب إياها، فإن الأمر استقر بها للترك إلى هذا التاريخ، وهو: سنة ست وأربعين وألف.

[الكلام على مدينة تيجيساس:]

ونزل سلف الشيخ أبي الطيب بمدينة تيجيساس، وهي في شرق تطاون، على مسيرة يوم منها، في موضع كثير الحجارة والصخر، في سفح جبل في غربيها، تحتها في شمالها جرف كثير الصخر عظيمه، على مكسر موج البحر. لها نهر يتأخر، يجلب إليه منه جدول؛ ولها تبسيط تركبه الجداول من كل جهة؛ فتسقي الزرع والكان والشمار، فأهلها في أمن من القحط، وهي قديمة العمران.

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (198:1)، و"لقاط الدرر" (1: 66) و"الأعلام" (288:2)، و"الحركة الفكرية" (458:2). وغيرها.

لما قسم الإمام محمد بن الإمام إدريس أعمال المغرب على إخوته ؛ ولى بتبجيساس وأقطارها أخاه (عمر)^[1]، ولم تزل عامرة إلى حدود سنة ثمانمائة، فجلى عنها أهلها بسبب جور فارج بن مهدي؛ واليها من قبل بني مزين، فخلت من سكانها، وانتقلوا إلى القبائل وغيرها. ولم يزل سورها ماثلاً إلى الآن.

وانتقل سلف الشيخ أبي الطيب إلى القبيلة الحافة بها من جهاتها الثلاثة ؛ وهي: قبيلة بني زيات (بزاي)، ثم ياء تحانية خفيفة، ثم ألف، ثم تاء مشاة فوقية (من قبائل بني يال (بياء تحانية، ألف مد، فلام) بطن من بطون غمارة، ويقول نسبهم: يال، ونال. بالنون مكان الياء، أخوان ؛ ففرغ يال إلى بني زيات وبني سلمان وبني منصور وبني بوزرا، وفرغ نال (النون) إلى بني خالد وبني رزين وبني كزير (بالقاف المعقودة) وبني مسيح. فصاروا في عدد بني زيات. ثم بني جلا منهم (وهو بجيم مفتوحة، ثم لام مشددة بعدها ألف) فنزلوا معهم، وكانوا أهل حسب ومروءة وطلب علم. قد عرفوا بذلك، واستمروا عليه.

[ولادة صاحب الترجمة ونشأته]:

ولد صاحب الترجمة في نصف جمادى الثانية سنة أربع وستين وتسعمائة، ورحل إلى فاس في طلب العلم شقيقه أبو العباس أحمد بن يوسف بن مهدي وأبو عبد الله محمد، فقرأى على مشيخة ذلك العصر، فنجبا وفاقا غيرهما من أقرانها، ودرسا بفاس، ولا سيما أصغرهما أبو عبد الله. فكان نسيج وحده لا يجارى في العربية ولا يبارى، إلى حسن الإلقاء، وجودة العبارة وفوذ الفهم. وأقبل الناس على القراءة عليه، وتنافسوا فيها، وطار ذكره كل مطار.

[طلبه العلم بفاس]:

ثم لحق بهما أخوهما - صاحب الترجمة - فقرأ عليهما، وحصل ما عندهما، ولازم شيخهما شيخ المقرئين والنحاة: أبا عباس أحمد بن قاسم القدومي، إلى أن توفي بعد عصر يوم [165] الأربعاء، الخامس عشر من شعبان عام اثنين وتسعين وتسعمائة، ودفن من الغد خارج باب الفتوح من أبواب فاس. وقد أتقن عليه علوم القرآن العزيز، من القراءات وغيرها، وعلوم العربية ؛ نحواً وتصريفاً وغير ذلك، وحظي منه بعلم غزير حتى صار المشار إليه في تلك العلوم، والمرجع إليه في تحقيقاتها، وبيان مشكلها وفتح مقفلها.

¹ فراغ في الأصلين المعتمدين ؛ وقد ذكرت جميع مصادر درجة الإمام مولانا إدريس - رضي الله عنه - أنه ولى تلك المنطقة ؛ أخاه الإمام عمر رضي الله عنه ، انظر "ظلم الدر والعقيان" ص 288 ، و"الدر السني" ص 11 حجرية، وهو الذي أثبتناه .

ولم يتفق له أن يكمل الجمع للسبعة على شيخه أبي العباس ؛ لموته، ولا اتفق له ذلك عن غيره، فلم تكن عنده إجازة في السبع ؛ مع تحقيقه لذلك، وبلوغه فيه إلى مرتبة انفرد بها، كما انفرد بمعرفة معاني "الشاطبية" معرفة لم يشاركه فيها غيره، وهي من جملة ما حقق على شيخه أبي العباس القدومي.

وقد رأيت الأستاذ الشهير أبا العباس أحمد بن شعيب يلزم حضور مجلسه في الكلام عليها، وعلى "الدرر اللوامع"، وشارك في علوم كثيرة محققا في جميعها.

ولازم في قراءة مختصر الشيخ خليل قاضي الجماعة أبا محمد عبد الواحد بن أحمد الحميدي، وقرأ من أوله إلى فصل الصداق على الشيخ الإمام شيخ الإسلام أبي عبد الله محمد بن قاسم القصار؛ وقرأ عليه الفية العراقي في علوم الحديث، و"تلخيص المقاح" إلا بعضه... وغير ذلك من الكتب، وسمع عليه "الموطأ" والصحيحين وغير ذلك. وأجازه في جميع ذلك، وفي جميع ما يصح له وعنه روايته، وكب له بذلك خطه. وقرأ الأصلين والمنطق وغير ذلك على مشايخ ذلك العصر المسلمين في غير هذا.

[لقيه بالشيخ أبي المحاسن وسلبه الإرادة له:]

وصحب الشيخ أبا المحاسن على طريق الإرادة والتحكيم ؛ سمعته - رحمه الله - يقول ما معناه: « إنه لما توفي شيخه أبو العباس القدومي، وجد عليه وجدا عظيما، واشتد به الأسف حتى غلبت عليه السوداء، واستولت عليه الأفكار الردية، فكان يحل إليه في كثير من الأوقات أن الموت قد نزل به، فيسئما هو يوما في بيته بمدرسة الحلقاوين، من البيوت المشرفة على الصحن، في الجانب الفوقاني، عن عيين الداخل للمدرسة، والبيت مغلق عليه، وهو معمور بالبال بأفكاره ؛ إذ مر رجلان من الطلبة في المباح الذي بين صفي البيوت، فقال أحدهما للآخر: إن سيدي محمد النيجي اتخذ سيدي يوسف شيخا، وسلب له الإرادة، واتفع به! قال: قنبتهم، وكان لي ولأخوي اعتقاد عظيم في سيدي محمد النيجي، ووثوق بعلمه ومعرفته بطريق القوم ؛ فقلت: هذا الذي انتقاد إليه لا مَعْدِل عنه، فلو سألت عن الشيخ ذا بصيرة لم أسأل غيره، وما أحوجني إلى [166] هذا الشيخ! ». وقد كان سيدي محمد النيجي صحبه قبل ذلك.

فسار إلى الشيخ من حينه ؛ فكان شفاؤه في لقائه، وصادف عناية لم تدع له ملتقا عن السلوك، فأقبل عليه، ورفض الدنيا، ولبس الخشن بعدما كان عليه من الترفه، ولازم الجاهدة ؛ ففتح عليه، ووردت عليه واردات المعارف والأسرار، ولاحت عليه أنوار الاختصاص والولاية إلى أن لقي الله تعالى على خير عمل وأحسن حال.

وقد قرأ على الشيخ أبي المحاسن ختمات كثيرة من القرآن العزيز، ولازم مجلسه في أنواع العلوم،

وزوجه الشيخ ابنته، وقام بجميع مؤونه، إلى أن توفي الشيخ - رضي الله عنه.
ودرس في أنواع العلوم، وصف وقيد كثيرا، وكان مشارا إليه بالتحقيق، معترفا به، ولما انتصب
للتدريس كما تقدم؛ لازمنه أيضا في الجماعة، وأقبل على التدريس، وانتفع به خلق كثير.

[تأليفه:]

وصف كتابا مفيدة؛ منها: شرح على صلاة القطب أبي محمد عبد السلام بن مشيش، وشرح
جمل الجراد، وحاشية على شرح "اللامية" للمكلائي، وحاشية على شرح "الصغرى"، وحاشية على
شرح "الضبط" للتنسي، وحاشية على شرح "الجرومية" لسيدى الشريف، وحاشية على شرح
"الالفية" للمكودي؛ إلا أنها لم تكمل، وشرح "توضيح" ابن هشام يتكلم فيه مع الأزهرى؛ كتب منه
نحو النصف في نحو سفرين، وحاشية على مختصر الشيخ خليل مفيدة جدا، تركها في هامش نسخته
من المختصر، وبطاق وأوراق تصدى لتخرجها بعده ولده الأستاذ العلامة أبو فارس عبد العزيز،
فكتب منها جملة صالحة في كرايس عديدة، ولم أدر هل أكملها أم لا؟. وجمع أجوبة شيخه أبي
الحاسن، وله غير ذلك، وجمع وقيد وأفاد رحمه الله ورضي عنه.

ولما اضطرب أمر هذا المغرب، واختلفت أحواله، وعظم الخطب بفاس؛ خرج سنة اثنين
وعشرين وألف إلى جبل كرت من بلاد عوف، وكان له أصحاب هنالك. وهي بلاد من أخصب بلاد
المغرب، فأقام هناك منفردا بنفسه، وله سبب من حرث وماشية، إلى أن مرض مدة، وتوفي بين
الظهرين من يوم الثلاثاء الرابع والعشرين من شهر رمضان سنة ثلاث وعشرين وألف، ودفن بالموضع
المعروف بزاوية الهبطي من جبل كرت. رحمه الله ورضي عنه⁽¹⁾.

فصل

في ذكر الشيخ الإمام أبي العباس أحمد بن علي الشرف
رضي الله عنه⁽²⁾

¹ بقي هنا في أصل المؤلف نحو (7) أسطر من البياض (حجربة).
² أنظر ترجمته في "قطر القوائد" (942 موسوعة)، و"الأعلام" (1 : 180) .

هو: السيد أبو العباس أحمد بن علي بن أحمد بن علي بن عيسى بن علي بن سعيد بن عبد الوهاب [167] بن علّال بن القطب أبي محمد عيد السلام بن ميثش (واسمه: سليمان) بن أبي بكر بن علي بن حرمة بن عيسى بن محمد بن سلام بن مزوار بن حيدرة (واسمه علي) بن محمد بن إدريس بن إدريس بن عبد الله بن حسن المثنى بن الحسن بن علي وفاطمة رضوان الله عليهم أجمعين. وسياقي مزيد كلام فيما يتعلق بهذا النسب الشريف، ويتصل به، مما فيه إفادة بيان وتعريف.

[ولادته ونشأته]:

ولد هذا السيد في عيد الأضحى سنة إحدى وسبعين وتسعمائة ببلد شفشاون، وكان سلفه قاطنين بجبل العلم الذي به قبر جدهم القطب أبي محمد عبد السلام، وهو الذي به منبت هذه الشجرة الطيبة التي امتدت في أكفاه فروعها، وأحاطت بجوانبه أفرادها وجموعها. ولما اختط بنو عمهم مدينة شفشاون، انتقلوا إليها.

[مدينة شفشاون واختطاطها]:

وكان ابتداء اختطاطها في الجهة المعروفة عندهم بالعدوة؛ وهي: عدوة وادي شفشاون، في حدود سنة ست وسبعين وثمانمائة، على يد السيد الفقيه الصالح، الناصح المجاهد؛ أبي محمد الحسن (المعروف بابن جمعة) وهو: الحسن بن محمد بن الحسن بن عثمان بن سعيد بن عبد الوهاب بن علّال ابن القطب أبي محمد عبد السلام، ومات شهيدا قبل تمام ما شرع فيه، بتدبير النصاري - دمرهم الله - مع أهل النفاق إذ ذاك من أهل الحروب، وقد جاءهم في سبيل الجهاد، وبينما هو يتجهّد بالليل في مسجد هنالك، أضرموا عليه نارا؛ فمات رضوان الله عليه.

وقام مقامه فيما كان بسبيله من الجهاد والاستنفار له، وجمع الجموع وتجييش الجيوش: ابن عمه الأمير الجليل الفاضل الأصيل أبو الحسن علي بن موسى بن راشد بن علي بن سعيد بن عبد الوهاب بن علّال ابن القطب أبي محمد عبد السلام؛ فشرع في اختطاط شفشاون في العدوّة الأخرى، فبنى قصبتها، وشيدها وأوطنها، ونزل الناس، فبنوا وصارت في أعداد المدائن، إلى أن توفي سنة سبع عشرة وتسعمائة.

ولم يزل أولاده فيها بين سلم وحرب إلى أن حاصرهم الوزير أبو عبد الله محمد بن عبد القادر ابن الخليفة أبي عبد الله محمد الشيخ الشريف بجيوش عمه الخليفة أبي محمد عبد الله بن الخليفة أبي عبد الله محمد الشيخ.

وكان صاحب شفشاون إذ ذاك الأمير الفاضل أبا عبد الله محمد بن الأمير أبي الحسن علي بن

موسى بن راشد . فلما اشتد عليه الحصار ؛ خرج ليلا فيمن إليه من أهله وولده وقربته، ومنهم: السيد أبو الحسن علي والد صاحب الترجمة، وصعدوا في الجبل المطل على شفشاون في مسلك وعر صحبتهم فيه السلامة، وذلك ليلة الجمعة الثاني [168] من صفر سنة ستة وتسعمائة، وساروا إلى ترغة، فركبوا منها البحر يوم الجمعة تاسع الشهر المذكور، واستقر الأمير أبو عبد الله بالمدينة المشرفة إلى أن مات بها، وأقام السيد أبو الحسن هنالك مدة، وحج ثم رجع إلى المغرب.

حدثني الشيخ الصالح المعمر أبو الحسن علي بن علال - وهو: خال صاحب الترجمة - قال: « بعث إلي الشيخ الصالح سيدي عبد الرحمن المجذوب يستدعيني، قال: فجعلت جملة صالحة من النارج في سرج البغلة ؛ وهو كثير بشفشاون، وغرب في بادية العرب، وسرت إليه . أظنه قال: وجدته بمرشاقة من بلاد عوف - قال: فقال لي: أنت قيم أولاد سيدي علي بن أحمد الشريف؟ قلت له: نعم ! . فسألني عنهم وغبطني بمولاتهم، وأكد علي حقهم، وأعطاني بقرة سمينة، وقال لي: اجعلها خليعا⁽¹⁾ لهم، وأعطاني حمل البغلة قمحا جيدا، وقال لي: عد إلي توصل إليهم عولتهم . قال: فلم أعد لأعذار عرضت، وكان موت الشيخ بقرب ذلك » .

[طلبه العلم بفاس:]

ونشأ صاحب الترجمة أحسن منشاء، مقبلا على شأنه، مجتهدا في طلب العلم . ثم رحل إلى حضرة فاس قبل ست وتسعين وتسعمائة ؛ فسكن بيتا في مدرسة الحلفاوين مجاورا لبيت أخي أبي العباس أحمد، وعمي أبي محمد عبد الرحمن، فكان ثالثهم في طلب العلم، وتكفل الشيخ أبو الحسن بمؤوته ؛ ففرغ لشأنه، فلازم مشايخ فاس إذ ذاك كما ذكر في ترجمة رفيقيه المذكورين ؛ فحصل علما كثيرا، وكتب بخطه كتباً كثيرة . مع حسن الخط، وكثرة الإنتاج والضبط، وبرع في علم الوثائق والأحكام براعة فاق بها أهل عصره . مع المشاركة التامة في أنواع العلوم، والاضطلاع بها . وقد انتفعنا به كثيرا في علم الأحكام الشرعية .

[رجوعه لشفشاون ومكاته بها:]

ورجع إلى بلده شفشاون بعلم غزير، ملحوظا بالعلم والديانة، والعدالة والأمانة، فولي خطابة الجامع الأعظم، فحسن موقعه من قلوب الخاصة والعامة ؛ حسن بيان، وفصاحة لسان، ومراعاة ما يليق بكل زمان، وقام بحق تلك الخطبة أحسن قيام، وشهد الجميع بأنه لم يتقدم مثله هنالك خطيب ولا إمام .

⁽¹⁾ الخليج: القديد . (الحم مخفف ملح).

وكان القاضي إذ ذاك يشفّشون: الشيخ الإمام العالم الحقّ أبو عبد الله محمد بن الحسن ابن عرّضون عالما متبحرا، وهو أسن منه، فأدرّك من لم يدركه، فراققه واستفاد ما عنده، ولم يزل في ألفة تامة إلى أن توفي القاضي أبو عبد الله بفاس قرب عصر الثلاثاء الحادي عشر من شعبان سنة اثنتي عشرة وألف. ودفن خارج باب الفتوح في روضة الفضلاء أبناء بكار، وكان من قضاة العلم والعدل، مشهودا له [169] بالتحصيل وجودة الفهم. منظورا إليه بعين الإجلال والتعظيم. رحمه الله ورضي عنه.

تعبن عليه إذ ذاك منصب القضاء؛ فويله جبرا، وسار فيه أحسن سيرة، فأقام مراسم الخطبة، ونفذ أحكامها على يد العلم والعدل، والانفراد بالرئاسة في تلك البلاد وما إليها غير مزاحم فيها. وما زال يتلطف في التنصل من خطة القضاء حتى تنزه عنها، مرجوعا إليه في مهماتها، موقوفا عليه مصالح الخاصة والعامة، تصدر الأمور عن رأيه وإشارته، معظما مسموع الكلمة، يملأ العيون جمالا، والقلوب جلالة.

وقد رأيت بخطه - رحمه الله - فضلا قال فيه: «أنه ليس في سلفه من اتقى للمخزن أو دخل مدخله، غير أبينا، دخل في ذلك مسبب روح ترامت عليه، وقد محضه الله من ذلك ببلوغه الحرمين الشريفين، وموته قتيلًا شهيدا، أمرا بالمعروف ناهيا عن المنكر... قال: وسلفنا كلهم فضلاء صلحاء، وما ذكره السيد ابن السكّك من خلال الشرفاء الذين ذكرهم، وجدنا كثيرا منها في أنفسها والحمد لله».

وما ذكره من دخول والده - رحمه الله - يريد به: ما كان له مع بني عمه الراشدين الذين تقدم ذكرهم، وقد مات غدرا بسهم رماء به بعض المفسدين في الأرض، ممن لا يخاف الله ولا يحذر يوم العرض.

وكان صاحب الترجمة بعد سنين من رجوعه إلى بلده، وتأهله به واستقراره؛ خطب عند شيخه الشيخ أبي الحاسن ابنته، فزوجه إياها بفاس، وبوأها دارا قريبة منه؛ فكان يقسم السنة بين داري فاس وشفّشون برضى أهل بلده، إلى أن توفيت بعد وفاة والدها.

وكان السيد أبو العباس يدرس في الفقه وغيره، وانتفع به خلق كثير، وله حاشية على شرح "الصغرى" مفيدة جدا، هي عندي بخطه، وله جزء في نقل الميت من قبر إلى قبر دل على حفظ وإطلاع تام، وله جزء في أنساب قومه أهل العلم، وله شجرة أنساب بني عبد السلام منهم، وله جمع كلام شيخه أبي الحاسن، وله مقدمات كثيرة في الفقه والأصول، والعربية والطب، والتاريخ وغير ذلك، تشمل على فوائد كثيرة جمة.

[نبذة من الرسائل المتداولة بين المترجم والإمام القصار:]

وقد رأيت كتابا بخط شيخنا الإمام أبي عبد الله القصار كُتِبَ لشيخنا الولي الشهير أبي عبد الله محمد بن علي المعروف بابن ريسون قال فيه: « والسلام علي موالينا أولادكم أعزهم الله تعالى، والله الله فيهم في طلب العلم، وعندكم اليوم ابن عمكم سيدي أحمد بن سيدي علي بن أحمد أعزه الله تعالى؛ ففيه جليل لكم فيه عون ». هـ . وقوله: « عندكم » أي: في ناحيتكم. فإن شفشاون والعلم عمل واحد، وبينهما نحو مسيرة [170] يوم .

ورأيت - أيضا - كتابا بخط شيخنا أبي عبد الله القصار كُتِبَ لصاحب الترجمة، خاطبه فيه بالسيد الفقيه المتقن الصالح الشريف الحسيني، الخطيب.

ورأيت - أيضا - كتابا بخطه كُتِبَ إليه بعد رجوعه من فاس إلى شفشاون في أوائل استقراره بها، اشتمل على فوائد يحسن إيرادها، قال فيه:

« وفرحت غاية بجمتك "الصغرى"، فشد روحك، وطالع كعب الشيخ السنوسي السبعة حتى تحفظها، وبالك تخالف في شيء إلا بعد مشاورة غير واحد، والمومن وفاق، وكتاب ابن مالك: "الفوائد الخوية" في المقاصد النحوية" فيه ما في "الكافية"، وورى به في قوله: مقاصد النحو بها حوية. والتورية لا يلزم منها أن يكون في "الألفية" ما فيه، وكذلك ورى به في اسم "التسهيل". مع الإشارة إلى أن "التسهيل" تسهيل له وتكميل، وهو كذلك. وقول المادح: إن الفوائد جمع لا نظير له. الظاهر أنه: أراد "الفوائد الخوية"، وكان هذا قبل تأليف "التسهيل"، ويحتمل - على بعد - أن يكون أراد "تسهيل الفوائد"، وعبر عنه بالفوائد لضيق النظم ».

« وبعد هذا التحقيق؛ يظهر لك الصحيح والفاقد مما في "النكت"، والجواب عن المسألة التي قبل هذه في "النكت": أن المهمات أهم من المقاصد. فإن المهم؛ جمع المقاصد وبعض الوسائل، فسقط منها بعض الوسائل المهمة ».

« وأعجبني إقراؤك "الرسالة" وفرحت به، لا سيما إذا اقتصرت على المحتاج إليه، وختمتها سريعا، وكذلك إقراؤك الخراز أعجبني، واعتمد على ابن أخطا؛ فإن نقله صحيح جدا، وكثير من شروح الخراز فيه تحريف - ففعلك الله ونفع بك ».

« وإذا رأيت تأليفا لا تتحقق أني رأيته؛ فأعلمني به، والمراد أن الإنسان يموت طالبا للعلم. أماتنا الله على الإيمان والتوبة والسنة. وما أجيب به من أن مراده بقوله: كان معدوما، ثم كان أنه كان غير متصل بالنطفة، تم اتصل بها، خلاف صريح ضمه متنا وشرحا، ثم لو فرضنا ذلك؛ لرجع إلى الثاني، وأيضا لو نظرت إلى تغير صفات العالم؛ لأنه لا يفيدنا إلا الاجتماع بعد الافتراق ».

« والجواب عن الآخر: أن القائل بأن منشأ احتياج الحادث إلى الصانع: الحدوث. أو هما، أو الإمكان بشرط الحدوث قائل بقول المصنف، والجائز لا يكون وجوده إلا حادثاً، فهذا البرهان يصح على الأربعة، وهم متفقون على صدق هذه القضية، فإذا وافق الجميع على الصغرى والكبرى، فقد وافقوا على الدليل، ثم الكبرى ليست ضرورية فيبرهن كل واحد عليها بمذهبه، ومن هنا نشأ توهم أنه لا يجري على الجميع. والله أعلم ». انتهى من خطه رضي الله عنه. [171].

وفي كتاب آخر إليه بخطه أيضاً ما نصه: « وما قيل: إن مراد السنوسي: إن الزائد لم يكن متصلاً بالنطقة، ثم اتصل بها. خلاف نص السنوسي متناً وشرحاً. ولو فرضناه؛ لرجع إلى الدليل الثاني؛ لأنه لا يعهد إلا الاجتماع بعد الافتراق. وما قيل: إن دليل البقاء لا يجري إلا على القول بأن منشأ الاحتياج الإمكان ليس بصحيح، لأن قوله: الجائز لا يكون وجوده إلا حادثاً يقول به أهل الأقوال الأربعة، والخلاف إنما هو في دليل هذه القضية لا فيها، ولا يلزم من الخلاف في دليل القضية الخلاف فيها، ولا في الدليل الذي هو جزء منه. فمن رأى أنها كلها طرق صحيحة؛ استدل بما شاء منها، ومن رأى صحة البعض فقط؛ استدل به فقط ».

« والحاصل: المتكلمون المختلفون في منشأ الاحتياج يقولون كلهم بأن الموجود الذي صح وجوده وعدمه؛ حادث، ويستدل كل أحد على هذه القضية بمذهبه، ومن صحح المذاهب كلها - كالسنوسي - يستدل بما شاء. وإذا ترى في قول: شيئاً أو يراه غيرك؛ تمن علي به. قال مالك: كل كلام يوخذ منه ويرد إلا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ». انتهى من خطه رضي الله عنه.

[رسائل بين علماء المغرب حول مبحث احتياج الحادث إلى الصانع:]

ولا بأس بإيراد ما وجدته من المكاتبات في هذه المسألة تبعاً للفائدة:

فقد وجدت بخط شيخنا الشيخ العلامة القاضي أبي عبد الله محمد بن الحسن ابن عرضون - رحمه الله تعالى - كتاباً كتبه إلى شيخنا شيخ الإسلام أبي عبد الله القصار رحمه الله تعالى قال فيه: « وما أوضحتم من أن أول دليلي الشيخ السنوسي دليل مستقل؛ لا يتوقف على شيء من مقدمات الثاني، فقد بان لنا وقبلناه، وإنما انتقلنا الآن إلى ما لاح لنا من بيان صحته واستقلاله، وذلك أنه ظهر لنا أن قوله: الزائد، لم يكن ثم كان ضرورياً. فالنطقة زتها - مثلاً - أوقية، وقد صارت زتها أضعاف ذلك، فصار الزائد لم يكن فيها، ثم كان؛ فهو حادث ضروري، إذ لا معنى للحدوث إلا ذلك ».

« غاية ما يبقى: تعيين الحدث له؛ هل هو الفاعل المختار - وهو: المطلوب - أو الطعام ولين الأم؟. وقد أبطل الثاني بما أبداه من قوله: فتعلم أن لصانعك اختياراً... إلى آخره. فتعين الأول؛ فقد صار الدليل مستقلاً. هذا ما لاح لنا، وإليك المفرع في حل المشكلات، ولا كثرت مراجعتنا

لكم في هذه المسألة إلا من أجل أن النفس لم ينقطع حديثها النفسي فيها، لا من أجل أمر زائد .»

« ومسألة القدرة الحادثة: نقل الشيخ القول بأنها تؤثر في المقدور على أقدار قدرها الله سبحانه. ثم اعترضه بأن التأثير الذي أثبتته هذا القائل للقدرة الحادثة ؛ إما أن يكون وصفا نفسيا، أو لا [172] وأبطل الثاني بأنه يؤدي إلى التسلسل، وأبطل الأول بأن التأثير إذا قدر أنه نفسي ؛ لم يتوقف على شيء أصلا. فأشككت علينا هذه العبارة. مع قوله في شرط تأثير القدرة الأزلية: موقوف على إرادته تعالى ذلك. نعم ؛ إن التأثير للقدرة الأزلية وصف نفسي، وقد توقف على إرادته تعالى، فاللزام كاللزام .»

« فلأن أجيب بأن الأزلية الموقوف، والمتوقف عليه فيها قائم بذات واحدة. وفي الحادثة ليس كذلك ؛ قلنا: هذا فرق صوري، وإلا ؛ فالتوقف موجود في كليهما، فليبين أن القدرة الأزلية تأثيرها ليس متوقفا - مثلا - على شيء ليصح هذا البحث مع القائل بتأثير الحادثة، فيبحث في قوله: موقوف . على إرادته تعالى ذلك الأثر. أو يبين أن تأثير الأزلية ليس نفسيا ؛ فيلزم عليه ما ألزم القائل من التسلسل .»

« وبالجملة: فحلل الإشكال: أن القدرتين معا عند القائل بالتأثير لهما أنه: في كل منهما نفسي موقوف على الإرادة، فاللزام كاللزام. فأرج بنور علمكم هذا الإشكال، بما يمنحكم الكريم المتعال، وعجل علينا به، لأنه تعلق به البال، والله تعالى يديمكم للحق تنصرونه، وللعلم تظهرونه. والسلام .»

« انعطاف: قول السيد السنوسي: الزائد لم يكن ثم كان. ضروري ؛ إذ من الزائد: اللحية والأسنان ولم يخرج بهما. وقوله بعده: ثم إذا نظرت إلى هذا الزائد ؛ فتعلم قطعا أن لصانعك اختيارا يعين أن هذا الزائد (كذا) ⁽¹⁾ اللبن والطعام، إذ لا اختيار لهما ولا طبع، وإلا ؛ لكان (كذا) ⁽¹⁾، فقد قام هذا البرهان، واستقل بنفسه. والسلام معاد عليكم .» انتهى من خطه رحمه الله. ولم أدر هل أجابه شيخنا أبو عبد الله القصار عن هذا الكتاب أم لا ؟.

« وجدت بخط شيخنا الإمام المحقق عمي أبي محمد عبد الرحمن بن محمد رحمه الله كتابا كتبه لصاحب الترجمة: « ولما وجهت إبي قبل هذه الساعة ما رده علي سيدي محمد ابن عروضون من الجواب عما بحث به مع الشيخ السنوسي في برهان البقاء، وأنه لا يجري على غير الإمكان، وأن ما أجبت به أنا هو: الإمكان، وكان هذا دعوى من غير دليل، وعجزنا عن الإنهاء إليكم في تلك الساعة كما لا يخفاكم مما اعتذرت به الآن؛ أردنا الآن بيان ذلك إن يسر الله سبحانه. ونص ذلك مصدرا بمدعاه، محكما بقبيل:

« قيل: هذا البرهان إنما هو جار على القول بأن المحوج إلى الفاعل: الإمكان، فلا يجري على غيره .»

⁽¹⁾ هذا البياض في الأصلين وجدا في أصل المؤلف (حجربة).

« وجوابه: منع الحصر ؛ فإن منشأ توهم انحصار بيان استلزام الجواز للحدوث فيما أشار إلى بيانه به في الشرح من قوله: لما عرفت. إلى آخره. »

« وحاصله: [173] إنه يجب افتقاره - حيث كان جائزا - إلى مرجح، فيكون حادثا، فقد جاء الحدوث بعد ثبوت الصانع، وهي طريقة الإمكان المجرد كما ذكره في شرح "الكبرى"، كيف ولا يمتنع أن يبين الاستلزام المذكور بما لا يقتضي ذلك أنه إذا كان جائزا لم يمتنع عدمه سابقا ولا لاحقا، إذ ذلك حقيقة الجائز، وفرض عدمه سابقا على وجوده، حيث صح لكونه جائزا هو: الحدوث، وحينئذ: يلزم من حدوثه: افتقاره إلى محدث ؛ إما ضرورة ؛ وهي: طريقة الحدوث المجرد ؛ أو بالنظر؛ وهي: طريقة شوبه بالإمكان ؟. »

« فبان من هذا: أن الجواز يستلزم تطرق الحدوث لا لزومه، ولا فرق في استحالة بين التطرق واللزوم، وأن الإله يستحيل عليه ذلك مطلقا، وأيضا: ما صح في حقه وجب له ؛ فلو صح في حقه الحدوث بناء على الفرض المذكور ؛ لوجب له، ولا خفاء ببطلانه، وهذا أحد وجهي بيان منع الحصر، وهولي. »

« ووجه آخر لسيدى محمد القصار، هو: أنه إذا كان جائزا ؛ لزم كونه إما جوهرًا أو عرضا، والعرض حادث ؛ لطروقه⁽¹⁾ واتفائه أو قبوله لذلك، والجوهر حادث ؛ لملازمته للعرض الحادث، فلزم من كونه جائزا: كونه إما جوهرًا أو عرضا، ومن كونه كذلك: كونه حادثا ؛ فيكون مقترا إلى محدث إما ضرورة أيضا ؛ وهي: طريقة الحدوث المجرد. أو بالنظر ؛ وهي: طريقة الشوبه على وجه الشرطية أو الشطرية. »

« فإن قلت: هذا مبني على صحة حصر الجائز في الجوهر والعرض، ولا نسلم ذلك، كيف وقد اختلف في وجود قسم ثالث ؟! »

« قلت : على ثبوت هذا القسم ؛ لم يثبت جوازه ولا حدوثه من جهة العقل، وإن ثبت ذلك بالسمع : كان الله ولا شيء معه . والملازمة المذكورة عقلية لا سمعية، ولو ثبت جوازه ؛ لما توقف في حدوثه ؛ لما ذكره في الشرح، وأيضا لم يوجد فيه شيء مما يقتضي الجواز عقلا، وهي: تلك المقابلات الست. فلا سبيل إلى إثبات جوازه بالعقل، بل الذي يقتضيه العقل: الوقف في ثبوته وحدوثه وجوازه، حسبما نقل ذلك سيدى أحمد المنجور في حاشيته الكبيرة. والله الموفق لإدراك الحقائق، والتخلص من المضائق. »

« ثم من جملة ما كتبت ذكرت لي: أنه أجاب عن بحث سيدى محمد القصار في الدليل الذي في أول "الكبرى" بما حاصله: إن الكلام في خصوص النطفة . ولا شك أن ما زاد عليها كان معدوما

⁽¹⁾ في الأصل: لطروق.

منها، لا في مادته ولا في صورته ؛ لأنه كان معدوما مطلقا، حتى يرد الاعتراض بوجود المادة. قال: وكلام الشيخ صريح في هذا)) .

« وهو مردود من وجوه: الأول: لأنه لو كان كذلك ؛ لم يكن بينه وبين الدليل الثاني فرق، فإن [174] حاصله - على ما ذكر - الاستدلال على حدوث هذا الزائد بمحصل الاجتماع له بعد الافتراق، ولا يعني بتغير الصفات سوى هذا. الثاني: أنه إذا تبين لك أن حاصل ما ذكره هو هذا ؛ اتضح لك أن الحادث: الصورة لا المادة، إلا من طرق الحدوث إليها من صورتها. الثالث: ما اشتمل عليه كلامه من التناقض بين قوله: في مادته، وبين قوله: لأنه ... إلخ. الرابع: دعوى أن ذلك مراد الشيخ. وكلام الشيخ صريح في دفع ذلك)) .

« وبالجملة: فكلامه مردود من أوجه لا يسع بسطها، إلا أنني أؤكد عليك - أخي - أن تتصفح ما ذكرت لك في هذه المسألة، لأنني لست على يقين مما ألزمته أخرا لي، فما حضرني ذلك حالة الكتب. ثم مما ظهر لي في العذر عن الشيخ السنوسي حيث اقتصر في البيان على ما ذكر: أن ذلك لتقرير برهان القدم)) هـ.

وهذه المسائل ليست هنا مقصودة الذكر بالذات حتى يحتاج إلى استيفاء الكلام فيها، وإنما ذكرت بالعرض ؛ إذ ساق إليها ما وقع فيها من المكاتبات لصاحب الترجمة.

[سند الإمام القصار في علم الكلام:]

ورأيت نسخة من شرح الصغرى بخط صاحب الترجمة، فرغ من كتابتها سنة ثلاث وتسعين وتسعمائة، وعلى ظهر أول ورقة منها بخط شيخنا الإمام أبي عبد الله القصار ما نصه: « الحمد لله، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا. يقول كاتبه محمد بن قاسم بن محمد بن علي القيسي نسبا، الغرناطي أصلا وأنا، القصار لقبا - عفا الله عنهم: قرأ علي سيدنا الفقيه المتقن الفاضل سيدي أحمد بن السيد الكبير الحاج المجاهد الشهير سيدي علي الشريف الحسيني، حفيد قطب الأقطاب سيدنا عبد السلام - فعنا الله به آمين - علم العقائد وعلم الكلام وغيره، وأجزت له إجازة عامة، وقلت¹:

أجزت لكم مرويتا مطلقا وما لنا، سائلا أن تحفوا بدعاء

« وأخذت علم العقائد وعلم الكلام عن جماعة ؛ كالشيخ الإمام المتقن الرحال سيدي محمد البسبي، والشيخ الإمام سيدي محمد بن جلال، والشيخ الإمام سيدي شقرون ابن هبة، وكلهم

¹ هذا بيت من بحر الطويل . نسخة (ب) .

أخذوا عن أصحاب السنوسي وابن زكري، وأخذتهما عن الشيخ الإمام جابر الله سيدي محمد خروف التونسي الأنصاري، وعن الشيخ الإمام الحافظ سيدي علي بن عمر السوسي، وعن الشيخ الإمام سيدي محمد بن قنبر التلمساني. وأخذ شيخنا ولي الله سيدي علي بن عيسى عن الوجدي عن السنوسي، وأخذ شيخنا ولي الله سيدي أبو شامة عن سيدي أحمد ابن حيدة، وأخذ عن السنوسي، وكتب في آخر عام إحدى عشر [175] وألف: محمد المذكور عفا الله تعالى عنه . انتهى من خطه رحمه الله.

وكان السيد صاحب الترجمة - رضي الله عنه - كثير الإنصاف، وهو حقيق به؛ فإنه من شيم الأشراف، وكان ينزلي - من حسن اعتقاده - منزلة أنا منها على الحقيقة بمنزلة الثرى من الثريا. فكان يكتب إلي في مسائل كثيرة؛ منها: مسائل كتب إلي بها جملة سنة ثمان وألف. ووقع الجواب عليها، فصار كالتأليف المستفاد، وقد استحسن ذلك الجواب من رآه من أشياخنا - رضي الله عنهم - منها: مسألة حديث ذي الدين. ومنها: قول السبكي: «جائز الترك ليس بواجب». ومنها: قول الشيخ المكودي في بناء أمس على الحركة ليس لالتقاء الساكنين، ثم قال: «وكانت كسرة لأجل التقاء الساكنين». ومنها: قوله: «التحق جمع القلة بجمع الكثرة لاقتارانه بال». ومنها: الذي نقل عنه المرادي في أول «جمع التكسير»: ابن إياز وابن أبان، ومنها: شرح: حمى لا يحل الدهر إلا بإذننا... البيت. ومنها: شرح قول ابن مالك: «وعلم الثنية احذف للنسب». وما وقع من الخلاف بين شارحيه، ومنها: الكلام في الاشتقاق وأنواعه، وشرح كلام المرادي فيه.

[سماع للشيخ القصار في الأنساب:]

وزار مرة شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار الشيخ أبا الحسن - رضي الله عنهما - فقعد معه في مسجده، وقعدت بين أيديهما؛ فدخل صاحب الترجمة، فلما بصرا به؛ قال الشيخ أبو الحسن للشيخ أبي عبد الله مداعبا له: «ما عندك في شرف سيدي أحمد؛ أصحيح هو؟!». فقال له الشيخ أبو عبد الله: «شرف سيدي أحمد مثل تلك الشمس»، وكانت تظهر من صحن المسجد...

ثم قال: «إن الشرفاء الذين لا يشك في شرفهم كثيرون؛ كالخوطين من الحسينين الإدريسين، وكشرفاء تافلات من الحسينين أيضا الحمديين، وكالصقلين والعراقيين؛ وكلاهما من الحسينين (بالياء) الساكنة بين السين والنون) فإن شرف جميعهم لا يختلف فيه اثنان من أهل بلادهم، ومن يعرفهم من غيرهم، لكن اختص أحفاد سيدي عبد السلام بقرب إثبات النسب، فإن القطب سيدي عبد السلام شرفه معلوم ومتحقق عند أهل المغرب والمشرق، فلا يتكلف أحدهم إثبات نسبه إلا إلى سيدي عبد السلام، والآباء في ذلك ثمانية أو نحوها، وإثباتها أقرب وأسهل من إثبات عشرين ونحوها

إذا وقف عند الإمام إدريس رضي الله عنه ونحوه، وأكثر من ذلك إذا استكمل النسب، وهو نحو ما قالوا: إن الطبقة إذا قلت رجال أسانيدها ؛ كان التصحيح أمكن لها وأسهل [176] عليها ، كطبقة البخاري ومسلم ؛ فإن النظر في الرجال أخف مؤونة عليهم ممن بعدهم طبقة طبقة، وكذلك من أوصل السند إلى إمام معتبر حكم بصحة الحديث، فإن ذلك يكفيه مؤونة النظر فيما بعده، وفي حكم أحفاد سيدي عبد السلام: غيرهم من أهل العلم ؛ لأن اتصالهم به معروف عندهم، ثم إن ثبوت ذلك لكل واحد منهم يشهد به خلق لا يحصى من القبائل النازلة معهم والمجاورة لهم .

وعلى ما ذكر من العدد ؛ فقد سمعت - أيضا - شيخنا أبا عبد الله القصار في سنة أربع وألف أو نحوها يقول: «إن النسب في هذا الوقت إلى الحسن رضي الله عنه - لا يزيد على أربعة وعشرين، أو خمسة وعشرين، وإلى الحسين - رضي الله عنه - لا يزيد على ستة وعشرين، أو سبعة وعشرين» . وقد اعتبرنا ذلك في كثير من الأنساب ؛ فوجدناه كما قال رحمه الله، ولم نجد الزيادة على ذلك إلا حيث لا وثوق بالنسب أو العدد.

[مبحث في نظرية حساب الأنساب لابن خلدون:]

وأما الآن ؛ وهو سنة ست وأربعين وألف، فقد زاد العدد على ذلك واحدا أو اثنين. وقد ذكر ابن خلدون تقسيط الآباء على المئين في مطلق الأنساب ؛ فقال: «أخذ قانونا يصح لك عدد الآباء في عمود النسب الذي تريده من قبل معرفة السنين الماضية إذا كنت قد استرقت في عدتهم، وكانت السنين الماضية منذ أولهم محصلة لديك ؛ فعد لكل مائة من السنين ثلاثة من الآباء، فإن نفذت على القياس مع نفاذ عددهم ؛ فهو صحيح، وإلا ؛ فلا. وكذلك تأخذ عدد السنين من عددهم إذا كان محصلا لديك صحيحا» . هـ .

وهذا على سبيل التقريب ؛ فقد توجد الزيادة والنقصان، لكن باليسير، كما في النسب المذكور، فإنه لا يرتاب في عدده.

وما ذكر لأهل العلم ذكر ابن خلدون لمطلق الأدارسة ما يعضده ويشهد لاعتباره ؛ فقال: «نسب بني إدريس بمواطنهم من فاس وسائر ديار المغرب قد بلغ من الشهرة والوضوح مبلغا لا يكاد يلحق، ولا يطمع أحد في إدراكه، إذ هو قُل الأمة والجيل من الخلف عن الأمة والجيل من السلف، وبيت جدهم إدريس بن بيوتهم، ومسجده لصق محلهم وديروهم، وسيفه منتضى برأس المئذنة العظمى من قرار بلدهم... وغير ذلك من آثاره التي جاوزت أخبارها حدود التواتر مرات، وكادت تلحق بالعيان» . هـ .

فبنو الشيخ أبي محمد عبد السلام تكرر هذا المعنى في حقهم بما هم بنو الإمام إدريس؛ فشاركوا في ذلك غيرهم من الأدارسة، وبما هم [177] بنو الشيخ عبد السلام، وله من الشهرة ماله،

واختصوا بذلك دون غيرهم.

[منقبة لشرفاء جبل العلم]:

قال شيخنا الإمام أخى أبو العباس - رحمه الله - ومن خطه نقلت: «سمعت الوالد رضي الله عنه - يعني: الشيخ أبا الحسن - يقول: إن شرفاء العلم عموماً لهم مزية عظيمة اختصوا بها؛ فإن سلفهم الأول كانت لهم الرئاسة بحضرة فاس دار ملكهم، ومستقر خلافتهم، ولما خرج ولي الله سيدي سليمان المدعو بسلام؛ لم يكن خامل الذكر هنالك، بل كان معروفاً بالفضل والصلاح والدين المتين، مقدماً عندهم في أمر دينهم، وكذلك جميع من بعده من ولده إلى قطب مدارهم وشمس نهارهم سيدي عبد السلام وأولاده وأعمامه وإخوانه رضي الله عن جميعهم ونفع بهم».

«ثم كل ما تفرع منهم - رضي الله عنهم - قد تواتر عند جميع القبائل من جيرانهم أنهم شرفاء منتسبون لهذا النسب الكريم، يرث ذلك الابن عن أبيه، ويعرفون الرجل بعينه، وأنه: ابن فلان، ويعرفون الأب أيضاً كذلك، بحيث اتهموا في ذلك إلى معرفة الأشقاء من الذين للأب في كثير منهم. وأرضهم وديارهم وقبورهم معلومة مشهورة إلى اليوم، مع تحفظهم إلى الغاية في نسبهم، حتى إن من سكن بين أظهرهم - ولو توالى الأعصار عليه وعلى بنيه من بعده - لا يغفل أمره، ولا يمكنه الدخول فيهم أصلاً، بل يتوارثون معرفته ونسبه، جزاهم الله عن نسبهم أفضل الجزاء».

[شجرة لصاحب الترجمة تضم جملة من شرفاء العلم والمغرب]:

وقد كان صاحب الترجمة صنع شجرة أنساب بني سيدي عبد السلام وكتبها في رق، وذلك في حدود سنة ألف؛ كاد يستوفيه فيها، وبقي بعضهم كان مراده إلحاقهم؛ فلم يتفق، ومات بعض المذكورين فيها من غير عقب، وولد لبعضهم أولاد لم يذكروا؛ إلا أن الخطب في ذلك كله سهل، وهي لا محالة أصلي يرجع إليه، وعسى أن يتيسر استدراك من بقي منهم - إن شاء الله - وهم عدد يسير. والله أعلم.

وأما من حدث منهم؛ فالخاقه بأبيه قريب، لا سيما مع قرب الزمان. وأما من لم يعقب؛ فلا يضر وجوده فيها، على ما فيه من المنافع في الموارث من معرفة القعدد وغير ذلك. وقد رأيت أن أثبتها هنا تبركاً بها، وتيسيراً لنشرها والانتفاع بها، إلا أنه لم يمكن كتبها في صفح واحد؛ لضيق هذا الورق، فكتبتها أجزاء، وذلك لا يحل، بالمقصود منها - إن شاء الله.

وقد كان كاتبها - رضي الله عنه - أعطانيها في حدود سنة عشر وألف بقصد بعض هذه المقاصد؛ فاتخذتها تيممة وذخيرة عظيمة، والله تعالى [178] يتفعلن بركاتها وبركة المذكورين فيها،

ويحقق لنا التمسك بأسبابهم، والحشر في زمرة محبيهم المتعلقين بأذيالهم، ويجعلهم صلة بيننا وبين جدهم المصطفى صلى الله عليه وسلم^(١).

وهذه صورتها وعمودها مبدوءاً باسم كاتبها في الأصل صاحب الترجمة رضي الله عنه، وكان قد استدرك ولديه، واستدركت أنا ولديهما، وإذا كان استدراك؛ فإني أجعل عليه علامة هكذا (ك)، والله الموفق. (انظر الشجرات بالصفحات التالية).

[179] [180] [181] [182] [183] [184] فهذه فرق الجوطين، وبنو أبي طالب المذكورون فيهم مع الذين هم في هذه الأعصار في الجزيرة، ودرّب السعود، وما إلى ذلك من عدوة الأندلس من فاس - حاظها الله - وبفاس - أيضاً - شرفاء آخرون يعرفون ببني أبي طالب أدركنا سكانهم في العيون من عدوة القرويين من فاس حرسها الله.

وقد حدثني الشيخ العالم، الرئيس الكاتب، المؤرخ النسابة الضابط؛ أبو العباس أحمد ابن الشيخ العالم العارف بالله المؤرخ المتقن أبي عبد الله محمد بن الغرديس - رحمه الله - أنه ذكرهم - أو أحدهم - بين يدي أبيه وغض منهم؛ فقال له أبوه: «لا تقل هكذا؛ فما أدركنا الناس المقدي بهم في هذا الشأن إلا يشنون شرفهم، ولا يشكون فيه» هـ.

وقد ذكر المؤرخون أن الإمام إدريس خلف ثلاثة عشر ولداً أو أكثر، وقد أعقبوا كلهم، أو كثير منهم، وكان لكثير منهم في الأجيال الماضية من الشهرة ما يغيرهم من تقدم ذكره؛ لكن اختلاف الأحوال، وشدة الخطوب والأحوال، وأذى الملوك الذين اغتصبوا خلافتهم، وحسدوهم على ما آتاهم الله من فضله، وجاهدوا في جحد ما لم يشاركوا فيه تصفية لترشحهم لما هم به أحق وأولى؛ فجزوا عليهم أذيال الخمول، واضطروا كثيراً منهم إلى الاختفاء والدخول في غمار العامة؛ غطى على أنساب كثير منهم، وسلب الشهرة كثيراً منها.

^(١) أثبتنا الشجرة مأخوذة بالسكانر حفاظاً عليها.

¹ وأما شرفاء تافلات ؛ فإنهم من بني الإمام محمد الملقب بالنفس الزكية بن عبد الله الكامل بن حسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم، والإمام محمد والإمام إدريس أخوان، ويقول بعض الزيدية

¹ تعالون على المشجرات المذكورة:

المشجر الأول: على قوله: غاورزيم: هو حول شفشاعة. كذا في الحجرية؛ وفي (ب): هو حول شفشاون؛ كذا بخط سيدي محمد . وعلى أول النسب عند اسم أحمد بن علي قال: وهو الفقيه العلامة العلم الشهير الم شارك، انتهت إليه رئاسة القضاء والفقوى، والخطابة والعلم والعمل والوجاهة فلقب الشفشاوني رحمة الله عليه . وقد أغفل الشيخ المؤلف الإمام القدوة أبو عبد الله السيد محمد العربي بن علم الطريقة الجامع بين الشريعة والحقيقة يوسف بن محمد الفاسي قدس الله روحه مسألة؛ وهي مسألة أكيدة، مما تبين عليه ذكرها، ويجب وجوباً لازماً، وذلك حيث تصدى لما تصدى إليه من ذكر أهل النسبة الشريفة أن (كلمة غير واضحة) ذكر ما اشتمل عليه غرورزيم من السادة الأشراف، الجامعين الجادة من الأعراف، وبعدم واحد وأحد، وتبرأ من عهدتهم بعدهم؛ لأنه خاتمة العلماء، وإمام يقضى به في أقواله وأفعاله، والمعذر له؛ فإن الجواد بكو، والصحيح الذي لا مزية فيه - والله أعلم - ما تضمنته هذه الأرجوزة؛ فاقراها، وفق بما فيها، وليس الخبر كالمبيان: الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده:

من الثقة العلماء العظما
على الرسول الهاشمي أحدا
من شرفاء العلم الكريم
فاستوجبوا الفضل على الإطلاق
ونسيمة السرباط والجهاد
والمنتمي بسعيد إلى فيلال
والمنتمي بعد لأفيلال
عثمان من توفيقه السديد
ما إن له في الجحد من قرين
أمسره المهيبه وحسما
تقصر عن أمداحه القوافي
كانسه البدر بسبيل داج
تبهره الأنصار حيث سارا
بسافة في الطساعات لم يقصر
بغسورزيم مكبر ما تحلهم
جسيراته بمنزل الأشراف
وأصلحوا البلاد والعباد
وسيد يخلف منهم سيدي
فاحفظ وع التاريخ عن أقرى الوري
فانفسدت بأيدع الصفات
مسن كسل أفسه يجاه أحدا
ما حسن مشتاق إلى أهل الحمى
لهم إحسان على رغم الدين
وجاد بالعفو على خلف الخلف

يقول من نقل الرواة نظما
مصلابا مسلما طول المدا
أول ساكن بغرورزيم
بنو سميد وبنو الحسرا
نالسبق للمنزل والسبلاد
ثم الرحمان ذوي الإحسان
هم والرحمانية خير ال
أسكنهم به أبو سعيد
خير إمام من بني مرين
أقسام شرع المسلمين وفق ما
وكان ذا تقوى وذا عفاف
إلى جمال رائق وهماج
سبحان من البسه أسارا
وهو ابن أحمد الرضي المستنصر
عسا نمسانة أحلهم
لذلك سماه بلا خلاف
فهمسرو الأغوار والأنجاد
وجاهدوا كل الجهاد في العدا
وقد بنوا شفشاعة كما ترى
لما بنوا تطوان في تحفقات
لا زالتنا محفوظين أبدا
صيلس عليه ربنا وسلما
والله وصحبه والتابعين
ورحم الله بفضل السلف

انتهى بحمد الله تعالى . انتهى بخط الناصح .

المشجر الخامس: وجدت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار - رحمه الله - ما نصه: أبو القاسم بن إبراهيم بن أحمد بن إبراهيم بن يوسف بن يوسف (مرتين) بن علي بن عبد السلام بن حمدون بن مشيش . كذا في رسم شهد فيه ولي الله سيدي عمر بن عبد الوهاب؛ فيكون حمدون أخا القطب سيدي عبد السلام، ولا أعرفه! . انتهى من خط المؤلف رحمه الله. وتعليق على

من الإمامية⁽¹⁾: « إن الإمامة المتصورة إلى يحيى بن زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي من آبائه واحدا عن واحد عن الحسين عن أخيه الحسن عن أبيه علي ؛ تصيرت بعده إلى محمد النفس الزكية، وعهد هو بها إلى إدريس، واستقل بها بالمغرب ». ذكر ذلك ابن خلدون.

وأولهم بتافلات القادم عليها من الحجاز: السيد حسن بن قاسم بن محمد بن أبي القاسم بن محمد بن الحسن بن عبد الله بن أبي محمد بن عرفة بن الحسن بن أبي بكر بن علي بن حسن بن أحمد بن إسماعيل بن قاسم بن محمد بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي وفاطمة رضي الله عنهم 0

وإنما تفرعت شجرتهم من السيد أبي الحسن علي ؛ المعروف بالشريف بن الحسن بن محمد بن حسن القادم من الحجاز، وكان للسيد علي الشريف المذكور ولدان: أحدهما: السيد محمد، والآخر: السيد يوسف [185] ومنهما تفرع جميع أشراف تافلات.

ومن أدركناه بالنسب ولم نره من الفريق الأول: الإمام العلامة مفتي مراکش أبو محمد عبد الواحد بن أحمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن علي الشريف المذكور. ومن أدركناه من الفريق الثاني، واستفدنا منه، وكانت بيننا وبينه ألفة أكيدة: الإمام العلامة الأستاذ المتبحر أبو محمد عبد الله بن علي بن طاهر بن الحسن بن يوسف بن علي الشريف المذكور. ومن أدركناه من علماء هذا الفريق ولم نره: قاضي درعة العالم العدل أبو العباس أحمد بن عبد العزيز بن عبد الصادق بن محمد بن يوسف بن علي الشريف.

قوله: أخا القطب: أبا القطب؛ وإلا فلا عقل ! . ثم يليه: هذا ما انتهت المعرفة إليه، ووقع التوقيف من أهل العلم عليه، من الشجرة الطيبة الشفاء، التي أصلها ثابت وفرعها في السماء، بوالا الله تعالى من كثفها مقعدا شريفا، ومد علينا من ظلالها خلافا = ورقا، ونسب في المغرب - فيما نعلمه من الأداة - من يبلغ في صراحة نسبه ووضوحه مبلغ أهل العلم والجوطين، أما أهل العلم؛ فقد مضى من ذكرهم ما تيسر، وأما الجوطين؛ فهم : ولد يحيى الجوطي بن محمد بن يحيى العدم بن القاسم بن إدريس . هذا الذي عند ابن خلدون، وقال غيره: يحيى الجوطي هو: ابن القاسم بن إدريس . والذي نعرفه من الجوطين ثلاث فرق، وتشتعت إحداهما شعبتين، كلها محضرة فاس إلا شعبة من الشعبتين؛ فإنها بمكناسة الزنون، ولتبرك بذكر شجرتهم على الاختصار، من غير تبع للأفاد؛ أكفاء بذكر الفصائل والأجداد . . . ويلي على الهامش تعليق آخر: رأيت بخط الفقيه المؤرخ سيدي أحمد بن يحيى الشريف البوسرواسي: صح عند أهل ناصروت أولاد بلخ أن جدهم محمد بن بلخ تزوج بنت عمه سيدي عبد السلام؛ واسمها: فاطمة، وأزاد له معها: عبد الجبار وعبد الفقار . كذا صح من خط المؤلف رحمه الله (حجربة + النسخة ب)

للشجر السادس: الطاهريون؛ وهم في هذه الأقسام مقياسوا العمرانيين في النقابة . العمرانيون: ومنهم: أهل دار القطون؛ دار جدهم الإمام إدريس بن إدريس بفاس، بجوار مسجده، وهم ولاه ضريحه به . المكناسيون: ومنهم ولاه ضريح جدهم الإمام إدريس الأكبر بزوهون (حجربة) .

⁽¹⁾ لا يقال: بعض الزيدية من الإمامية، إنما يقال: بعض الزيدية من الشيعة؛ إذ إن الزيدية فرقة من الشيعة تنسب للإمام زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي عليهم السلام، والمشهد عام (122)، وهم أقرب الفرق إلى السنة، تأثروا بمذهب الاعتزال في القرن الثالث الهجري على يد الإمام قاسم الرسي، وإذا أطلق لفظ الزيدي في الكتب القديمة إنما يقصد به: من يرى مقاومة الحكم الظلمة بالسيف، وهو مذهب مقدمي آل البيت، ولا يقصد به مذهب الاعتزال، وإلى ذلك ينصرف وصف بعض المؤرخين المتقدمين للإمام إدريس عليه السلام بذلك. أما مذهب الإمامية؛ فهو المذهب الثماني عشري المعزلي، المنسوب كذا للإمام جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين عليهم السلام، ويرى العصمة في الأئمة الإثني عشر، وأنهم منصوص عليهم.

ومن علمائهم من هو الآن في قيد الحياة - أمتع الله بهم وبارك في أعمارهم: السيد العالم المتقن الصالح الأستاذ أبو زيد عبد الرحمن بن يوسف بن محمد بن يوسف بن عبد الواحد بن يوسف بن علي الشريف. والعالم المتقن المصنف الأستاذ أبو محمد عبد الهادي بن السيد أبي محمد عبد الله بن طاهر المتقدم ذكره. وكل واحد من السידين المذكورين بيننا وبينه ألفة بليغة، نفعتنا الله بمحبّتهم، وحشرنا في زميرتهم أمين.

[الشرفاء القادريون ونسبهم:]

ونفاس أيضاً: الشرفاء القادريون: من بني القطب أبي محمد عبد القادر الجيلاني. رضي الله عنه. ونسبتهم إليه ثابتة بموجب الثبوت، فصحت صحة لا مطعن فيها، وأدعن لها الكافة، وهو رضي الله عنه المعروف بالشرف عبد القادر بن أبي صالح موسى بن عبد الله بن يحيى الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله بن موسى الجون بن عبد الله الحض بن حسن المثنى بن الحسن السبط بن علي رضي الله عنهم.

وموسى بن عبد الله أخو الإمامين محمد وإدريس، وأبوهم: عبد الله، يقال له: الكامل. ويقال له: الحض؛ أي: الخالص. كان شيخ أهله، ومقدماً فيهم، فضلاً وعلماً وكرماً. قال مصعب الزبيري: « انتهى كل حُسن إلى عبد الله بن حسن، كان يقال: من أحسن الناس؟. فيقال: عبد الله بن الحسن. ويقال: من أفضل الناس؟. فيقال: عبد الله بن الحسن. ».

وروى مالك الحديث عنه. وسئل عن السدل؛ فقال: « رأيت من يقتدى بفعله: عبد الله بن الحسن يفعله ». وكان هو يقول في نفسه: « أنا أقرب الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله؛ ولدي مرتين! »، وذلك لأن أمه هي: فاطمة بنت الحسين بن علي رضي الله عنهم، وزوجه إياها أبوها الحسين رضي الله عنه، وقال له: « هي: أكر شبيها بامي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم »، [186] فكل من كان من ولده؛ فعليه ولادة الحسن والحسين رضي الله عنهما، وكل واحد من ولده الثلاثة مشهور بالفضائل التي لا تنبغي إلا لهم.

وكذلك تزوج زين العابدين أم عبد الله بنت الحسن بن علي، وولد له منها: محمد الباقر وعبد الله وحسن وعلي. قاله ابن قتيبة في "المعارف".

والشيخ أبو محمد عبد القادر شهير الذكر في المشارق والمغارب، وتوفي سنة إحدى وستين وخمسمائة ببغداد.

[فوائد تتعلق بعمود نسب مولاي عبد السلام بن مشيش:]

وتوفي الشيخ أبو محمد عبد السلام⁽¹⁾ شهيدا سنة اثنين وعشرين وستمائة - فيما قيل - وقيل: بعد ذلك فيما قبل سنة ست وعشرين ؛ قتله في العلم قوم بعثهم لقتله ابن أبي الطواجين الكلامي الساحر، المدعي النبوة، وبسبب هذه الدعوى، زحفت إليه عساكر سبته، وكان عند بني سعيد ؛ ففر وقتله بعض البرابرة غيلة، وكانت ثورته سنة خمس وعشرين وستمائة. قال ذلك كله ابن خلدون. وقال لي بعض قضاة بني سعيد: « إنه قتل في وادي لؤ »، وهو من أطراف بلادهم، في جهة الشرق، مجاورا لبني زيات.

ومشيش: بفتح الميم، وشين منقوطة مكسورة، وباء مد، وشين منقوطة، هذا الذي يعرفه أهل قطره، ولا يختلفون فيه، ولا يعرفون غيره. وذكر بعض أهل الأقطار النائية أنه يقال فيه: بشيش بالباء مكان الميم، ولا شك أن إبدال الميم باء وعكسه لغة مزنية، وأنه يقال فيه أيضا: مرشيش ؛ براء ساكنة بين الميم والشين.

وسلام: بفتح السين واللام المشددة بعدها ألف مد فميم، واسمه: سليمان. على ما قيل. والمعروف الآن في تلك البلاد أنهم يستعملون هذا الاسم فيمن اسمه عبد السلام لا غير.

ومزوار: بيم وزاي ساكنة، وواو مفتوحة، وألف مد، وراء، وهو باللغة البربرية: بكر أبيه، واستعمل كثيرا في رئيس الجماعة المميّزة ؛ ككتيب الأشراف ورئيس المؤذنين وموقتهم، وفي حاجب السلطان.

وحيدرة: بحاء مهملة مفتوحة، وباء تحانية ساكنة، ودال مهملة مفتوحة، وراء مفتوحة، وهاء التانيث: اسم الأسد، وكان علي - كرم الله وجهه - قد سمّاه أمه فاطمة بنت أسد باسم أبيها، ثم سمي بعلي؛ فلذلك قال يوم خيبر: « أنا الذي سمّني أمي حيدرة ». فصار لقباً له، ثم لقب به علي ابن محمد بن إدريس المذكور في عمود النسب.

والعلم: بفتح العين واللام بعدها ميم ؛ كلفظ واحد الأعلام التي هي: الجبال، وهو جبل عظيم مرتفع، دفن الشيخ أبو محمد عبد السلام [187] في قُبَّتِهِ، وأثاره هنالك كثيرة ؛ من مغارة للخلوة والعبادة، ومسجد جدرانته نحو القامة أو أكثر من أحجار مرتبة، وموضع لارتقاب الفجر... وغير ذلك. وتحت ذلك بأكثر من ميل عين كان يتوضأ فيها، ومقتله فوقها بقرب ؛ فيقال: إنه توضأ فيها عند الفجر، وقصد الصعود لحل عبادته وارتقابه للفجر ؛ فقتلوه هنالك.

ومن الشائع: أنهم ألقوا عليهم ضباب كثيف أضلهم عن الطريق، ودفعوا إلى شواحق تردوا منها في مهاوي سحيقة تفرقت بها أشلائهم، ولم يرجع منهم مخبر.

⁽¹⁾ أي: ابن مشيش.

وعلى هذا العين، بمقربة منها، مسجد عليه جدار دون القامة، من أحجار دون طين، هو محط رحال زوار ضريح الشيخ، وتحت هذه العين بمسافة أخرى: رسوم دار الشيخ التي كان يسكنها، ولا ساكن هناك اليوم، وإنما العمران في سفح هذا الجبل، دائرا به في مداشر وعمائر كثيرة، يسكنها أهل هذا النسب الكريم، ومعهم كثير من غيرهم، وهم يحفظون نسبهم، ويحفظ لهم، فلا يتطرق إليه التباس والحمد لله.

والجوطي: نسبة إلى جُوطَة ؛ بحيم مضمومة، وواو مد، وطاء مفتوحة، وهاء تأنيث. وهي: قرية عظيمة على نهر سُبُو في العُدوة الجنوبية، خربت ولم يبق منها إلا آثار، ولها مسيل شتوي يعرف بمخرط جوطَة، نزلها السيد يحيى؛ فنسب إليها، وقبره هناك معروف. وحدثني قوم من أهل تلك البلاد أن النهر تحيف كثيرا منه؛ وهي من بلاد أولاد عمران من الخلط. والكلام فيما يتعلق بالأنساب الشريفة طويل عريض، وروض ناضر أريض، لا يستوفيه قاصده المتفرغ له؛ فليس يمكن أن يستوفي هنا.

وإنما الغرض: التعرض لما ساق إليه ذكر نسب صاحب الترجمة بإيراد هذا القدر منه، تبركا به وتوصلا لرضى الله بسببه، وإدعاء لذخيرته في صوان هذا الكتاب، الذي من مقاصده: تحصيل الفوائد، ولا سيما ما كان من ذكر أهل الفضل الذين تنزل الرحمة عند ذكرهم، مع وضوح مناسبة ذكره لذكر نسب صاحب الترجمة الإمام أبي العباس أحمد بن علي الشريف رضي الله عنه.

وقد نظم عمود نسبه في رجز: شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار، ورأيتُه بخطه. ونظمه أيضا: الفقيه الأديب أبو عبد الله محمد بن الساجح العمراني في قصيدة من الطويل، نونية موصولة بالهاء، مخروج منها بالالف، مردفة بغير الف. وقد رأيتها بخطه، وهي نحو سبعة عشر بيتا، ولم تحضرني الآن [188] وقد عارضتها بقصيدة في عروضها وقافيتها تزيد على مائتي بيت، ونظمت أيضا قصيدة في الطويل بآثيه موصولة، بالهاء مؤسسة، فيها أكثر من مائة بيت، تضمنت آباءه ونحو ثلاثين حديثا في فضل أهل البيت. تقبل الله ذلك بمنه وفضله، وكان نظمها في سنة ثمان وألف.

[وفاته رضي الله عنه ومدفنه:]

وكانت وفاته - رضي الله عنه - في شفاون سنة سبع وعشرين وألف، ودفن في مقابر سلفه في القبة العظيمة المبنية لهم في شفاون محاذيا للأمير الجليل السيد أبي الحسن علي بن راشد رضوان الله عليهم أجمعين⁽¹⁾.

⁽¹⁾ بقي في أصل المؤلف هنا من البياض نحو ورقين ونصف (حجربة).

بسم الله الرحمن الرحيم - وصلي الله
على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه
وسلم
[أسانيد الطريقة⁽¹⁾ الجزولية
والشاذلية]

فصل

[أسانيد الشيخ يوسف الفاسي]

أخذ والدي الشيخ أبو الحاسن يوسف بن محمد الفاسي - رضي الله عنه - طريق الإرادة عن الشيخ أبي زيد عبد الرحمن الجذوب، وطريق التبرك والاستفادة عن والده الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف، والشيخ أبي سالم إبراهيم الزواري (بزاي منقوطة، ثم واو، بعدها ألف مد ثم راء، ثم ياء نسب) والشيخ أبي عبد الله محمد الملقب بكانون المطاعي، والشيخ أبي عبد الله محمد الطالب، والشيخ أبي محمد عبد الله الهبطي، والشيخ أبي محمد عبد الله بن ساسي، والشيخ أبي العباس أحمد بن منصور الحاحي، والشيخ أبي عثمان سعيد بن أبي بكر المشنزائي، والشيخ أبي عبد الله محمد بن مخلوف الضريسي²، والشيخ أبي محمد الحسن بن عيسى المصباحي، والشيخ أبي النجا سالم العماري... وغيرهم من المشايخ رضي الله عنهم.

فأما الشيخ أبو عبد الله محمد بن يوسف الفاسي ؛ فعن الشيخ أبي العباس أحمد بن قاسم الشرفي الأندلسي عن الشيخ أبي الحسن علي بن محمد صالح الأندلسي عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع المراكشي عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الجزولي.

وأما الشيخ أبو سالم الزواري التونسي ؛ فعن الشيخ أبي المظفر منصور الزواري ؛ ومنه أكسب الشيخ أبو سالم هذه النسبة لطول ملازمته إياه عن الشيخ أبي العباس ابن عروس دفين تونس عن الشيخ فتح الله العجمي التونسي.

وأخذ الشيخ أبو سالم أيضا عن الشيخ ابن عروس دون واسطة، وعن الشيخ أبي العباس أحمد بن عقبة الحضرمي بمصر، وعن تلميذه الشيخ أبي العباس زروق، وعن تلميذه الشيخ أبي العباس

¹ راجع بالتفصيل في هذا الباب كتاب "البرهان الجلي في اتساق الصوفية لعلي" لشيخ شيوخنا الحافظ الشيخ أحمد بن محمد بن الصديق الغماري الإدريسي الحسيني المتوفى عام (1380-1960). فقد أوعب وشفى.

² في النسخة (ج) : الضريسي .

أحمد بن يوسف الراشدي، وعن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع. وكان [189] الشيخ أبو سالم قد عمر فوق المائة، وتوفي سنة إحدى وستين وتسعمائة بقاس، ودفن خارج باب الجيسة من أبوابه.

وأما الشيخ أبو عبد الله كاتون المطاعي؛ فعن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

وأما الشيخ أبو عبد الله الطالب والشيخ أبو محمد الهبطي والشيخ أبو محمد بن ساسي والشيخ ابن منصور؛ فأربعتهم عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني عن الشيخ أبي محمد التابع عن الشيخ أبي عبد الله الجزولي.

وأما الشيخ أبو عثمان بن أبي بكر؛ فعن الشيخ أبي عثمان سعيد الداعي عن الشيخ أبي محمد التابع.

وأما الشيخ أبو عبد الله ابن مخلوف؛ فعن الشيخ أبي حفص الحصيني عن الشيخ أبي محمد التابع.

وأما الشيخ أبو محمد الحسن بن عيسى المصباحي؛ فعن الشيخ أبي عبد الله محمد المدعو بأبي عسيرة بن الزبير بن الحسن بن الزبير بن طلحة بن مصباح المصباحي عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

وأما الشيخ أبو النجا سالم العماري؛ فعن الشيخ أبي زيد عبد الرحمن بن عيسى الشريف العلمي المعروف بابن ريسون عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

فصل

[أسانيد الشيخ عبد الرحمن المجدوب]

أول من أخذ عنه الشيخ أبو زيد عبد الرحمن بن عباد المجدوب: الشيخ أبو الحسن علي بن أحمد الصنهاجي، وكان يلقب بالدوار، قيل: ولم يكن يحب ذلك اللقب. وهو دفن خارج باب الفتح، ثم أخذ عن شيوخ أجلاء وخدمهم؛ منهم: الشيخ أبو العباس أحمد المدعو بالشيبة بن عبد الواحد بن عبد الرحمن الشريف الجوطي المكاسي، دفن خارج باب عيسى؛ أحد أبواب مكاسة الزيتون.

ومنهم: الشيخ أبو زكرياء يحيى بن علال بن موسى بن محمد بن غانم؛ المكنى بأبي خصب القرشي العمري ثم المالكي؛ لكونه في عداد قبيلة بني مالك، دفن خارج باب الفتح، أحد أبواب فاس.

ومنهم: الشيخ أبو حفص عمر الخطاب الزرهوني؛ دفن زرهون.

ومنهم: الشيخ أبو عثمان سعيد بن أبي بكر المشتجائي؛ دفن خارج مكاسة الزيتون.

ومنهم: الشيخ أبو عبد الله محمد المعروف بجعران بن علي بن أحمد السفيناني الداودي.

ومنهم: الشيخ أبو العباس أحمد المدعو بأبي الروان¹ بن حسين العبدلي السهلي؛ دفن خارج مكاسة.

فأما الشيخ أبو الحسن الصنهاجي؛ [190] فأخذ عن الشيخ أبي إسحاق إبراهيم الزرهوني المعروف بأفحام دفن جبل زرهون، وكان قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم؛ ففتح له على يده الكريمة، وأخذ عنه، ثم انضاف إلى الشيخ أبي العباس أحمد بن أحمد زروق. وصحبه، واتسب إليه بقصد التربية والتهديب.

وأما الشيخ أبو العباس الشريف: المدعو بالشبيه؛ فأخذ عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحيم بن يحش التازي وهو عن عمه الشيخ أبي الحسن علي، والشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الزيتوني دفن المسيلة من بلاد الجريد، والشيخ أبي محمد عبد العزيز القسماطيني. وأخذ الشيخ القسماطيني عن الشيخ زروق².

وأما الشيخ أبو زكرياء بن علال، والشيخ أبو حفص الخطاب؛ فكلهما عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز بن عبد الحق الحزّار المدعو بالتابع عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الجزولي الشريف.

وأما الشيخ أبو محمد الزليجي؛ فعن الشيخ أبي عبد الله محمد الملقب من شيخه بالصغير (مصغراً) ابن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الكريم العمري (يسكون الميم) من أولاد عمرو من قبائل عرب سوس، المعروف بالسهلي؛ نسبة إلى أخواله: السهول، دفن خندق الزيتون من أحواز فاس عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الشريف المعروف بالجزولي.

¹ الذي في "دوحة الناشر": أبو عبد الله محمد المدعو بأبي الروان. نسخة (ج).
² وأخذ الشيخ القسماطيني أيضاً عن سيدي محمد زيتون عن سيدي عبد الله بن أبي القاسم الجزيري. وظاهر قوله في بعض رسائله: ((نحن من غرسة من غروس إحسانه))، أي: معتمده وإليه ينسب. نسخة (ج).

وأما الشيخ [أبو]¹ عثمان سعيد بن أبي بكر ؛ فعن الشيخ أبي عثمان سعيد الداعي دفين المرقمة من حوز فاس عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

وأما الشيخ أبو عبد الله جُعران ؛ فعنه الشيخ أبي عبد الله محمد بن منصور السفيناني ؛ دفين البسابس من السواحل التي بين نهري سبو ولكس عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع.

وبنى الشيخ أبو زيد المجذوب على الشيخ أبي عبد الله بن منصور روضة، وحين أكملها ؛ رآه في النوم، فأخذ عنه وألبسه الشيخ أبو عبد الله حلة خضراء.

وأما الشيخ أبو الرواين ؛ فعن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عيسى الكبير الفهدي، السفيناني الأصل، ثم المخاري ؛ وهو عن الشيخ أبي العباس أحمد بن عمر الحارثي السفيناني، وعلى يده كان فتحه، وهو عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن سليمان الشريف الشهير بالجزولي.

وأخذ أيضا الشيخ أبو عبد الله بن عيسى بعد شيخه أبي العباس الحارثي وبأمره عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع، وعلى يديه كان [191] تكميله.

فصل

[أسانيد الشيخ زروق]

أخذ الشيخ الإمام أبو العباس أحمد بن أحمد بن محمد بن عيسى البُرُسي الفاسي المعروف بزروق عن جماعة من المشايخ، وقد ذكرهم هو في برنامج ؛ منهم: الشيخ أبو عبد الله بن زمام، والشيخ أبو عبد الله محمد بن عبد الله الزيتوني الفاسي، والشيخ أبو العباس أحمد بن عروس دفين تونس... وغيرهم.

وعلى كل حال ؛ فهو ينتسب للشيخ أبي الحسن الشاذلي، كما صرح به تلميذه الشيخ طاهر بن زيان القسطيني، وإن كان بعض شيوخه لا يتصل سنده به، فإنه يتصل به غيره من شيوخه.

وأخذ آخرًا عن الشيخ أبي العباس أحمد بن عبد القادر بن محمد بن عمر بن محمد بن عقبة الحضرمي ثم المصري، وانتسب إليه، واعتمد في الطريق والتحقيق عليه، وهو أخذ عن الشيخ أبي

¹ هذه الزيادة إضافة من نسخة (ج) .

زكرياء يحيى بن أحمد الشريف القادري¹ عن الشيخ أبي الحسن علي بن وفا عن والده الشيخ أبي عبد الله محمد عن الشيخ شرف الدين أبي سليمان داود الباخلي عن الشيخ تاج الدين بن عطاء الله والشيخ ياقوت الحبشي كلاهما عن الشيخ أبي العباس أحمد بن عمر المرسى عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي. هكذا ثبت في بعض التقايد، وأن الشيخ أبا العباس بن عقبة أخذ عن الشيخ أبي زكرياء الشريف عن الشيخ أبي الحسن بن وفا.

واتقد بقول الشيخ أبي العباس زروق فيما وجد بخطه²: إنه سأله عن خرقته؛ فقال له: «نحن لا نعرف شيئاً من هذا، ولكن طريق أُمي وسلفها تنتهي للشيخ أبي مدين المغربي»³ هـ. ويمكن أن يجاب بأن المنفي هنا هو: السند بلبس الخرق لا مطلق السند بالأخذ، إرادة أو تبركا، وقد ذكر عنه الشيخ زروق أنه لقي بمكة الشيخ عبد الكير الحضرمي اليمني وأخذ عنه ما فتح له على يديه، ولم يناف ذلك نفيه للبس الخرق.

وأيضاً: بأن التاريخ يمنع كون الشيخ أبي زكرياء في هذا الحل، ويمكن أن يجاب بأن ذلك: إما توجه بعد تحقق أن الذي يمنعه التاريخ هو المراد هنا، ولم يتحقق ذلك، وهذا الباب أوسع من باب أسانيد الحديث؛ فلا يلزم هنا كل ما يلزم هنالك، لما لا يخفى.

وفي بعض التقايد أن الشيخ أبا العباس ابن عقبة أخذ عن الشيخ أبي الحسن بن وفا دون واسطة، ولا يصح؛ تقدم وفاته عن ولادته بنحو سبع عشرة سنة، فإن الشيخ أبا الحسن توفي سنة سبع وثمانائة. وقال الشيخ أبو العباس زروق: إن شيخه أخبره أن مولده في أحد الجمادين من سنة أربع وعشرين وثمانائة.

وفي [192] بعضها أن الشيخ أبا العباس بن عقبة أخذ عن سيف الدين أبي زكرياء يحيى عن والده ظهير الدين أحمد عن والده عماد الدين أبي صالح نصر عن والده تاج الدين عبد الرزاق عن والده الشيخ أبي محمد عبد القادر الجيلاني، والتاريخ يابى ذلك، وقد ذكر جلال الدين الكركي في كتابه "تور الحدق، في لبس الخرق" أن شيخه شمس الدين البكري لبس الخرق من الشيخ فتح الدين المالقي سنة إحدى وعشرين وثمانائة، كما لبسها من الشيخ صلاح الدين الفوي المعروف بالمليقاتي، كما لبسها من الشيخ علاء الدين علي وأخيه زين الدين عبد القادر، كما لبسها من والدهما الشيخ شمس الدين محمد، كما لبسها من والده الشيخ سيف الدين يحيى، كما لبسها من والده الشيخ ظهير الدين أحمد، كما لبسها من والده الشيخ عماد الدين أبي صالح نصر، كما لبسها من والده الشيخ تاج الدين عبد الرزاق؛ وكانت وفاته سنة ثلاثين وستمائة، كما لبسها من والده الشيخ عبد القادر.

¹ صوابه: يحيى بن أحمد الوفاي عن عمه سيدي علي وفا. نسخة (ج) بخط مخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي.

² وقد وجدها بخطه: الشيخ أبو العباس بن أبي الحسن. نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي.

³ أحسب أن والدته شرفة من آل باعلوي الحضرمين، فسندهم يتصل بمجدهم الإمام الشريف الفقيه المقدم محمد بن علي بن محمد الحسيني العلوي عن الشيخين عبد الرحمن المقعد وعبد الله الصالح المغربي كلاهما عن الشيخ أبي مدين رضي الله عنهم.

فقد لبسها البكري قبل ولادة الشيخ ابن عقبة بثلاث سنين من المالقي الذي لبسها من الميقاتي الذي لبسها من حفيد الشيخ سيف الدين .

فواضح أن الشيخ سيف الدين يحیی في طبقة متقدمة لا يمكن أن يأخذ عنها الشيخ ابن عقبة، ولا سيما إن كان الأخذ بالخرقة ؛ فقد نقاها كما تقدم .

وما ذكره الشيخ أبو العباس زروق في أوائل شروحه " للحكم " وفي غيرها من رواية كتب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله عن شمس الدين السخاوي بسنده ؛ فليس من أسانيد طريق القوم في ورد ولا صدر، وإنما هي رواية محضة على العادة في رواية الكتب .

ولفظه في إجازته للفقير المبارك أبي العباس أحمد بن الشيخ الصالح أبي عمران موسى بن عمر، وقد سأله أن يجيز له ما يجوز له وعنه روايته ؛ ما نصه : « أجزت له أن يروي عني جميع ذلك بشرطه ؛ ومنه: كتب ابن عطاء الله . أخبرني بها إجازة شفاها شمس الدين السخاوي بداره بالقاهرة سنة ست وسبعين وثمانائة، قال: أخبرني بها إجازة من بيت المقدس أبو زيد عبد الرحمن القباي¹ بإجازته من شيخ الإسلام أبي الحسن علي بن عبد الكافي السبكي عن مؤلفها تاج الدين » هـ .

فصل

[أسانيد الإمام الجزولي]

أخذ الشيخ الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الشريف الشهير بالجزولي ثم السملالي، ويعرف بالجزولي ؛ لكونه في عداد جزولة عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الله أمغار² نزيل رباط تيطنقط؛ قرية بساحل بلد أزموور تعرف [193] الآن بيط، وبها كان ماوي سلفه المبارك أهل الخير والصلاح والولاية، إلى الشيخ أبي يعقوب يوسف، وأخيه الشيخ أبي محمد عبد السلام، ووالدهما: الشيخ أبي عبد الله محمد ؛ وهو من أقران الشيخ أبي شعيب، ووالده الشيخ أبي جعفر إسحاق؛ وهو من أقران الشيخ أبي ينور، ووالده الشيخ إسماعيل بن سعيد، وبهذه

¹ . ومخط أبي الطيب الحسن الزياتي: القباي بشديد الباء هـ . ومخط المؤلف كما في الأصل، وكذا مخط الشيخ زروق . نسخة (جـ) . مخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي كما يبدو .

² . قال فيه الشيخ أبو العباس بن الشيخ أبي الحسن: سيدي محمد بن عبد الله . ولكني ما رأيته بخطه، ثم رأيته كذلك بخط المؤلف سيدي العربي القاسي رحمه الله . (جـ) . مخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي كما يبدو .

القرية كان سكنى الشيخ أبي زيد عبد الرحمن المجذوب في أول أمره، وكذلك والده وسلفه، ثم رحل والده إلى نواحي مكثاسة.

وأخذ الشيخ أبو عبد الله أمغار؛ عن الشيخ أبي عثمان سعيد الهرتاني عن الشيخ أبي زيد عبد الرحمن الرجراجي¹؛ وأقام بحرم الله عشرين سنة، عن الشيخ أبي الفضل الهندي عن الشيخ عنوس البدوي راعي الإبل عن الإمام أبي العباس أحمد القرافي² عن أبي عبد الله المغربي عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنهم.

قال شيخنا أبو العباس أحمد بن الشيخ أبي المحاسن: «هكذا رأيت هذا السند عند فقراء العصر وشيوخهم الذين في معدّ أشياخنا وأشياخ أشياخنا؛ كالشيخ أبي الحسن علي بن محمد صالح الأندلسي فيما رأيته بخطه، إلا أنه قال: عن الإمام القرافي. ولم يسمه. ولم أر عندهم غيره، ولست أعرف من هؤلاء الشيوخ أحدا سوى الشيخ أبي عبد الله أمغار؛ فلم نزل نسمع أنه لقيه الشيخ أبو عبد الله الجزولي ببلاد دكالة، وأنه أخذ عنه، وكثيرا ما يذكره باسم: الشيخ. في بعض ما جمع عنه من الكلام والمناقب.»

«وأما الإمام القرافي؛ فلا أعلم هل هو العالم المتبحر صاحب "الذخيرة"، و"القواعد"، و"شرح الأربعين"، و"شرح المحصول"... وغيرها، والتاريخ يقبله إن كان هو المراد؟!».

«وأما المغربي؛ فلم نجد له ذكرا في "لطائف" المتن، وكتاب ابن الصباغ، وكتاب السيد الشريف أبي محمد عبد النور، ولا شك أنهم لم يستوفوا ذكر أصحاب الشيخ أبي الحسن، وقد تخرج به في المغرب رجال من الصديقين والأولياء، ثم رحل إلى مصر وأخذ عنه عالم من الناس، وقال رضي الله عنه: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام؛ فقال لي: يا علي؛ انتقل إلى الديار المصرية؛ تربي بها أربعين صديقا. ولم يذكروا هذا العدد من أصحابه ولا ما يقرب منه، فلعن المغربي من الذين لم يذكروهم!». هذا كلا شيخنا أبي العباس، وبعضه بالمعنى.

¹ ابن الخلو: «وأقام بمكة مجاورا عشرين سنة، وهو المعروف عند العامة بأبي زيد والباس، وقبره بوادي شفشاة من عمل مراكش، وقد انتهى مقامه إلى القطبانية»، ويخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي: «ابن الخلو في ترجمة شيخه أبي الحجاج الفييجي لما ذكر أخذه عنه طريق القوم بالعهد والصحة قال: أفادني سلسلة أشياخه، وأجازني في روايتها عنه عن سبدي ابن عيسى عن (فراغ بمقدار كلمة) عن الجزولي... ثم ساق السند إلى (فراغ بمقدار كلمة) ثم قال: وقد أخبرني بصحة هذا السند الفقيه الحافظ الراوية: أبو العباس أحمد بن الشيخ أبي العباس أحمد بن محمد العبادي التلمساني عام 68 (هـ) من التسعمائة (ولإجازة أبيه له في ذلك، وأجازني هو في روايته عنه من طريق أبيه عن الشيخ الجزولي. لكن أكثر ما ينهي السند إلى الشيخ عبد الرحمن المدني...). نسخة (ج)».
² ابن الخلو: (كذا): «(وذكر لي شيخنا أبو الحجاج الفييجي أن الشيخ القرافي المذكور في السلسلة أخذ عن الشيخ أبي العباس المرسي أيضا...) نسخة (ج)».

وذكر أن الشيخ أبا عبد الله الجزولي¹ أخذ في الجامع الأزهر عن الشيخ أبي محمد [194] عبد العزيز العجمي عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي، والتاريخ يابى أن تكون الوساطة بينهما رجلا واحدا؛ فإن الشيخ الجزولي توفي سنة سبعين وثمانمائة، والشيخ الشاذلي توفي سنة ست وخمسين وستمائة. رضي الله عنهم أجمعين.

فصل

[أسانيد الإمام أبي الحسن الشاذلي]

أخذ الشيخ أبو الحسن الشاذلي الشريف رضي الله عنه طريق الإرادة والافتداء عن الشيخ أبي محمد عبد السلام بن مشيش الشريف عن الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن الحسين الشريف العطار المدني الشهير بالزيات؛ لسكناه بجارة الزياتين عن الشيخ أبي أحمد جعفر بن عبد الله بن أحمد ابن سيد بونة الحزاعي الأندلسي عن الشيخ أبي مدين وغيره.

وقيل: إن الشيخ أبا محمد عبد الرحمن المدني أخذ عن الشيخ أبي مدين دون واسطة، وهو الذي في "نور الحدق" لجلال الدين الكركي.

وفي "النبتة المفيدة": «قال الشيخ أبو العباس المرسى في هذه الطريقة: إنها متصلة بالأقطاب، معننة برجل عن رجل إلى الحسن بن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم. فلما اطلعت على هذا الكلام؛ أمنت الفحص عن معرفة بقية هذا الطريق، فلم أجد سوى أن الشيخ أبا محمد عبد الرحمن المدني أخذ عن عارف وقته الشيخ القطب تقي الدين الفقير؛ الذي لقب نفسه بـ"تقي الفقير" (بالصغير فبهما) وذلك من أرض العراق. وهو عن القطب فخر الدين عن القطب زين الدين أبي الحسن علي عن القطب تاج الدين عن القطب شمس الدين بأرض الترك عن القطب زين الدين الغزواني عن القطب أبي إسحاق إبراهيم البصري عن القطب أبي القاسم أحمد المرواني عن القطب أبي محمد سعيد² عن القطب أبي محمد فتح السعود³ عن القطب سعيد الغزواني عن القطب جابر عن أول الأقطاب أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب سبط سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم.»

¹ وفاة الجزولي أبا (كذا) عبد الله 890. نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي.
² عن القطب أبي محمد سعيد عن القطب سعيد عن القطب أبي محمد فتح السعودي. كذا عند الشيخ أبي العباس ابن أبي الحسن. وفي "دوحة الناشر": المرواني (في الأصل المرواني وأصلحتها) عن شيخه سعد عن شيخه فتح السعودي. وسمى كلا من تاج الدين وشمس الدين الذي بأرض الترك، والغزواني محمدا، وكى جابرا بأبي محمد، وكب الغزواني كما كتبناه. هـ.
³ نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي.
⁴ ففي النسخة (ج): فتح السعودي.

« واعلم أنني ظفرت بهذه السلسلة واتصالها - بعد الفحص الكبير - وجدتها منقولة عند الشيخ تاج الدين بن عطاء الله صاحب الشيخ أبي العباس المرسى، ومطابقة لقول المرسى: إن طريق المدني متصلة بالاقطاب. ففي هذا إشعار بصحة هذه الطريق واتصال سلسلتها، وإن كنت لم أجزم فيها إلا بالشيخ الشاذلي وشيخه ابن مشيش، وشيخه المدني، ثم بالحسن بن علي . فمجموعها على قسمين ؛ منها: ما هو قطعي، ومنها ما هو ظني . وأما قولهم [195] فيها: فلان الدين، ولم تذكر له شهرة بحيث وجدت ذلك هنا ؛ فاعلم أنني نقلته كذلك، فحكيته على ما وجدته ». انتهى.

ومؤلف "النبهة" قيل: إنه سبط الشيخ الشاذلي. وقد ذكر فيها أنه أدرك من أصحاب الشيخ المرسى جماعة، وتكرر إليهم مبركا بهم، مستجلبا لأدعيتهم، رضي الله عنهم أجمعين.

وقال سيدي أبو العباس المرسى: «طريقتنا لا تنسب لمشاركة ولا مغاربة، وإنما هي واحد عن واحد إلى الحسن بن علي». فقد أثبت الشيخ أبو العباس وجود السلسلة متصلة، فمن وافقها نقلا؛ فذاك الأخذ والانتساب، ومن لنا بالموافقة؟!.

قال شيخنا الإمام أبو عبد الله القصار: «ولا يلزم من الأخذ الانتساب؛ فإن الإنسان يأخذ عن شيوخ كثيرة، وينسب لواحد». ولا علم لنا لمن ينسب سيدي عبد الرحمن المدني، ولو تحققنا أخذه عن معين واحد أو أكثر. وقد ذكرنا أولا أن قصدنا: ما هو أعم من الانتساب والأخذ والإرادة والتبرك.

ولو اتفق أن يأخذ الشيخ أبو محمد عبد السلام عن الشيخ أبي مدين؛ لكان الزمان قابلا لذلك فضلا عن أخذه عنه بواسطة أو واسطين، فقد توفي الشيخ أبو مدين سنة أربع وتسعين وخمسمائة عن نحو خمس وثمانين سنة، وتوفي تلميذه الشيخ أبو أحمد بن سيد بونة سنة أربع وعشرين وستمائة عن مائة سنة؛ فإنه ولد سنة أربع وعشرين وخمسمائة.

[تحقيق وفاة الشيخ ابن مشيش:]

وأما الشيخ أبو محمد عبد السلام؛ فقيل: إنه توفي سنة اثنين وعشرين وستمائة¹، ولم نقف نحن ولا شيخنا أبو عبد الله القصار على ما يعتمد عليه في ذلك. إلا أنه من المستفيض أن الشيخ مات شهيدا؛ قتله جماعة وجههم لقتله ابن أبي الطواجين. وقد قال ابن خلدون: «ثار محمد بن محمد الكيامي سنة خمس وعشرين وستمائة، كان أبوه من قصر كاثمة منقبضا عن الناس، وكان يتحلل السيمياء. ولقنه منه ابنه محمد هذا، وكان يلقب: أبا الطواجين؛ فارتحل إلى سبتة، ونزل على بني سعيد، وادعى صناعة الكيمياء، فاتبعه الغوغاء، ثم ادعى النبوة، وشرع شرائع، وأظهر أنواعا من الشعوذة؛ فكثرت تابعوه، ثم اطلعوا على خبثه، ونبذوا إليه عهده، وزحفت عساكر سبتة إليه؛ ففر عنها، وقتله بعض البرابرة غيلة». هـ.

وذكر لي بعض قضاة بني سعيد أنه: قتل بوادي (لو) من بلادهم. قال شيخنا أبو عبد الله القصار: «وإذا كانت ثورته سنة خمس وعشرين؛ فكيف قتل سيدي عبد السلام [196] قبل ذلك؟!». قال: والغالب أن مثله يضمحل أمره سريعا؛ فتكون وفاة سيدي عبد السلام قريبا من هذا التاريخ». هـ. ولا يلزم توقف ذلك على الثورة، فلعل أبا الطواجين كان ممكنا من ذلك قبلها، فقد كان يتعاطى ما يهيئ له ذلك.

¹ وقد نظمها سيدي محمد بن علي السوسي البوسعيدي هي وفاة الشاذلي بقوله:
والشاذلي تور وشيخه تبرك

نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي.

وعلى ما في "النبذة" "ونور الحدق" من أن الشيخ أبا الحسن الشاذلي ولد سنة إحدى وسبعين وخمسمائة؛
يكون أخذه عن الشيخ أبي مدين من الممكن، لكنه لم يتفق، ولا خلاف أنه توفي سنة ست وخمسين وستمائة؛
فيكون عمره على هذا: خمسا وثمانين سنة أو نحوها كما صرح به في "النبذة"، وهو خلاف ما عند غيره.
حتى قال شيخنا أبو عبد الله القصار رحمه الله:

الشاذلي مات عام وفخ وهو ابن نحو جوص إحفظه أخي

[طرق أخرى للإمام الشاذلي:]

وللشيخ أبي الحسن الشاذلي طرق أخرى بمجرد التبرك والاتفاق؛ فأخذ عن أبي عبد الله محمد بن
حرازم عن الشيخ أبي محمد صالح بن بشار بن غفان الماجري الدكالي؛ دفن رباط مدينة آسفي، وكانت
وفاته سنة (كذا)⁽¹⁾ عن الشيخ أبي محمد عبد الرزاق الجزولي؛ وكان استقراره آخرًا بالإسكندرية، وبها
توفي في حياة شيخه سنة اثنين وتسعين وخمسمائة عن شيخه الشيخ أبي مدين².

وأخذ الشيخ أبو محمد صالح أيضًا عن الشيخ أبي مدين دون واسطة. قال الشيخ أبو العباس أحمد بن
الميلق الإسكندراني صاحب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله: «كان الشيخ أبو محمد صالح قد صاحب الشيخ
عبد الرزاق في حياة شيخه أبي مدين، فرأى الشيخ عبد الرزاق بطريق الكشف أنه من أصحاب شيخه أبي
مدين؛ فقال له: أنت من أصحاب شيخي! فتوجه إليه واصحبه، واقتد به! ففعل ذلك الشيخ أبو محمد
صالح، ولزم الشيخ أبا مدين إلى حين وفاته».

قال في "النبذة": «وطريق الشيخ أبي الحسن هذه أقدم من طريق اقتدائه بالشيخ أبي محمد عبد السلام،
وفي بعض النقايد: أخذ الشيخ أبو الحسن عن الشيخ أبي سعيد خليفة بن أحمد الباجي التميمي صاحب
الكرامات المشهورة عن الشيخ أبي مدين» هـ.

وقد قال ابن الصباغ: «حكى الشيخ الصالح أبو فارس عبد العزيز بن قنوح في كتاب "فضائل سيدي أبي
سعيد الباجي" عن الشيخ أبي الحسن الشاذلي أنه قال: لما دخلت مدينة تونس في ابتداء أمري، قصدت من
فيها من المشايخ، وكان عندي شيء أحب أن أعرضه على من يبين لي ما فيه [197] فلم يكن منهم من

¹ هذا الياض هكذا بالأصل. (مصحح). وذكر جد جدنا في "سلوة الأنفاس" (2 : 44) أن وفاته كت عام 631 رحمه الله تعالى
وتقربا به.
² تنبيه: رأيت أن محيي الدين ابن العربي الحاتمي أخذ عن أبي الحسن ابن حرزهم، ومات الحاتمي سنة ثمان وثلاثين وستمائة، ولعله الذي
أخذ عنه الشاذلي. كذا بخط الشيخ القصار. ويخط الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن محمد الفاسي عن الحاتمي توفي سنة 637. كاتبة
محمد بن إدريس القادري: الذي أخذ عنه الشاذلي: ولد أبي الحسن ابن حرزهم كما في الأصل وغيره، لا أبو الحسن بن حرزهم. نسخة (خ)
والجملة الأولى بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو، وصاحب الجملة الأخيرة هو المذكور اسمه، ولعله المحدث الحافظ المتوفى
عام 1350، صاحب شرح صحيح الترمذي.

شرح لي حالا، حتى دخلت على الشيخ الصالح أبي سعيد الباجي فأخبرني بحالي قبل أن أبدأ، وتكلم على سري؛ فعلمت أنه ولي الله تعالى، ولزمته، وانتفعت به كثيرا. قال الراوي: وسمعت ذلك منه مرارا ((هـ .

فصل

[أسانيد ابن سيد بونة والرفاعي]

أخذ الشيخ أبو أحمد جعفر بن عبد الله بن سيد بونة الخزاعي عن الشيخ أبي مدين، وبه تخرج، وإليه انتسب، وعليه عول. ثم بعد ذلك بقي بالمشرق: الشيخ أبا العباس أحمد بن علي بن أحمد الرفاعي؛ فلبس منه الخرقة، وكانت سكنى الشيخ أبي العباس عبدة (بفتح العين) قرية من البطائح، وهي: قرى مجمعة في وسط الماء بين واسط والبصرة، وكانت وفاته بها سنة ثمان وسبعين وخمسمائة وقد ناهز الثمانين سنة. قال الذهبي: « ولد سنة خمسمائة ». وهو أخذ عن الشيخ علي بن القاري الواسطي عن الشيخ أبي الفضل بن كانج^(١) عن الشيخ أبي علي غلام بن تركان عن الشيخ علي بن باربائي عن الشيخ علي العجمي عن الشيخ أبي بكر الشبلي عن الشيخ أبي القاسم الجنيد.

وفي "نور الحدق": « أخذ الشيخ أبو العباس الرفاعي عن خاله الشيخ منصور عن الشيخ علي ابن القاري ». إلى آخر السند.

وأخذ الشيخ أبو العباس الرفاعي - أيضا - عن خاله الشيخ منصور البطايعي عن الشيخ أبي محمد الشنبكي عن الشيخ أبي بكر بن هوارى البطايعي؛ من الهواريين: قبيلة من الأكراد، تاب وطلب شيخا يوصله إلى الله تعالى؛ فرأى في نومه النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر الصديق رضي الله عنه؛ فقال له: « يا رسول الله؛ ألبسني خرقة! ». فقال له: « يا ابن هوارى، أنا نبيك وهذا شيخك! ». وأشار إلى أبي بكر الصديق. ثم قال: « يا أبا بكر؛ ألبس سميك ابن هوارى! ». فألبسه ثوبا وطايفة، ومر بيده على رأسه، ومسح على ناصيته، وقال: « بارك الله فيك! »، ثم استيقظ، فوجد الثوب والطايفة بعينهما عليه.

^(١) كانج: كذا وجدته في نسخة من "نور الحدق". انتهى من خط المؤلف. (حجربة).

فصل

[أسانيد الشيخ أبي مدين التلمساني]

أخذ الشيخ أبو مدين شعيب بن الحسين القطيباني الأندلسي دفن عباد تلمسان - رضي الله عنه - عن جماعة من الأكابر ؛ منهم: الشيخ أبو يعزى يكتُور بن عبد الله الهزميري، وقيل: من بني صبيح من هسكورة، وقيل: من أغماة هيلانة؛ نزيل ناغيا من إيرجان، وبها قبره. ووفاته في أول شهر شوال عام اثنين وسبعين وخمسمائة. قاله "التادلي".

ومنهم: الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل بن محمد بن عبد الله بن حرازم الأندلسي الأموي الفاسي ؛ نزيل مدينة فاس، وبها وفاته سنة خمس وخمسين وخمسمائة، وقبره خارج باب الفتوح ؛ أحد أبواب [198] فاس. ولفظ حرازم، هكذا ينطق به أهل بلده فاس، وكثيرا ما يكتب حرزهم، والظاهر أن هذا الثاني هو المقصود ؛ إلا أن المسمى استعمله باللغة المنحرفة، وهي التي يستعملها بربر أحواز فاس أهل القرى ؛ فإنهم يسقطون هاء الضمير، والأقرب أن الأصل: حرزهم، بصيغة الماضي، فتكون التسمية بالجملة، وعلى هذا فيلغظ به: حرزم، دون ألف بعد الراء، والمتحفظون ينطقون به: حرزهم، بكسر الحاء وسكون الراء، فتكون التسمية بالمركب الإضافي، وهو في غاية البعد، مما انحرف إليه الاستعمال. قال شيخنا أبو العباس: « ورأيت حرزهم في نسخة عتيقة من "التشوف"، بفتح الحاء والراء والزاي »⁽¹⁾.

ومنهم: الشيخ أبو الحسن علي بن خلف بن غالب الأنصاري الأندلسي، سكن بفاس مدة، وبها أخذ عنه الشيخ أبو مدين، وانتقل إلى قصر كامة، وبه توفي سنة ثمان وستين وخمسمائة. وقيل: سنة ثلاث وسبعين، ودفن خارج باب سبتة ؛ أحد أبواب القصر.

ومنهم: الشيخ أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح الشريف الحسنجي، المعروف بالجيلاني نزيل بغداد، وبه توفي سنة إحدى وستين وخمسمائة - رضي الله عنهم أجمعين - أخذ عنه الشيخ أبو مدين بمكة شرفها الله.

¹، حقق الأستاذ أحمد التوفيق الجزولي في تحقيقه لكتاب "التشوف" للتادلي ص (94)، هذا اللفظ بما فيه طول وفوائد، والحاصل أن لفظ (حرازم)، مجموع كلمتين بربريتين: إحرا: الساق، وإزم: الأسد. وله قصة شهيرة مع الأسد، وقد تطلق لفظة (إزم) على الكرامة كذلك.

²، أخذ عنه في آخر أمره. أي: آخر أمر أبي مدين. كذا عند أبي العباس ابن أبي الحسن. نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي. كما يبدو.

فصل

[أسانيد الشيخ أبي يعزى]

أخذ الشيخ أبو يعزى¹ عن جماعة ؛ قال في "التشوف" : « وكان أبو يعزى يقول: خدمت نحوًا من أربعين وليا لله تعالى ؛ منهم من ساح في الأرض، ومنهم من أقام بين الناس إلى أن مات » هـ .

فمنهم: الشيخ أبو شعيب أيوب بن سعيد الصنهاجي الزموري، وكان يلقب بالسارية ؛ لطول قيامه في صلاته عن الشيخ أبي ينور عبد الله بن وكريس الدكالي المشنزي عن الشيخ أبي محمد عبد الجليل بن ويحلان الدكالي نزيل غمات عن الشيخ أبي الفضل عبد الله بن الشيخ أبي بشر الجوهري عن والده عن الشيخ أبي بكر الدينوري عن الشيخ أبي الحسين أحمد بن محمد النوري ؛ رفيق الجنيد عن الشيخ أبي الحسن سري بن مغلس السقطي بسنده .

والنوري أيضا: عن الشيخ أبي الحسن أحمد بن أبي الحواري عبد الله بن ميمون بن عباس بن الحارث الدمشقي المعروف بابن أبي الحواري عن الشيخ أبي سليمان عبد الرحمن بن عطية الداراني وغيره .

وقال الشيخ أبو يعقوب الناذلي في كتاب "التشوف" : « أبو محمد عبد الجليل بن ويحلان: دكالي الأصل، ونزل غمات، وبها مات شهيدا سنة إحدى وأربعين وخمسمائة . كبير الشأن من أهل العلم والعمل، رحل إلى المشرق ؛ فلقني به شيخا من الصوفية، فأخذ عنه هذا الشأن [199] شيخا عن شيخ بالسند المتصل إلى أبي ذر الغفاري صاحب النبي صلى الله عليه وسلم » هـ .

وهذا السند المشار إليه غير السند المذكور هنا - والله أعلم - والزمان والمكان صالحان لأخذ الشيخ أبي شعيب عن الشيخ أبي محمد عبد الجليل دون واسطة، لكني لم أجده إلا بواسطة الشيخ أبي ينور، ولم أدر سبب ذلك ؟ . ولا شك أن الشيخ أبا ينور من أشياخه .

ففي "التشوف" : « أبو ينور عبد الله بن وكريس الدكالي: من مشنزية من أشياخ أبي شعيب أيوب السارية؛ كبير الشأن، من أهل الزهد والورع »، وفيه: « أبو علي منصور بن إبراهيم المسطاسي: كبير الشأن من أهل العلم والعمل، مات بأزمور سنة أربعين وخمسمائة، وهو من أشياخ أبي شعيب أيوب السارية » هـ . وهذا - كما رأيت - قرين الشيخ أبي محمد عبد الجليل .

وقد ذكروا - كما في "التشوف" - أن الشيخ أبا شعيب هو الذي صلى على حجة الإسلام الغزالي بطوس ، وقد توفي حجة الإسلام عام خمسة وخمسمائة، وقد كان أوصى أن لا يصلوا عليه حتى يأتي رجل يصلي عليه، والحكاية معروفة، فقد كان أبو شعيب في ذلك التاريخ من أهل الخصوصية التامة، والتمكن من

¹ يقال: أبو يعزى (بالتحقيق) وأبو يعزى (بتشديد الزاي) وأبو عزا . وكه أبو الحسن الحراني: أبا نجم، وأبا يعزى . وذكر صاحب كتاب "المشارق" أن اسمه: بل البخت بن عبد الرحمن بن أبي بكر الإيلاني . وذكر صاحب كتاب "المناقب" أن اسمه: يلنور بن عبد الرحمن بن أبي بكر الإيلاني؛ من أعمدة إيلان . نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي .

الوصول في الزمان القريب إلى المكان البعيد، وذلك قبل وفاة الشيخ أبي محمد عبد الجليل بنحو ست وثلاثين سنة، مع المشاركة في الوطن أو قريته.

وفي "التشوف": « أبو شعيب أيوب بن سعيد الصنهاجي من بلاد آرمور، ومن أشياخ أبي يعزى، وكان في أول أمره معلما للقرآن بقرية إسكاون من بلد دكالة، ومات بأرمور يوم الثلاثاء العاشر من ربيع الثاني سنة إحدى وستين وخمسائة ». رضى الله عنهم، وفقنا ببركاتهم أجمعين.

فصل

[أسانيد الشيخ علي بن حزمهم]

أخذ الشيخ أبو الحسن بن حَزَمَ تعلما واستفادة وتبركا عن الشيخ الإمام القاضي أبي بكر محمد ابن عبد الله بن العربي المعافري الإشبيلي¹؛ دفن خارج باب الشريعة، وهو المعروف الآن باب الخروق؛ أحد أبواب فاس عن الشيخ حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي عن الشيخ إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويني النيسابوري عن الشيخ الأستاذ أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري النيسابوري عن الشيخ الأستاذ أبي علي الحسن بن علي الدقاق² عن الشيخ أبي القاسم إبراهيم بن محمد النصرآبادي عن الشيخ أبي بكر الشبلي عن الشيخ أستاذ الطائفة وسيدها أبي القاسم الجنيد بن محمد القواريري.

وكثيرا ما يقال: أخذ إمام الحرمين عن الشيخ أبي طالب المكي عن الشيخ أبي القاسم الجنيد [200] فإن كان لذلك أصل؛ ففيه انقطاع على كل حال، فإن إمام الحرمين توفي سنة ثمان وسبعين وأربعمائة، والشيخ أبو طالب توفي سنة ست وثمانين وثلاثمائة، والشيخ أبو القاسم الجنيد توفي سنة سبع وسبعين ومائتين، ولم يقل الشيخ أبو طالب فيه قط في كتابه "القوت": « شيخنا »، وإنما قاله في تلميذه أبي سعيد بن الأعرابي؛ فيحسن أن يقال: الشيخ أبو طالب عن الشيخ أبي سعيد بن الأعرابي عن الشيخ أبي القاسم الجنيد.

وفي بعض التقايد: الشيخ أبو طالب عن الشيخ أبي محمد الجبري عن الشيخ أبي القاسم الجنيد. ومن المعلوم أن الشيخ أبا محمد الجبري من أكابر تلامذة الشيخ الجنيد.

¹ أبو العباس ابن أبي الحسن: « وأما سيدي علي بن حزمهم؛ فكثيرا ما يذكر أنه أخذ عن أبي بكر ابن العربي، ولكن صرح ببط الشاذلي أنه إنما أخذ عنه علم الظاهر، وشيخه الحقيقي هو عمه: أبو محمد صالح ابن حزمهم. ومراده بسيط الشاذلي هو: صاحب "النبهة المفصلة" المقدمة الذكر في كلام المصنف. والله أعلم ». نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي.

² توفي سنة 412 (هجري).

وفي بعضها: الشيخ أبو طالب عن أبي عثمان المغربي عن أبي عمر الزجاجي عن أبي القاسم الجنيد،
ويبقى النظر فيما بين إمام الحرمين والشيخ أبي طالب.

وأخذ الشيخ أبو الحسن بن حراز أيضاً إرادة واقتداء عن عمه الشيخ أبي محمد صالح عن الشيخ
القاضي وجيه الدين عمر بن محمد بن عبد الله المعروف بعموية، وهو عن والده محمد بن عبد الله وعن الشيخ
أخي فرج الزنجاني.

فأما والده محمد؛ فعن والده عبد الله عموية وشيخه أبي العباس الدينوري الأسود.

أخذ عبد الله عموية عن والده سعد عن والده الحسين عن والده القاسم عن والده النضر عن والده
القاسم عن والده محمد عن والده أبي بكر الصديق - رضي الله عنهم - عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم.

وأخذ الشيخ أبو العباس الدينوري عن جماعة؛ منهم: الشيخ أبو محمد الجريدي⁽¹⁾، والشيخ أبو علي
عشاد الدينوري كلاهما عن الأستاذ أبي القاسم الجنيد.

وأما الشيخ أخى فرج؛ فعن الشيخ أبي العباس النهاوندي عن الشيخ أبي عبد الله بن خفيف الشيرازي
عن الشيخ أبي محمد رؤيم عن الأستاذ أبي القاسم الجنيد. وقد نقلني الشيخ أبو عبد الله ابن خفيف الأستاذ
أبا القاسم وصحبه.

وأخذ - أيضاً - الشيخ أبو عبد الله ابن خفيف عن الشيخ أبي حامد جعفر الحدّاء عن الشيخ أبي
عمرو الإصطخري عن الشيخ أبي تراب عسكر بن حصين النخشي عن الشيخ شقيق بن إبراهيم البلخي عن
الشيخ أبي إسحاق إبراهيم بن أدهم بن منصور بن يزيد بن جابر التميمي العجلي عن الشيخ موسى بن عبد
الله؛ ويقال: ابن زيد الراعي عن السيد الجليل أويس القرني عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب،
وأمير المؤمنين أبي الحسن [201] علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وأخذ الشيخ أبو إسحاق إبراهيم ابن أدهم أيضاً عن سفيان الثوري، وعن الفضيل بن عياض كلاهما عن
منصور بن المعتمر عن إبراهيم بن يزيد النخعي عن علقمة بن قيس النخعي عن عبد الله بن مسعود³ رضي
الله عنهم ونفعنا بركاتهم اجمعين.

وقد رويناه في ترجمة الحافظ أبي عبد الله بن مئدة من كتاب "الأربعين" للحافظ أبي الحسن بن المفضل
المقدسي حديثاً رواه المفضل عن الحافظ أبي طاهر السلفي بسنده إلى ابن مئدة عن عبد الله بن محمد بن
عبد الرحمن الرازي عن أبي عبد الله محمد بن فارس البلخي عن حاتم الأصم عن شقيق البلخي عن إبراهيم

⁽¹⁾ في الحجربة: الجريدي. والتصحيح من النسخة (خ).
⁽²⁾ في بعض النقايد من "الحلبة": شقيق عن إبراهيم بن أدهم عن موسى بن عبد الله عن أوس عن علي. صح من خط المؤلف. نسخة (ج).
⁽³⁾ قال الحاكم: ((أصح الأسانيد عن ابن مسعود: سفيان الثوري عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود)). نسخة (ج).
محط الشيخ عمر بن يوسف القاسي.

بن أدهم عن مالك بن دينار عن أبي مسلم الخولاني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا، وصمتم حتى تكونوا كالأوتار، ثم كان الإثنين أحب إليكم من الواحد ؛ لم تبلغوا الاستقامة! ». قال السلفي: « هذا حديث حسن من رواية هؤلاء العباد الأعلام، بين علماء الزهاد، ليس منهم أحد إلا يستقى بذكره، ويستشفى بقره قال: ومالك بن دينار تابعي بصري يروي عن أنس بن مالك، والحسن البصري، والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق. وأبو مسلم الخولاني: زاهد أهل الشام وقارئهم ؛ أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره، ووفد في خلافة الصديق... ».

فصل

[أسانيد الشيخ أبي الحسن بن غالب]

أخذ الشيخ أبو الحسن بن غالب عن الشيخ أبي العباس أحمد بن محمد بن موسى بن عطاء الله الصنهاجي¹؛ المعروف بابن العريف عن الشيخ أبي بكر عبد الباقي بن محمد بن بريال الأنصاري الحجاري؛ من واد الحجارة عن الشيخ أبي عمر أحمد بن محمد المعافري الظلمنكي عن الشيخ أبي عمر أحمد بن عون الله عن الشيخ أبي سعيد أحمد بن محمد بن زياد البصري؛ المعروف بابن الأعرابي.

وأخذ الشيخ أبو عمر الظلمنكي - أيضا - بمكة عن الشيخ أبي علي الحسن بن عبد الله بن الحسين بن محمود الجرجاني؛ خادم الشيخ أبي سعيد بن الأعرابي عنه. وللشيخ أبي سعيد الرحلة الشاسعة الأقطار، والأخذ عن المشايخ الجللة الكبار؛ منهم: الشيخ أبو القاسم الجنيد بسنده، ومنهم: الشيخ أبو محمد سلم بن عبد الله الخراساني؛ وكان كبير أصحاب الشيخ أبي علي الفضيل بن عياض، وهو عن هشام بن حسان، ويونس بن عبيد... وغيرهما من أصحاب أبي سعيد الحسن بن أبي الحسن بن يسار البصري رضي [202] الله عنهم ونفعنا ببركاتهم أجمعين.

¹ سمي أبوه بالعريف: لأنه كان بطليحة صاحب حرس الليل. كذا في التادلي. نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي.

فصل

[أسانيد الشيخ عبد القادر الجيلاني]

أخذ الشيخ أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح الشرف الجيلاني عن الشيخ أبي الحسن علي القرشي الهكاري عن الشيخ أبي الفرج محمد بن عبد الله الطرسوسي عن الشيخ أبي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز بن الحارث التميمي عن الشيخ أبي بكر الشبلي عن الشيخ أبي القاسم الجنيد بسنده.

وقد لبس الشيخ أبو محمد عبد القادر الخرقه من الشيخ أبي سعيد بن المبارك بن علي المخرمي، كما لبسها هو منه بسؤال كل واحد منهما لصاحبه في ذلك، كما لبسها معا من شيخهما الشيخ أبي الحسن الهكاري بالسند المذكور.

وأخذ الشيخ أبو محمد عبد القادر - أيضا - عن الشيخ تاج العارفين أبي الوفاء الكردي عن الشيخ أبي محمد الشبكي عن الشيخ أبي بكر بن هوارى عن خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وقد تقدمت كيفية أخذه عن الصديق في سند الشيخ أبي العباس الرفاعي.

وأخذ - أيضا - الشيخ أبو محمد عبد القادر عن الشيخ حماد بن مسلم الدباس.

فصل

[أسانيد الإمام الجنيد]

أخذ الشيخ أبو القاسم الجنيد عن خاله الشيخ أبي الحسن سري بن المغلس السقطي بسنده، وعن الشيخ أبي الفيض ذي النون بن إبراهيم المصري بسنده، وعن الشيخ الحارث بن أسد الحاسبي، أخذ عنه السبحة عن بشر بن⁽¹⁾ الحارث المروزي الحافي عن عامر بن شعيب عن الحسن البصري²؛ وقال: «سأله عن ذلك؛ فقال: يا بني؛ هذا شيء استعملناه في البدايات، فما كنا بالذي تركه في النهايات، أحب أن أذكر الحق تعالى بقلبي ولساني ويدي!». «

¹ في الحجة: بشر بن ابن الحارث. وظاهر أنه سهو.

² من خط المصنف في بعض كتب التاريخ: الجنيد عن السري عن معروف عن بشر بن الحارث عن عمر المكي عن الحسن البصري. انتهى نسخة (ج.).

فصل

[أسانيد الشيخ سري السقطي]

أخذ الشيخ سري السقطي عن الشيخ أبي محفوظ معروف بن فيروز الكرخي. وأخذ - أيضا - عن بشر بن الحارث المروزي الحافي. قاله ابن خلكان. وأما ابن السمعاني فقال: «أخذ سري عن معروف عن بشر بن الحارث عن عمر المكي عن الحسن البصري».

فصل

[أسانيد الشيخ معروف الكرخي]

أخذ الشيخ أبو محفوظ معروف الكرخي عن علي الرضى عن أبيه موسى الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه علي زين العابدين عن أبيه الحسين السبط الشهيد عن أبيه علي بن أبي طالب كرم الله وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. والحسين - رضى الله عنه - صحابي؛ فيصح أن لا تذكر واسطة بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم، وفي الصحبة كفاية، ويصح ذكرها كما في السند [203] المذكور؛ لمزيد تربية وإفادة.

وأخذ - أيضا - الشيخ أبو محفوظ عن الشيخ أبي سليمان داود بن نصير الطائي عن الشيخ حبيب العجمي عن السيد الجليل أبي سعيد الحسن البصري.

وروي في كتاب "الأربعين" للمحافظ أبي الحسن بن المفضل: أخبرنا أبو الطاهر السلفي الصوفي: أخبرنا أحمد بن علي بن محمد الأسواري الصوفي: أنا⁽¹⁾ علي بن شجاع بن علي المصقلّي الصوفي في كتابه: أنا أحمد بن منصور المذكر: أنا أحمد بن عثمان الزيدي الصوفي قال: حضرت مجلس الجنيد ببغداد؛ فقال: حدثنا السري بن المغلس السقطي: نا معروف الكرخي: نا معبد بن عبد العزيز العابد عن الحسن البصري عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «طلب الحق فريضة». قال السلفي: «هذا حديث غريب المخرج، عزيز الإسناد، حسن من رواية الصوفية الزهاد خلفا عن سلف. هلم إلى شيخنا أحمد بن علي الأسواري الصوفي، وما كتبه إلا عنه».

⁽¹⁾ (أنا) بكافة أهل الحديث بمعنى: أخبرنا. و(ثنا) بمعنى: حدثنا. فليتبّه.

فصل

[أسانيد الحسن البصري وروايته وترجمته]

أخذ السيد الجليل أبو سعيد الحسن البصري عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، وكانت أم سلمة - رضي الله عنها - زوج النبي صلى الله عليه وسلم تلقمه ثديها في صغره، تعلله بذلك إذا غابت أمه في شغل، وربما در اللبن. ورأى علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - وكثير من الحفاظ لا يصحح له زائدا على الرؤية من أخذ أو رواية. وصحح الحفاظ جلال الدين السيوطي أخذه وروايته عنه⁽¹⁾. واختص بأنس بن مالك وعمران بن حصين، وحذيفة بن اليمان أصحاب النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم.

وعلى حذيفة في هذا الشأن اعتمد؛ فقد ذكر الشيخ أبو طالب في "القوت" أنه إنما أخذ عنه علم الخواطر، وخبايا النفس، وما في معنى ذلك عن حذيفة رضي الله عنه، وأنه قيل له: «يا أبا سعيد، إنك تشكلم في هذا العلم بكلام لم نسمعه من أحد غيرك، فممن أخذت هذا العلم؟!». فقال: «من حذيفة بن اليمان». قيل: «وقيل مثل ذلك لحذيفة؟ فقال: خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم!». «.

ولو لم يثبت له من علي - كرم الله وجهه - غير الرؤية؛ لكفت، فإن خصوصية الصحبة والتابعة تكفي في حصولها الرؤية، ومن المشايخ من يوصل إلى الله بنظرة. وقال الشيخ أبو الحسن في تلميذه الشيخ أبي العباس رضي الله عنهما: «أبو العباس هذا إذا نظر إلى رجل أغناه!». فذلك في حق علي - كرم الله وجهه - من أقرب القرب بالأولوية [204] الواضحة، ولا سيما في حق الحسن المستعد لقبول ذلك النور، ويكفيه خصوصية القام الندي الطاهر، فإنه به متأهل لذلك، والله يختص برحمته من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

وقد تم ما تيسر إirاده من هذه الأسانيد المباركة، الموضحة من سنن الطريق مناهجه المستقيمة ومسالكه، محررة حسب الإمكان، في الزمان الذي ما ساعد ولا أعان، وبالله وحده الاستعانة، وبه الأكفاء في كل الأمور سبحانه.

⁽¹⁾ خص موضوع سماع الحسن البصري عن علي كرم الله وجهه. جمع عن الحفاظ، ومن ألف في ذلك شيئا: العلامة المحدث أحمد أبو الخير مرداد المكي في سفر، والحافظ الشيخ أحمد بن الصديق الغماري في كتابه "اتساع الصوفية إلى علي"، وهو مطبوع.

[ذكر اتصالنا بأسانيد الشاذلية]

وقد رأيت أن الحق بها طرق اتصالي بها، والتعلق بأسبابها وأساليبها، بذكر من نقيته من السادة، مكفيا بالرؤية فضلا عن الصحبة والاستفادة، فالتبرك حاصل، والمدد - إن قدر - باللمحة واصل، وشأن العبد: الوقوف بالباب، والتمسك في النسبة بما أمكن من الأسباب. وإن لم أكن أهلا للاسباب، والاتحاق بتلك الأنساب؛ فهم القوم لا يشقى جلسهم، ولا يفوت الغريب تأنيسهم. وقد كان الشيخ أبو العباس المرسى - رضي الله عنه - كثيرا ما يتشد:

لسي سادة من عزهم أقدامهم فوق الجباه
إن لسم أكن منهم فلي في ذكرهم عز وجاه

ونحن أول بأن نكثر إنشاده، ونولي ذكره إشاعة وإشادة. وهذا الإلحاق - وإن كان في نفسه من المقاصد المهمة - فهو بحسب أصل هذا الكتاب تابع له وثمة، والمذكور هنا: من عرفت في الجملة إسناده، ولم ألق من إليه جعل إسناده، وهذا حين أبدي، وبركاته أسترشد وأهتدي.

[1- الشيخ أبو المحاسن يوسف الفاسي:]

الأول: والذي الشيخ أبو المحاسن، وقد ربيت في حجره، وسمعت منه كثيرا، ولقنني الذكر غير مرة، واستفدت منه بأوجه الاستفادة، وقد تقدم من ذكر أسانيد ما أغنى عن الإعادة.

[2- الشريف محمد بن علي ابن ريسون⁽¹⁾]

الثاني: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي بن عيسى بن عبد الرحمن بن الحسن الشريف الحسيني الإدريسي الحمدي اليونسي؛ يعرف بابن ريسون، وهي أم والده السيد علي نزيل تاصروت من مواطن شرفاء العلم، وبها قبره، ووفاته ضحوة يوم الخميس الثامن عشر من محرم سنة ثمان عشرة وألف.

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "مجمع الأسماع" (148)، و"نشر الماثني" (1172 موسوعة).

وكتب إلي بعض الفقهاء أنه سمع أن صاحب الترجمة بعث للشيخ أبي القاسم ابن الزبير الآتي ذكره، وقال له: «إلى متى الإقامة بدار الدنيا؟». وكان ذلك قرب موته، فكان موتها مقاربا كما يأتي.

وهو من أهل العلم والولاية، والبركات الظاهرة، [205] كثير التلميذ، كبير النفع، عظيم الشهرة، وجهة القاصدين، ومخطط رجال الزائر، حسن الأخلاق، كريم العنصر والطباع، ممتع الحديث، كثير الفضائل.

زرتيه بتأصروت مرات، وانتفعت به كثيرا، وربما أفرد لي مجلسا من الظهر إلى المغرب، أو إلى العشاء، وربما قرأت عليه شيئا من كتب التصوف. وبالجملة؛ فلقاؤه من المفاخر التي يتنافس فيها. والحمد لله على ما من به من ذلك.

وكانت بينه وبين الشيخ أبي الحاسن ألفة أكيدة منذ الصبا، وطلب العلم والمعايشة في سبيله بالمدرسة المصباحية بفاس. وأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد الله بن حسين (من أهل يزو؛ قبيلة تيفنة، نزيل تامصلوحت من حوز مراكش ودفنها، وتوفي - في غالب ظني - سنة سبع وسبعين وتسعمائة، وقبدها بعضهم: عند الزوال يوم الإثنين الحادي والعشرين من ربيع الأول سنة تسع وسبعين وتسعمائة، ودفن بعد العصر من يومه) وهو عن الشيخ أبي محمد عبد الله بن محمد الغزواني (نزيل مراكش ودفنها، وتوفي سنة خمس وثلاثين وتسعمائة) وهو عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز بن عبد الحق الحرار؛ المعروف بالتباع (نزيل مراكش ودفنها، وتوفي سنة أربع عشرة وتسعمائة) وهو عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الجزولي ثم السملالي، وقد تقدم في أوائل هذا الباب سنده، كما تقدم نسبه في ترجمة الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف الفاسي. وهنالكَ - أيضا - تقدم الخبر عن بداية الشيخ الغزواني.

[ترجمة الشيخ عبد العزيز التابع¹]

وكان الشيخ أبو محمد التابع قد فتح له على يد الشيخ أبي عبد الله الجزولي، وأخذ بعده عن أحد أكابر إخوانه في صحبته؛ وهو: الشيخ أبو عبد الله محمد الصغير السهلي؛ وكان يغني بنظرة، وكان الشيخ أبو عبد الله الجزولي قد أوصاه عليه، وأمره بتربيته بعده؛ فخدمه بمنزله من خندق الزيتون سنين عديدة. فعلى يده تمكن حاله، وكمل أمره، وصلاح لإرشاد الخلق وتربيتهم، حتى كان منه ما هو مشهور.

وبإثر موت الشيخ الجزولي؛ كان يحبته للشيخ أبي عبد الله الصغير السهلي، وحينئذ لقي الشيخ أبا العباس أحمد المعروف بزروق والشيخ أبا عبد الله الزيتوني بزواوية بوقطوط من داخل باب الفتوح، وأظن أن المراد: زاوية الحجاج، القريبة منها. وأخبرهما بموت شيخه الجزولي.

¹ انظر ترجمته في "مجموع الأسماء" (52)، و"إظهار الكمال" (297)، و"دوحة الناشر" (136)، و"سلوة الأنفاس" (211:2)، و"الإعلام بمن حل مراكش" (413:8)، و"بلاغ الأمال" (79).

[ترجمة الشيخ محمد بن سليمان الجزولي⁽¹⁾]

والشيخ أبو عبد الله الجزولي: هو مؤلف "دلائل الخيرات"، وقد وجدت على ظهر [206] نسخة قديمة منه بخط بعض المعبرين ما نصه: «السيد أبو عبد الله المذكور كان بأسفي، وكان بها كثير الأوراد، مراقبا لله تعالى في جميع أحواله، واقفا عند حدوده، عاملا بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، إلى أن اشتهر بالصلاح، وظهرت منه الكرامات؛ مثل المكاشفة وغيرها، وتاب على يديه هناك خلق كثير، وانتشر ذكره في الآفاق، وأخذ في تربية المريدين... ثم إنه انتقل من هناك بعد ظهور ما من الله به عليه من البركات، وتابع الخيرات، إلى الموضع المسمى بأفوغال من بلاد مطرازة، فأقام به على حاله من تربية المريدين وإرشادهم إلى سبيل الهدى، فاستنارت لهم بركته الأنوار، وظهرت لهم معالم الأسرار. ولقد ورد عليه من طالبي القرب إلى الله تعالى خلق كثير؛ حتى اجتمع من المريدين بين يديه - رحمة الله تعالى عليه - اثنا عشر ألفا وستمائة وخمسة وستون، كلهم ممن نال منه خيرا جزيلا على قدر مراتبهم ومنزلتهم منه، وتوفي - رحمة الله عليه، ونفع به - هناك وهو ساجد، في السجدة الأولى من الركعة الثانية من صلاة الصبح، يوم الأربعاء من الفعدة الحرام، عام تسعة وستين وثمانمائة، ودفن لصلاة الظهر من ذلك اليوم بوسط المسجد الذي كان أسسه هناك ٩٠ هـ.

وقال غيره: توفي سنة سبعين. وقرأت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار: «أخرج صاحب آسفي الشيخ الجزولي؛ فدعا عليهم، فسئل منه العفو؛ فقال: أربعين سنة. فأخذها النصارى بعدها». هـ. وكان خروج النصارى منها ورجوعها إلى المسلمين سنة ثمان وأربعين وتسعمائة.

وحكي عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع أنه قال: «قلنا للشيخ في آخر تلك الليلة - يعني: التي مات في صباحها - الناس يذكرون فيك أنك الفاطمي!». فخرج وقال: ما يدرون إلا من يقطع رقابهم، والله يسلط عليهم من يقطع رقابهم!. فكرر الدعاء مرارا...»

[الحديث عن ثورة عمرو المغيطي:]

قيل: فكان ظهور دعائه في عمرو المغيطي؛ المعروف بعمر بن سليمان السيف؛ الـ1 كان في تلك الجهة، وهو: عمرو المريدي الشيطمي، وتوفي سنة تسعين وثمانمائة، ويقال: إن نساء قتلته امتعاضا، لأجل ما

¹ انظر ترجمته في "مجمع الأنماع" (16)، و"شجرة النور" (264:1)، و"الإعلام بن حلل مراكش" (40:5)، و"بلوغ الآمال" (133).

² وفي "دروة المجال" (كذا) لابن القاضي أنه: توفي سادس ربيع النبوي سنة خمس وسبعين وثمانمائة. نسخة (ج). بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو.

كان عليه من الفساد في الأرض. وكان قد جمع الجموع وجيش الجيوش بسوس، وسفك كثيرا من الدماء، وأخباره معروفة.

ولما ولي الشرفاء ملك مراكش؛ نقلوا الشيخ أبا عبد الله الجزولي إلى مراكش ودفنوه بها، فقبره الآن بها بعد ثنتين وستين سنة [207] من موته، وكانت ولايتهم سنة ثلاثين وتسعمائة، والسلطان إذ ذاك منهم: أبو العباس أحمد؛ المعروف بالأعرج، وهو أولهم، وهو الذي نقله، ثم انتزع الملك منه أخوه أبو الأملك أبو عبد الله محمد الشيخ¹، وذكروا أنهم لما أخرجوا الشيخ من قبره بسوس؛ وجدوه بحاله حين توفي، لم تعد عليه الأرض، ولم يغير طول الزمان شيئا من أحواله، وأثر الحلق من شعر رأسه وحيته ظاهر كحاله يوم موته. رضي الله عنه وفقنا ببركاته.

[حكم قص شعر التائب:]

وكان الشيخ أبو عبد الله الجزولي يقص شعر التائب، وأخذ بذلك أصحابه؛ فلما جاء الشيخ أبو عبد الله الخروبي إلى المغرب الأقصى؛ لقي بعض مشايخ الطائفة الجزولية؛ فانكر عليهم ذلك، وقال: «إنه بدعة!» فقالوا له: «إن الشيخ الجزولي كان يفعله». فقال لهم: «لعله بإذن، والإذن له لا يعمكم؛ فإن الإذن للنبي يعم أتباعه، والإذن للولي لا يعم أتباعه!» هكذا قيل عنه.

وقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أجوبته: «لا بأس بقص شعر التائب»؛ وذكره أيضا البرزلي في نوازل، وليست كل بدعة مذمومة، وإذا كانت مذمومة؛ فلا إذن بعد النبوة ينسخ ذمها. فليُنظر في ذلك⁽²⁾.

[3- الإمام محمد بن قاسم القصار⁽³⁾]

الثالث: الشيخ أبو عبد الله محمد بن قاسم بن محمد بن علي القيسي، الغرناطي الأصل، الفاسي المولد والدار، المعروف بالقصار: الإمام العالم، المستبحر الحق النظار، مفتي فاس وخطيب جامع القرويين بها، ومحدث المغرب في وقته، وكان دائم الخشية والخشوع، سريع الدمعة، ذاكرة للموت. كلامه كله جد مشوب بالوعظ والتذكير، مجالسته روض مزهر، كثير الفوائد.

⁽¹⁾ كان بخط المؤلف: «(وليه كذا) إلى أن مات، ولما قتل السلطان أبو عبد الله محمد الشيخ كما هو معلوم؛ دخل خدامه على أخيه المسجون فقتلوه بالسجن هو ومن كان معه من أولاد...». نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي كما يبدو.

⁽²⁾ توسع الشيخ المهدي القاسي في «فتح الأسماح» ص 31 في حكم هذه المسألة من الوجهة الشرعية؛ إذ كانت من عادة أتباع الشيخ الجزولي رضي الله عنه، وكذا جد جده والدنا جبل السنة أبو المكارم عبد الكبير بن محمد الكائني في كتابه «تحدد الأسماء في الذب عن السنة» (مخطوط)، غير أنه يظهر لي أن هذه كانت عادة قديمة عند البربر؛ فقد ذكر ابن عبد الحليم في كتابه رحمه الله تعالى: «أنساب البربر» ص 74، طبعة المجلس الأعلى للدراسات العلمية - الوكالة الإسبانية للتعاون الدولي، أن البرابرة لما وفدوا على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لإعلان إسلامهم حلقوا رؤوسهم ولحاهم بنية التوبة وقالوا: حلقنا رؤوسنا من شعرت في كبر!.

⁽³⁾ انظر ترجمته في «خلاصة الأثر» (121:4)، و«نشر المائتي» (1114 موسوعة)، و«نقاط الدرر» (39:2)، و«تذكرة الحسين» (1136 موسوعة)، و«الاستقصا» (6:6)، و«السلوة» (63:2)، و«الإعلام بمن حل مراكش» (227:5)، و«شجرة النور» (295:1)، و«فهرس الفهارس» (956:2)، و«الإعلام» (6:7) و«الحركة الفكرية» (363:2).

لازمته سنين عديدة، بالجمالة والاستفادة والمباحثة، وحضور مجالسه العلمية. وأنشدني - رضي الله عنه - أول يوم رأيته، وذلك في أواخر جمادى الثانية سنة ثمان وتسعين وتسعمائة:

تمسك بحبل الشاذلية تلق ما تروم وحقق ذا الرجاء وحصل
ولا تعدون عينناك عنهم فإنهم شمس هدى في أعين المتأمل

والبيتان للشيخ تاج الدين بن عطاء الله، ذكرهما صاحب "القاموس" مع مخالفة في بعض ألفاظهما.

وأجازني - رضي الله عنه - في كل ما يصح له وعنه روايته، وكان يعتقد الشيخ أبا الحسن، ويقول بإمامته، ويصدر عن رأيه، ويكتب في حقه: «سيدي وسدي»، وكان كثيراً ما يدعو لي بقوله: «رزقك الله خير الآخرة، وجعل الدنيا خادمة [208] لك». وقد رأيت أثر دعائه والحمد لله، ونسأله الكمال بخير بمنه.

وخرج من فاس إلى مراكش، وبه مرض، مات به في الطريق، فحمل إلى مراكش ودفن بإزاء باب روضة سيدي أبي العباس السبتي، وذلك في شعبان أو شهر رمضان سنة اثني عشرة وألف. وكان مولده بفاس سنة ثمان وثلاثين وتسعمائة¹.

[ترجمة الشيخ رضوان الجنوي]

وأخذ عن الشيخ أبي النعيم رضوان بن عبد الله الجنوي؛ إمام أهل الزهد والورع، والعلم والعمل على سنن السلف الصالح، وحفظ الحديث وروايته في وقته، وكانت وفاته بفاس قرب العشاء من ليلة الخميس الرابع عشر من ربيع الأول سنة إحدى وتسعين وتسعمائة، وصلي عليه من الغد لصلاة الظهر بجامع الأندلس، ودفن خارج باب الفتوح، وكان مولده: سنة اثني عشرة وتسعمائة². وأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني؛ وإليه انتسب، وعليه عول³.

¹ في الحجرة: ثمان وثمانين وتسعمائة. وهو لا يمكن بحال، والذي أثبتناه هو من النسخة (ج)، وعليه درج محقق "نقاط الدرر" الأستاذ هاشم العلوي الفاسي ص 39.

² انظر ترجمته في "الجدوة" [167:1]، و"منح الأسماح" (109)، و"لقط القرائد" (942 موسوعة)، و"الروض الطير" (167)، و"السلوة" (257:2)، و"زهر الأس" (307:1)، و"الفكر السامي" (260:2)، و"شجرة النور" (286:1)، و"فهرس الفهارس" (434:1)، و"الإعلام" (27:3) و"الحركة الفكرية" (359:2)، وغيرها...

³ وذكر ابن القاضي أن مولده سنة عشرة وتسعمائة، وعندي لسدي أحمد بن يوسف (أي: الفاسي) كما ذكره أخوه هنا. نسخة (ج) بخط الناسخ على الأرجح.

⁴ ثم لازم بعده وارثه سيدي محمد الطالب. تعليق بنسخة (ج) بخط الناسخ على الأرجح.

[ترجمة الشيخ محمد بن علي الشطبي¹]

وأخذ أيضا عن الشيخ الحاج أبي عبد الله محمد بن علي الأندلسي البرجي الشهير بالشطبي؛ رأيت بخط الشيخ أبي النعيم في مواضع متعددة يقول فيه: شيخنا. وكان سكناه بتازغدر من بلاد بني زروال، وبها توفي في ربيع الثاني سنة ثلاث وستين وتسعمائة، قاله سيدي رضوان. قال: وأخبرني أنه ولد سنة اثنين وثمانين وثمانمائة، وهو صاحب التآليف المشهورة. وأخذ عن الشيخ أبي العباس أحمد بن يوسف الراشدي، وهو عن الشيخ أبي العباس زروق.

[ترجمة الشيخ محمد بن علي الخروبي²]

وأخذ - أيضا - الشيخ أبو النعيم عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن علي الخروبي الطرابلسي نزيل الجزائر، ودفن خارجها، وتوفي سنة ثلاث وستين وتسعمائة كالذي قبله؛ قاله سيدي رضوان. وهو واسع العلم والمعرفة، شهر الذكر، وله التآليف المتعددة، وقدم المغرب الأقصى مرتين في سبيل السفارة بين ملوك المغرب الأوسط والمغرب الأقصى؛ فأخذ عنه كثير من أهل المغرب الأقصى، وأخذ هو عن الشيخ أبي العباس زروق. رضي الله عنهم، ونفعنا بهم.

[4- الشيخ علي بن أحمد الحصار³]

الزابع: الشيخ أبو الحسن علي بن أحمد بن سعيد الجيتوتي الحصار؛ أحد الأفراد من أهل الدين المتين، والزهد والورع والمجاهدة، كثير الصيام والقيام.

بدأت القراءة عليه أيام الصبا؛ فقرأت عليه إلى سورة القمر، وانتفعت به كثيرا، وكان يحملني على الورع ومجاهدة النفس بترك شهواتها.

وكان قد صحب أولا الشيخ أبا النعيم [209] رضوان بن عبد الله، وعلى يديه فتح له، ولازمه إلى وفاته، وبعده صحب الشيخ أبا المحاسن إلى وفاته - رحمه الله - وخرج إلى الحج، وظهرت له في طريقه بركات، وأقام في المشرق أعواما، ثم رجع. ولم يتزوج قط.

وكان في زاوية الشيخ أبي المحاسن إلى أن مرض بالوباء في رجب، ولم يطل مرضه، وتوفي كهلا سنة خمس وألف، ودفن خارج باب الفتوح. رضي الله عنه، ونفعنا ببركاته.

¹ انظر ترجمته في "لقط الفرائد" (303)، و"نشر المآثي" (89:1) و"السوة" (258:2)، و"الأعلام" (292:6)، و"الحركة الفكرية" (482).

² انظر ترجمته في: "الجدوة" (322)، و"تحفة أهل الصديقية" (67)، و"نشر المآثي" (90:1)، و"السوة" (258:2)، و"الإعلام بمن حل مراکش" (150:4).

³ انظر ترجمته في "نشر المآثي" (1088 هجرية)، و"السوة" (83:3).

[5- الشيخ محمد بن علي الوزرولي¹]

الخامس: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي بن (كذا) الوزرولي؛ المعروف بالنيجي: العالم العارف، كان مشاركاً، كثير الحفظ للغة، حسن الشعر، حافظاً ضابطاً لحفظه، صادق اللهجة، محافظاً على السنة في أحواله، حافظاً لصحته، متين الدين، لا يجلس إلا مستقبلاً، تمتع الحديث، كثير الفوائد، من أعرف الناس بعلوم القوم واصطلاحاتهم.

وله تصانيف حسنة، منها: شرح صلاة القطب أبي محمد عبد السلام بن مشيش، وشرح "الشريشية" في السلوك، وشرح "المباحث الأصلية" . . . وغير ذلك.

وكان قاطناً بآلاو غراس؛ أحد مداشر بني وزرول، وكان خطيب المسجد الجامع هنالك إلى وفاته رحمه الله. صحبته منذ الصبا، وانتفعت به كثيراً.

أخبرني أنه ولد سنة سبع وأربعين وتسعمائة، وتوفي - رحمه الله - يوم الأربعاء الثالث من ربيع الثاني عام ثلاثين وألف، بالمنزل المذكور، ودفن من الغد في ظهر يوم الخميس، وصليت عليه بإيصائه بذلك، ولم أكن في تلك البلاد حين موته؛ فيسر حضوري للصلاة عليه على وجه معدود في كراماته الظاهرة، وأضرت عن ذكره اختصاراً.

صحب في أول أمره الشيخ أبا محمد عبد الوارث بن عبد الله الياصوتي²، وانتفع به، وفتح له على يديه. وبعد موته بسنتين كثيرة صحب الشيخ أبا الحسن وانتسب إليه. وقد تقدم ابتداء صحبته إياه في الفصل الثامن من الباب الأول، واعترف بمنة الله عليه به، واعتكف على خدمته إلى وفاته. أما الشيخ أبو الحسن؛ فقد تقدم ذكر أسانيد.

[ترجمة الشيخ عبد الوارث بن عبد الله الياصوتي³]

وأما الشيخ أبو محمد عبد الوارث؛ فكان من أهل العلم والعرفان، والولاية الشهيرة، واتباع السنة؛ أخبرني شيخنا أبو عبد الله أنه ولد سنة ثمان وثمانين وثمانمائة، وتوفي سنة إحدى وسبعين وتسعمائة بمزرت، وبها قبره يزار ويترك به.

¹ انظر ترجمته في: "بشر المثاني" (1247 موسوعة) و"الحركة الفكرية" (480:2).

² وكناه ابن الخلف بابي العقاك (كذا) وقال: «أصله من قرية شقوان، ويقال: إن يلصوا هذا جده؛ هو: يلصوا بن عبد الله بن أبان بن عثمان رضي الله عنهم». نسخة (ج) بخط الناسخ كما يبدو.

³ انظر ترجمته في "دوحة الناشر" (912 موسوعة)، و"معجم الأسماع" (96)، و"السلوة" (222:1)، و"الحركة الفكرية" (476:2).

أخذ عن الشيخ أبي النجا سالم الزداني الشاوي¹ [210]، والشيخ أبي عبد الله الصغير السهلي، والشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني.

[ترجمة الشيخ سالم الزداني الشاوي]²

أما الشيخ أبو النجا ؛ فقرأ عليه وانتفع به في أول أمره، وكان الشيخ أبو النجا إماما بمسجد تالاوغراس، وهو الذي أقام الجمعة به، وكان كتابه في الفقه: "المدونة"، وكان أولا يقرأ في المدرسة العنانية، فلما نزل الشاوية الغرب ؛ خرج من فاس خائفا، وذلك في أيام الحفيد . وأخذ عن الشيخ سيدي مالك بن خدة، ولم يحضرني الآن سنده.

[ترجمة السلطان الشريف محمد بن عمران الجوطي (الحفيد)]³

والحفيد: هو أبو عبد الله محمد بن عمران الشريف الجوطي، بايعه أهل فاس وقتلوا سلطانهم عبد الحق بن أبي سعيد المريني في آخر رمضان عام تسعة وستين وثمانمائة، وقام محمد المدعو: الشيخ بن الوزير أبي زكرياء يحيى بن زيان الوطاسي المريني في أصيلا، واستتب القبايل، واستعجل أمره، وحاصر فاسا وقتا بعد وقت إلى أن دخلت في طاعته في رمضان سنة ست وسبعين وثمانمائة، وخرج منها السيد الحفيد، ودخلها السلطان الشيخ ابن أبي زكرياء في أوائل شوال من سنة التاريخ، وهو مورث الملك لبنيه . والله وارث الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين.

[ترجمة الشيخ أبي عبد الله الصغير السهلي]⁴

وأما الشيخ أبو عبد الله الصغير السهلي؛ فصحبه بعد الشيخ أبي النجا عشر سنين إلى أن مات، وهو من أكبر أصحاب الشيخ أبي عبد الله الجزولي، وكان في خندق الزيتون قرب وادي اللبن من أحواز فاس، وبه توفي عن سن عالية جدا سنة ثمان عشرة وتسعمائة، وقبره هناك مشهور مشهود، وبني عليه روضة الشيخ أبو محمد عبد الله الغزواني. وقد رأيت كتابا بخط الشيخ أبي العباس زروق كُتِبَ إليه تضمن التعظيم والمواصلة.

¹ ذكر ابن الخلق أنه: قرأ عليه "الرسالة" وأرجوزة ابن سينا في الطب، و"المباحث"، وعلم المعاملات، وأنه آف في الطرق تأليف منها: "شرح المباحث". نسخة (ج). . محل التعليق لم أجزم به، والتعليق بخط الناسخ كما يبدو. تعليق لم أدر محله: عمره: 83 . قال ابن الخلق: « وقبره معروف بموضع يقال له: بني دركول وفارو على مقربة من نهر ورغة، وقد بُف على تسعين سنة)) . بنفس الخط السابق، والظاهر أن الكلام عائد إلى الباصوتي.
² انظر ترجمته في "مجمع الاسماع" (97) .
³ انظر ترجمته في "الدرر البسي" ص23.
⁴ انظر ترجمته في "مجمع الاسماع" (52)، و"السلة" (211:2).

[إضافات في ترجمة الشيخ عبد الله الغزواني]:

وأما الشيخ أبو محمد عبد الله الغزواني ؛ فأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز . كما تقدم الخبر عن ذلك .

وما يتصل به - وهو ما حدثني به شيخنا أبو عبد الله النيجي - أنه : لما بعثه الشيخ أبو الحسن علي صالح إلى الشيخ أبي محمد عبد العزيز ؛ صحبه وخدمه ما شاء الله ، فقال له مرة : « سر إلى ابن داود - وكان من أشياخ الشاوية وعنايتهم - وقل له : احتجنا الإدام ! » . فسار إليه ، وذكر له ذلك ، وبات عنده ؛ ومن الغد نزع ثيابه ولبس ثياب الفقراء . وكسر رحا وجعل منه عكارا ، وقدم بين يديه جميع ما يملكه ، وسار إلى الشيخ أبي محمد عبد العزيز صحبة سيدي عبد الله الغزواني ؛ فلما وصل لمراكش قبله الشيخ ، وأقبل [211] عليه ، وقال له : « قد قبلت مالك ، ورددته عليك ، فاعمل زاوية ! » . فرجع وعمل الزاوية ، وصار من أهل الخصوصية .

ثم بعد ذلك قال أيضا الشيخ لسيدي عبد الله : « سر إلى أهلك من الشاوية ، وقل لهم : احتجنا الإدام ! » . فسار إليهم ؛ فبينما هو يتهيأ للرجوع إلى الشيخ ؛ ورد عليه خبر موت الشيخ ؛ فحمل ما اجتمع إلى دار الشيخ ، وعزى فيه ، ورجع إلى أهله ؛ فأقام فيهم ما شاء الله ؛ فإذا جماعة من إخوانه الملازمين لزاوية الشيخ بمراكش وردوا عليه ؛ فقالوا له : « إنا إذا قرأنا الحزب في الزاوية ؛ تبعنا أصواتنا حتى نجدها تستقر عندك » . وذلك منهم إشارة إلى أنه وارث الشيخ ، فقال لبعض أصحابه : « سر إلى مكان (عينه له) واجعل رأسك بين ركبتك ، وناد نداء المستغيث في نفسك ! » . ففعل ذلك ، فأقبل الناس من كل جهة ؛ فعلم أن وقته قد حضر ، فخرج مع إخوانه الواردين عليه إلى أن وصل إلى بلد فزنكار ، فنزلوا على عين ماء ، وأقاموا هنالك أياما ؛ فجاءهم رجل ؛ فقال لهم : « هذه العين وما والاها من الأرض كله ملكي ، فإن احتجتم إليها ؛ فقد وهبتها لكم ! » . فقبلوها منه ، وشرعوا في البناء بها ، فاستقروا ، واشتهر ذكر الشيخ أبي محمد عبد الله اشتهارا عظيما ، وقصده الناس من كل جهة .

وكان الفقيه عبد الكبير البادسي السفياني الأصل ، أو أبوه ، يصحب الولاة والعمال ، ويخرج في محلاتهم قاضيا ، فكثرت سعايته بالشيخ أبي محمد عبد الله إلى سلطان الوقت محمد الملقب : البرتغالي بن الشيخ الوطاسي ؛ فتحرك الشيخ لزيارة سيدي أبي سلهم ؛ فتعرض له العروسي قائد القصر الكبير ، وناولته كتاب السلطان يأمر فيه بدخول الشيخ إلى فاس - دار الملك إذ ذاك - فقال له الشيخ : « طاعة السلطان واجبة » . وقال للزائرين معه : « بلغت النية » .

فتوجه الشيخ إلى فاس من ذلك المكان ، وكلما بات في منزل ، ذهب جماعة من الذين معه ، فلم يصل معه إلا القليل ، وكان سيدي عبد الوارث إذ ذاك ساكنا بفاس ، ولم يكن صحب الشيخ قبل ذلك ، فلما دخل الشيخ حضرة فاس ، لقيه سيدي عبد الوارث في المدينة ، فسلم عليه وشد الشيخ يده على يده ؛ فلم يطلقها حتى

عاهده على الرجوع، فلما انفصل عنه ؛ اشترى خبزاً وعنباً، وحمل ذلك الشيخ وأصحابه، فوجدهم عند القاضي أبي عبد الله المكاسي في المسجد القريب من داره بدرب السعود ؛ فناولهم ما معه، ووجد الشيخ [212] موكلاته، وأصحابه يدخلون ويخرجون، ثم دخل عليه القاضي للمسجد، فقال للشيخ: « ما هذا الذي يذكر عنك ؟ ». قال سيدي عبد الوارث: « قتلتم أنا وقلت: إن هذا السيد نزل بلادا عظيمة المنكر - وأخذت أعدد المناكر - وصار هذا السيد ينههم عن ذلك ؛ فهدى الله على يديه من هدى، وشنفه من أبي ».

فقام القاضي وركب إلى دار السلطان، ورجع ويات في داره، ومن الغد ؛ ركب أيضاً إلى دار السلطان ومعه الشيخ فلما استقر مجلس السلطان بهم - وكان فيه صاحب تازا : أحمد أخو السلطان - فسكت الجمع، وتكلم كاتب السلطان، وأقام صلاته، ولم يسم لنا ؛ فقال للشيخ: « ما هذا الذي يسمع عنك ؟ ». فقال له الشيخ: « أنت لا تكلم حتى تغتسل من جنباتك ! »، فاستشاط غضباً، فقال له أخو السلطان: « هؤلاء القوم يعنون بالجنابة غير ما تعنيه العامة ». يشير إلى ما في "الحكم"¹. فقال له السلطان: « من أين تعرف هذا ؟ ». فقال له: « من سيدي محمد بن عبد الرحيم بن مجبش ». ففرح السلطان بمعرفة أخيه ذلك. وقال للشيخ: « نحن نريد قربك، وأن تكون معنا في هذه المدينة ». فقال له: « على بركة الله ! ».

فاتقل إلى فاس، وبني خارج باب القليعة داخل باب الفتوح، وأقام هنالك ما شاء الله، إلى أن كانت سنة تعطل فيها المطر، وأخذ الناس في إخراج السواقي للحراث ؛ فأخرج الشيخ من وادي اللبن ساقية لم يكن في سواقي السلطان وغيره مثلاً، فبعث إليه أخو السلطان ؛ وهو: الناصر الملقب بالكديد (بالقاف المعقودة)، وقال له: « نحن أحق بتلك الساقية ». فقال له الشيخ: « خذها ! ». وأخذ في الرحيل إلى مراكش.

ولما توجه لتقاء مراكش، أخذ خنيفه في يده، وجعل يشير به من جهة فاس إلى جهة مراكش، ويقول: « أيا يا سلطنة إلى مراكش ! ». هذا حديث شيخنا أبي عبد الله النيجي.

وأخنيف معروف ؛ وهو نوع مخصوص من البرانس السود. ومعنى: أيا بلغة عامة المغرب ؛ وهي بربرية: سر معي⁽²⁾. وموضع بني فرنكار أظنه: تاصروت ؛ فإنها رسم منسوب له إلى الآن، وإنه منزله الذي كان به، وما زالت آثاره هنالك. والدار التي بنى باب القليعة: هي المصيرة لتلميذه الشيخ أبي عبد الله محمد بن علي الهروي ؛ المعروف بالطالب، التي دفن بإرائها، وبُنيت عليه القبة المعروفة هنالك. ولعل سنة إخراج السواقي: سنة ست وعشرين وتسعمائة ؛ فإنها تعطل فيها المطر، وحدث عنها الغلاء الكبير المؤرخ بسنة سبع وعشرين³.

¹ أعلمه "الحكم" بفتح الباء وفتح الكاف؛ يشير إلى قول تاج الدين ابن عطاء الله: « كيف يشرق قلب صور الأكوان منطبعة في مرآته، أم كيف يرجع إلى الله وهو لم يتطهر من جنابة غفلاته؟!... إلخ » (والله أعلم - نسخة (ج)).

² بل ربما عربية، بمعنى: هيا. وهي اسم فعل أمر بمعنى: سر معي. فلينبه.

³ ذكر المنجور في فهرسته أن سنة ثمانية هي التي تسميها العامة: سنة الخلف، فيها ارتحل اليسيني للشرق هـ. نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي كما يبدو.

[213]، وكأنه أشار إلى انتقال السلطنة عن قاس وبني وطاس ملوكها إلى مراکش والشرفاء الذين جعلوها كرسي ملكهم.

والمراد بابن داود: الشيخ أبو عبد الله محمد بن داود¹؛ من أولاد بوزيري، وهم من أولاد بورزق من الشاوية؛ دفن أزرارك من تادلا. وكان الشيخ أبو الحسن علي بن إبراهيم البوزيري - نزيل أجز وضيفه - شاركه في صحبة الشيخ أبي محمد عبد العزيز، ثم سلب له الإرادة؛ كحال البداية، وتسبب في مجيئه إلى أزرارك. وسمعت أنها كانت سنة غلاء بامسنا، فلما جاء سيدي ابن داود، فوض إليه سيدي علي جميع أموره، ووضع مفاتيح الأهرام بيده، وصار كواحد من تلامذته - رضي الله عنهم أجمعين، وفقنا بركاتهم.

قال شيخنا أبو عبد الله القصار: «وكان سيدي عبد الله الغزواني من كبار المحين لرسول الله صلى الله عليه وسلم. حدثني سيدي رضوان أنه سمعه في العام الذي مات فيه يزغرت² حين ظهر هلال ربيع النبوي، على المولود فيه أفضل الصلاة والسلام».

حدثني الشيخ أبو عبد الله محمد بن الشيخ سيدي أبي بكر أنه بلغه أن الشيخ أبا محمد عبد الله الغزواني قال للفقراء: «إذا قيل لكم: من زاهدكم؛ فقولوا: سيدي عبد الكريم الفلاح. وإذا قيل لكم: من عابدكم؟. فقولوا: سيدي علي بن إبراهيم. وإذا قيل لكم: من مجذوبكم؟. فقولوا: سيدي محمد بن داود. وإذا قيل لكم: من مائدتكم؟. فقولوا: سيدي رحال الكوش. وإذا قيل لكم: من عالمكم؟. فقولوا: سيدي سعيد بن عبد النعيم. وإذا قيل لكم: من سلطانكم؟. فقولوا: سيدي عبد الله الغزواني!»، وهؤلاء السادات المذكورون كلهم أصحاب الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع؛ رضي الله عنهم، وفقنا بركاتهم أجمعين.

[6- الشيخ أبو القاسم بن الزبير المصباحي]³

السادس: الشيخ أبو القاسم بن الزبير بن محمد بن أبي عسيرة بن الزبير بن الحسن بن الزبير بن طلحة بن مصباح المصباحي الزناتي الشاوي، قال لي: «نحن زناتة»⁴. كان شيخا ظاهر البركات، واضح الطريقة، كثير التلميد، محافظا على رسوم الشريعة، متيقظا في دينه، مغفلا في دنياه، لا يعرف ما منزلة الدرهم من الدينار، ولا ما يجتمع من عدده، وربما صحبه غيبة زائدة تحفظ عليه فيها أوقاته، ولا ينكر فيها من أحواله شيء.

¹ ذكر ابن الخواف (كذا) أنه توفي في العشرة الرابعة من المائة العاشرة. نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو.

² أي: يزغرد.

³ انظر ترجمته في «مجمع الأنساب» (180)، ونشر المائتي (1174 موسوعة).

⁴ وأخبرني بعض أصحابه عنه أنه كان ينسب (كلمة أكلها الأرض ورجحناها) إلى سيدي أبي مدين، وأنه من ذريته. والله أعلم. نسخة (ج) كما بخط الناسخ.

جاء مرة إلى الشيخ أبي الحسن يزوره بفاس ؛ فكان يصلي بين يدي الحراب، وكان شيخنا أبو العباس يصلي إماما، فإذا فرغ كلمه، فيقول له: « من أنت ؟ »، فيقول له: « أحمد بن يوسف »، فيقول: « بَبَّ أحمد مَنَّا عَنَّا »، فيرحب به ويكلمه. تكرر منه ذلك [214] في صلاة النهار فضلا عن صلاة الليل.

وحدثونا أنه: ربما سأل عن صبي من هو؟. فيقال له: « ولدك! ». وأنه مرة رأى صبيا له يحبو؛ فأخذ يقول: « هو ؟! ». يشير: أي: صبي بحال من عرف شيئا لم يكن عرفه من قبل.

وكان من أحسن الناس أخلاقا، وأوطاهم كفا، وأكثرهم بشرا، وكان يحضر مجالس العلم، ويكثر التواقل، ولا يخوض في شيء من أمر الدنيا إلا ما لا يال له. وقدم مرة لزيارة الشيخ أبي الحسن، وأقام عنده أياما، ولما خرج منصرفا إلى وطنه ؛ سمعته يقول: « ابقوا بالعافية يا ديار الصالحين ». فلم يعد حتى مات. وسمعت بعد ذلك من أصحابه أنه تكمل منه في تلك المرة.

وقد جالسته وتبركت به كثيرا، وكان يحبني، ويدعولي بالخير. وذلك فضل من الله تعالى.

توفي - رضي الله عنه - في القصر، ودفن في داخله يوم الأربعاء مهل محرم سنة ثمان عشرة وألف، وبنوا عليه قبة، وقبره هناك شهر، ومولده تقريبا: سنة ثلاث وأربعين وتسعمائة، أو ما يقرب منها. فإني سأله هل يعقل أباه؟. فقال لي: « نعم ؛ أعقل أبي كنت أقعد في حجره ومع ركبته وأنا صبي صغير ». أو كلاما هذا معناه أو قريب منه. وسيأتي الخبر عن أبيه.

وقال لي: إنه أخذ عن قريبه الشيخ أبي محمد الحسن بن عيسى المصباحي ؛ وكان شهر الذكر، عظيم البركة، له زاوية عظيمة لإطعام الطعام، لم يكن يغيره في قطره وعصره مثلها، وتوفي سنة (ست) ⁽¹⁾ وسبعين وتسعمائة.

[ترجمة عيسى بن أبي القاسم المصباحي:]

وخلفه ولده: الشيخ أبو مهدي عيسى، ودخل فحص طنجة - أعادها الله - مجاهدا، فمات شهيدا سنة (كذا) ⁽²⁾ وسبعين وتسعمائة، ودفن مع أبيه في الروضة المبنية لهما في الدعداعة، على وادي مطى، من عمل القصر، وهنالك كانت منازلهم.

⁽¹⁾ ذكر ابن الخلف (كذا) أنه توفي في العشرة السابعة . نسخة (جـ) بخط الشيخ عمر بن يوسف القاسي . وفي الأصلين لفظة: كذا . غير أن السنة بالضبط أخذناها من "تمتع الأسماع" ص 128 .

⁽²⁾ في "تمتع الأسماع" ص 148: « قال بعضهم: توفي يوم الأربعاء في النصف من جمادى الأولى سنة اثنين وثمانين وتسعمائة بفحص طنجة . »

وأخذ - أيضا - عنه شيخنا أبو القاسم صاحب الترجمة⁽¹⁾، وهو عن أبيه أبي محمد الحسن وعن الشيخ أبي عبد الله محمد الطالب ؛ وإليه انتسب، وهو عن الشيخ أبي محمد الغزواني. أخذ الشيخ أبو محمد الحسن عن سيدي محمد أبي عسيرة المصباحي عن سيدي عبد العزيز التباع.

[ترجمة الزبير بن محمد المصباحي:]

وأدرك شيخنا أبو القاسم صبيا والده الشيخ أبا طلحة الزبير، وكان عظيم القدر، شهير الذكر والبركة. وما اشتهر من بركاته: أنه لما التقى مقاتلة فاس وسلطانهم أحمد بن محمد الوطاسي، ومقاتلة مراكش وسلطانهم أبو العباس أحمد بن محمد الشريف؛ المعروف بالأعرج، ومعه أخوه السلطان بعده أبو عبد الله محمد الشيخ سنة ثلاث وأربعين وتسعمائة على [215] مشرع بوعقبة من وادي العبيد ؛ انهزم السلطان أحمد الوطاسي، وتفرقت جموعه، وتبعته الخيل، فكادوا يقبضونه، فحضر هناك رجل على فرس أنثى يحول بينه وبينهم، ويقول له: « يا أحمد ؛ لا تخف ! ». ولم يزل معه إلى أن رجعوا عنه، وأمن الطلب. وقد عرف السلطان صفته وتحققها، ولم يسأل عن صاحب تلك الصفة حتى قيل له: « هذه صفة سيدي الزبير بن محمد المصباحي ». وتحقق ذلك.

ولما كان خروجه الذي وصل فيه إلى تطاون، وتزوج بها الحرة بنت الأمير السيد أبي الحسن علي بن موسى ابن راشد الشريف ؛ قصد سيدي الزبير ونزل به، فلما رآه ؛ عرفه، وأيقن أنه الرجل الذي أغاثه، فأكب عليه السلطان، وذكر ما وقع له معه، ونوه به ؛ فقال له الشيخ: « يا رب ؛ كيف العيش مع هذه الشهرة ؟ !. فاقبضني إليك ! ». فمات من عامه بقرب ذلك².

سمعت هذه الحكاية من غير واحد، وسألت شيخنا أبا القاسم، فقال لي: « عقلت مجيء السلطان وأنا صغير جدا، أقعد في حجر أبي، ومع ركبته ».

قال الشيخ قاضي الجماعة أبو محمد عبد الواحد بن أحمد الوشرسي³ - رحمه الله - فيما قرأته بخطه: « وتزوج السلطان الحرة في ربيع الأول عام ثمانية وأربعين، وبني بها ببلد تطاون ». هـ . ففي تلك السنة كانت وفاة سيدي الزبير. رضي الله عنهم، ونفعنا بركاتهم أجمعين.

[7- الشيخ محمد كدار بن يحيى ابن أبي خصيب المالكي:]

¹ الكلام هنا يعود للشيخ أبي القاسم المصباحي.
² ومروم موضع دفنه فقال لهم: « هنا نفوس ألفت (كذا) هذا العام » فمات ذاك العام ودفن به . نسخة (جـ) بخط الناسخ كما يبدو .
³ كان مختلف عن القضاء في آخر عمره، وأثر الفتوى لما مات ابن هارون . انظر فهرسة المنجور هـ . نسخة (جـ) بخط الناسخ كما يبدو .

السابع: الشيخ أبو عبد الله محمد ؛ الملقب بكدار (بالقاف المعقودة) بن الشيخ أبي زكرياء يحيى بن علال بن موسى بن محمد بن يحيى بن الشيخ غانم الذي كناه شيخه أبو محمد صالح بن قيصارن بأبي خصيب، ولعله سقط في عمود النسب شيء ؛ إلا أن يكونوا قد عمروا كثيرا جدا، يعرف فخذهم في بني مالك بأولاد أبي خصيب، ولبنى مالك ينتسبون، ولهم فيهم الرئاسة الكبيرة، وقد لبسوا جلدتهم.

[مبحث في علم الأنساب]:

وهم ينتسبون إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ولا يُدفعون عنه، وكثيرا ما يقع أن المعروف في قبيلة ينتسب في غيرها، ويظهر الوجه في ذلك بما قاله ابن خلدون في جانب مهدي الموحدين، ونضه: « وأما إنكار نسبه في أهل البيت ؛ فلا تعضده حجة، مع أنه - إن ثبت أنه ادعاه وانتسب إليه - فلا دليل يقوم على بطلانه، لأن الناس مصدقون في أنسابهم، وإن قالوا: إن الرئاسة لا تكون على قوم في غير أهل جلدتهم كما هو الصحيح، والرجل قد رأس سائر المصامدة، ودانوا باتباعه والانقياد إليه، وإلى عصابته من هرعة، حتى تم الأمر في دعوته ؛ فاعلم أن هذا النسب الفاطمي لم يكن أمر المهدي [216] يتوقف عليه، ولا اتبعه الناس بسببه، وإنما كان اتباعهم له بعصية الهرعية والمصودية، ومكان منها، ورسوخ شجرته فيها، وكان ذلك النسب الفاطمي لم يكن قد درس عند الناس، وبقي عنده وعند عشيرته يتناقلونه بينهم، فيكون النسب الأول كأنه انسلخ منه ولبس جلدة هؤلاء وظهر فيها، فلا يضره الانتساب الأول في عصيته، إذ هو مجهول عند أهل العصية، ومثل هذا وقع كثيرا إذا كان النسب الأول خفيا ». هـ. وما ذكره ظاهر في مطلق النسب، وأما النسب في أهل البيت ؛ فالظاهر أن ذلك لا يجري فيه.

[الناس مصدقون في أنسابهم ما لم يدعوا الشرف]:

ومما يتصل بهذا: ما في أجوبة ابن رشد، ونورده تيمنا للفائدة ؛ فإنه سئل عن رجل شهد عليه أنه قال: أنا معافري. وقد كان جده ينتسب: الأموي، وثبت الآن إشهاد على نفسه بذلك. وكان أبوه لا يذكر لنفسه نسبا، وإنما يكتب: فلان بن فلان ويقف. ثم هذا الرجل بعدهما كذلك، هل يكون ذلك قدحا في شهادته، وتسقط عدالته أم لا ؟.

فأجاب: « لا يكون ذلك جرحا فيه تسقط به عدالته ؛ لأنه يقول: تحققت الآن من نسبي بالبحث عليه ما لم أعلم به قبل، وما جهله جدي ». ونقله البرزلي وعقبه بما لا يتوقف عليه، وليس من مقصودنا هنا، وإنما أردنا هذه المسألة إثارة لحصول الفائدة والمناسبة في الجملة.

وأما بنو مالك ؛ فبطن من سويد: أولياء دولة بني مرين، وانحاز بنو مالك إليهم، فدخلوا المغرب الأقصى على أيام أحد ولد السلطان أبي الحسن - فيما أظن - ونزلوا ببلاد ملوية في آجرسيف وما والاها، وتقبلوا في

تلك الضواحي مدة، وكانت الرياسة لعريف بن يحيى وولده بعده، ثم ورثوا بلاد أرياح والخلط بأزغار¹.

كان الشيخ أبو عبد الله - صاحب الترجمة - كبير الشأن، جليل القدر، ظاهر الولاية، شهير البركة، مقبلاً لرسم الشريعة، متحققاً بأسرار الحقيقة، صادق الفراسة.

وكان شديد الحبة والتعظيم للشيخ أبي الحاسن، كثير الزيارة له والجلاسة، والاستفادة والاستشارة. وكانت بينهما معاشرة قديمة، وألفة أكيدة، وموالة كموالة القرابة. وصاهر بابنته شيخنا أبا محمد عبد الرحمن بن محمد، وهي من الخيرات الصالحات، الفاضلات المباركات، ولم تزل مع ولدها منه إلى أن توفيت ليلة الاثنين في ذي القعدة سنة ثمان وأربعين وألف. [217] نفع الله ببركتها.

وكان يطرأ عليه حال لا يستقره، مع ظهور أثره عليه، حضرته مرة وهو يتكلم بمعارف. والتفت إلى بعض الحاضرين؛ فقال له: «أهل داره حامل». فقال له: «لا علم لي». فقال له: «هي حامل، وتلد ذكراً!». فكان كذلك.

وكان مرة جالساً مع الشيخ أبي الحاسن وأنا في أيام الصبا؛ فجئت للسلام عليه، فأقبل علي، ورحب بي، وقال لي: «أبى وصل لوحك؟». فقلت له: «سارعوا إلى مغفرة من ربكم». [آل عمران: 133] فقال: «سارع يا أخي!». وسرّ والتفت إلى الشيخ أبي الحاسن يكلمه في ذلك. وكأنه صادف أمراً كان في باطنه.

وطال عمره كثيراً، فنفع الله به خلقاً كثيراً، وزرته مرتين في بلاده بأزغار، وتوفي هنالك في ربيع الأول سنة أربع وعشرين وألف، وبنوا عليه قبة.

وأخذ عن الشيخ أبي عثمان سعيد بن أبي بكر المشنرائي دفين خارج مكاسة؛ وشهرته بالولاية والبركة بلغت الغاية، وقد تقدم سنده. وتوفي سنة (كذا) ٢ وتسعمائة.

ولقي الشيخ أبو عبد الله - أيضاً - الشيخ أبا محمد عبد الله بن حسين بآملوحت، والشيخ أبا عمرو بمراكش، رضي الله عنهم، ونفعنا ببركاتهم أجمعين.

[8- الشيخ علي بن منصور البوزيدي (أبو الشكاوي)]⁽¹⁾

¹ ابن خلدون: «ولما قضى السلطان - يعني: عبد العزيز بن أبي الحسن المريني - حركة مراكش وفرغ من شأن عامر ورجع إلى فاس؛ لقاء بها أبو بكر بن (كلمة غير واضحة) أمير سويد في قومه من بني مالك مجملهم وتاجعهم، صريحاً على أبي حمو لما قال منهم، وبقيض على أخيه محمد ورؤساء بني مالك جزاء بما يعرف لهم ولسلطهم من ولاية صاحب المغرب» هـ. ويظهر من سنين كلامه قبل؛ أن ذلك سنسبعين من الثمانين. نسخة (ج) بخط الناسخ.

² قال في مجمع الاسماع ص 126: «توفي رحمه الله عليه في أواسط العشرة السادسة، بل في آخرها».

الثامن: الشيخ أبو الحسن علي بن منصور؛ المعروف بابي الشكاوي، البوزيدي. ذكر لي ولده الفاضل أبو العباس أحمد الخضر أن نسبهم يرجع إلى عيسى بن إدريس بن إدريس بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي - رضي الله عنهم - وأن عيسى المذكور مدفون في بلاد آيت عتاب وهناك عقبه.

كان الشيخ أبو الحسن من أهل الولاية، والأحوال السنية، والواردات الربانية، والبركات الظاهرة، وكان يحب الشيخ أبا الحسن محبة عظيمة، وكانت بينهما ألفة ومعاشرة قديمة، وكان يزوره ويقيم عنده ما شاء الله.

حدثني الثقة عن شيخنا أبي محمد عبد الرحمن أن الشيخ أبا الحسن: ورد على الشيخ أبي الحسن بفاس، وأقام عنده أياماً، فأصبح يوماً وجعا، فقال له الشيخ أبو الحسن: «مالك؟!»، قال له: «أغشنا البارحة سفينة، فضررتني مقدمها في صدري!». فقال له الشيخ أبو الحسن ممازحاً له: «أغسّموها بالروحان أو بالجسمان؟!». فقال: «لا يخفى عليك؛ أغشنا بالروحان، واستجاب في الجسمان!!».

وحدثني - أيضاً - بأصل الحكاية الشيخ أبو عبد الله محمد بن الشيخ سيدي أبي بكر؛ وفيها أن الشيخ أبا الحسن قال له: «لم تحتاج إلى حضور جثمانك في [218] ذلك. وهلاكه غيره عنه؟!».

وحدثني غير واحد أنه جاء بسبعة أو سق من القمح للبيع، ووضعه في موضع من زاوية الشيخ أبي الحسن، ثم خرج. وأمر الشيخ أبو الحسن بكيل القمح، ونقله إلى موضع آخر هناك لأمر اقتضى ذلك، فلما جاء الشيخ أبو الحسن؛ قال لهم: «لم كلم الزرع وأنا غائب؟، لو حضرت لزاد!.. أعيدوا كيله!». فأعادوا وجلس هو على الزرع؛ فزاد عن الكيل الأول، وكان ذلك برآى من الشيخ أبي الحسن. فلما بلغت الزيادة خمسة أوسق؛ قال له الشيخ أبو الحسن: «يكفيك؛ قم عن الزرع وما جعلت فيه بركة». فقام، وكيل ما بقي، فكان وسقا، وبلغت الزيادة ستة أوسق.

قدم علينا بفاس سنة أربع وألف، فكنت أسلم عليه، وأقعد بين يديه، فيدنيني إليه، ويرحب بي، ويدعو لي بالخير. وقال للشيخ أبي الحسن: «إن الأجل قد قرب، وما جئت إلا لوداعك!». وانصرف. فمكث غير بعيد وسمعنا خبر موته بشالة¹ في السنة المذكورة، وبها كانت سكناه، ودفن خارجها، وقبره هناك مشهور معظم مزور.

وذهب عني تحقيق نسبه، والذي حضرني الآن متلقى من بعض تلامذته أنه: أخذ عن سيدي العسال عن سيدي محمد الزبوني عن سيدي اللهبي عن سيدي مالك بن خدة. فليستظهر على ذلك ما أمكن. وقال لي ولده: «إنه لقي الشيخ أبا زيد المجذوب وأخذ عنه، وعن الشيخ أبي الروان أيضاً»، وقال لي: «إنه أخذ عن

¹ انظر ترجمته في «مع الأسماع» (217) و«الاغبات» (437).

² شالة: مدينة قديمة على حاشية الريط. وضريحه بها مشهور معروف.

سنة وعشرين شيخاً ؛ آخرهم: الشيخ أبو الحسن علي الشلي السريفي؛ لقيه بقرب وفاته ١١٠٠ . رضي الله عن جميعهم، ونفعنا ببركاتهم آمين.

[9- الشيخ محمد بن علي العفاني^١]

التاسع: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي العفاني ؛ نزيل القصر، أحد الأفراد من الأولياء الأكابر، رطب اللسان على الدوام بالتلاوة والذكر، دائم الحضور، ورأى في بدايته امرأة شابة متزينة؛ فقال: « عين ترى حريم المسلمين إنما حقها العمى ! ». فكف بصره من حينه . وكان ظاهر البركات كثير المكاشفات .

قدمت إلى القصر وأنا صبي صغير مع والدي الشيخ أبي الحاسن سنة ست وتسعين وتسعمائة؛ فكان الشيخ أبو عبد الله كثير الجيء إليه، والقعود عنده، وكان شديد التعظيم له، والخبية فيه، والانحياش إليه. فرأيتُه وتبركت به، ثم دخلت القصر أيضاً في ذي الحجة من سنة ألف ؛ فزرتُه في داره غير مرة، وتبركت به، ودعا لي، وأعطاني عكازاً، ثم رجعت سنة سبع وألف ؛ فزرت قبره، وكان قد توفي قبل سنة خمس وألف، ودفن في المنزلة خارج باب سبته؛ أحد أبواب القصر .

ورأيت بخط [219] شيخنا أبي عبد الله القنطري - رحمه الله - كتاباً كتبه للشيخ أبي الحاسن ذكر فيه وفاة صاحب الترجمة. ثم قال ما نصه: « وقد كانت جنازته حافلة ؛ اجتمع الناس فيها على طبقاتهم، ودفن بالمكان الذي وقفنا عليه معكم، وعرفتنا أن قبره يكون هناك بعدما كثر الغلط في موضع دفنه، وحفروا له بداره، وأبى الله سبحانه إلا ما أشرتم إليه، فكان ذلك عندنا من معروف كرامكم، وصدق فراسكم ١١٠٠ » .

وأخذ عن الشيخ أبي حفص عمر الخطاب الزرهوني، وهو عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع - رضي الله عنهم، ونفعنا ببركاتهم.

[10- الشيخ موسى بن محمد الشاوي الطليكي^٢]

العاشر: الشيخ أبو عمران موسى بن محمد بن معروف الشاوي ثم الطليقي منشأ؛ شيخ ركب الحجيج، ينتسب إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما، ثم إلى الأدارسة من عقبه.

كان من أهل الفضل والبركات الظاهرة، سار بالركب إلى الحج مرات متعددة ؛ فتيمن الناس بنقيبته، وسعدوا بصحبته، وما نكب الركب معه قط، وكان يجتمع له ركب عظيم في شارة حسنة وزري جميل، يخرج فيه أهل فاس وغيرهم في الأخبية المتنوعة من القوراء والمستطيلة، والقياطين المثلثة، ويسعهم سديد نظره، ويسوسهم السياسة النافعة. وساس قبائل الصحراء، وظهرت له بركات ؛ فأدعوا له، وعرفوا محله، وتلقوه بالبر والإجلال .

^١ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1088 موسوعة).

^٢ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1085 موسوعة) .

وكان جميل الصورة، بهي الهيئة، حلو المنطق، طلق اللسان، عارفا بفضل القول، حسن الخلق، صائب الرأي. نفع الله به في ذلك القصد الشريف نفعاً لا كفاء له، ولم يكن له في عصره نظير في ذلك.

كانت بينه وبين الشيخ أبي الحسن محبة أكيدة، وألفة قديمة، وكان إذا جاء من المشرق ونزل على باب الفوج؛ خرج الشيخ أبو الحسن للقاءه، وكان يبعث ولده وأصحابه يشيعونه إذا سار، ويلقونه إذا جاء؛ تعظيماً لشعيرة الحج، والوفادة على حرم الله وحرم رسوله صلى الله عليه وسلم، وقيامه هو بذلك الوظيف الشريف.

أدركت من ذلك في صغري ركين: خرجت مع أخي شيخنا أبي العباس وجماعة من الأصحاب للتشييع، فنقيم معه الليالي ذوات العدد؛ إلى أن يرحل من صَفَرٍ، وربما زدنا معه، ونفعل مثل ذلك في لقائه إذا قدم، وكان يلطف منزلتي ويبرني كثيراً، ويطعمني لصغري من طرائف ما لديه، ويدعولي كثيراً بالخير.

وكانت آخر قدماته: سنة ثلاث وألف، ومات بعد قدومه بنحو ثلاثة أشهر في سنة أربع، ودفن بمدشره [220] الذي عمره في بلاد مصمودة عمل أراجن، وروضته هنالك مشهورة.

أخذ عن الشيخ أبي العباس أحمد الشاهد المصباحي، وفي صحبته نشأ، وهو - فيما أظن - عن الشيخ أبي عبد الله محمد أبي عسيرة المصباحي.

وأخذ - أيضاً - الشيخ أبو عمران عن الشيخ أبي الروان أحمد بن حسين السهلي العبدلي، وهو عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عيسى، وهو عن الشيخ أبي العباس الحارثي وأبي محمد عبد العزيز التباع، وهما معا عن الشيخ الجزولي، رضي الله عنهم، ونفعنا ببركاتهم أجمعين.

[11- الشيخ جابر بن مخلوف الرياحي الطليكي:]

الحادي عشر: الشيخ أبو محسن جابر بن مخلوف الرياحي ثم الطليكي. كان من أهل الولاية والبركات، حسن الأخلاق، طيب المعاشرة، كريم النفس، كثير الإطعام. كانت له زاوية عظيمة؛ بيت عنده ستمائة من الناس وأكثر، فيكفيهم طعامه، ويفضل عنهم، وكانت في طعامه بركة ظاهرة.

وحدثني غير واحد من رعاء غنمه أنهم: ربما ذبحوا الشاة؛ ومن الغد يجدونها في الغنم، يعرفونها ولا يشكون فيها.

وكان قد صحب الشيخ أبا الحسن، واتسب إليه؛ فكان يأمره بالبذل والمبالغة في إطعام الطعام، وشكى إليه مدة شدة السنة؛ فقال: «زد في بيت الصلاة والضيافان». وكان من الشَّعْر؛ فزاد في طوله حتى بلغ خمسة وأربعين ذراعاً؛ فاتسعت حاله، وكان يقول له: «وسع يوسع عليك!». وكانت بينهما محبة أكيدة منذ الصبا؛ فإنه نشأ في حجر الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف، وكان والده الشيخ مخلوف من أولياء الله تعالى.

ومن مشهور ما يحكى عنه: أنه عطب له ثور، فجاء الحرث يطلب ثورا، فقال له: « انتظري غدا في الغدان ». فانتظره، فجاء ثور وربطه للحرث، وقال له: « إذا أطلقت الزَّوجُ ؛ فدعه يذهب حيث شاء ، ومن الغد يأتيك ! ». فكان كذلك. فلما أكمل غرضه من الحرث وأطلقه ؛ وحده أسداً !.

وكان قد صحب الشيخ أبا الحسن علي بن عثمان اليروثي ؛ وهو من أكابر أصحاب الشيخ أبي محمد الغزواني، ومات في حياته شهيدا في الجهاد سنة خمس وعشرين وتسعمائة . ولم تطل حياة الشيخ مخلوف ؛ فمات وبقي ولده صاحب الترجمة صغيرا . وكانت لأبيه زاوية، تولى القيام بها بعض أخوته لأمه ؛ فلم ينهضوا بها .

وكان للشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف هناك غنم كثيرة، فأمر صاحب الترجمة بإقامة الزاوية، وأن يذبح من تلك الغنم لكل وارد عليه، وأن لا يذبح إلا الكبيرة المنقبة، فإن الكبيرة تستر عرض [221] صاحبها، وما زالت الصغيرة تكبر وترقد في مرقد الكبيرة ؛ بخلاف العكس، وكان ينعشه إلى أن انتعش، وصحب الشيخ أبا عبد الله محمد بن عمر المختاري ؛ وهو من أصحاب الشيخ أبي عبد الله محمد بن عيسى الفهدي، وقد تقدم سنده .

وكان الشيخ أبو عبد الله يشير له إلى الشيخ أبي الحاسن، ويقول له: « لِمَ تتخطى من حاله كذا وكذا ؟ ! ». ويقول له: « هنالك شاب حاله كذا وكذا »، ولا يتنبه صاحب الترجمة لكون المراد: الشيخ أبا الحاسن مع شدة اتصاله به. إلى أن صرح له الشيخ به، وأمره بصحبته ؛ فصحبته، وسلب له الإرادة .

وكانت له وفادة على الشيخ أبي الحاسن بفاس في فصل الربيع من كل عام، وكانت منازلها على مسيرة ساعة من روضة الشيخ أبي سلهم، واتفق لنا مرة أنا زرنا العلم، ونزلنا إلى تطاون ؛ فزرنا من عرفناه بها من الأحياء وأهل المقابر، واستهل شهر محرم عام واحد وألف، وسرنا إلى العرايش ؛ فزرنا كذلك، وسرنا إلى سيدي أبي سلهم وقد انهالت السماء بالمطر الغزير، فما وصلنا إلى منزل صاحب الترجمة إلا بعد جهد جهيد . ولما وصلنا إليه ؛ أقلع المطر، ومن الغد زرنا الشيخ أبا سلهم، وعزمنا على السفر من الغد؛ فقال: « لا بد أن تقيموا عندي ثلاثة أيام ! ». فقلنا له: « نخاف المطر ! »، فقال: « قد ضمنت لكم رفع المطر حتى تصلوا إلى دياركم ! ». فأقمنا كما قال، وكنا نزور الشيخ أبا سلهم في كل يوم. ثم انصرفنا إلى فاس، وعرضت لنا في الطريق إقامات عند أصحابنا والسماء مضحية، إلى أن وصلنا إلى فاس، وبعد وصولنا ؛ غيمت السماء من يومها، ثم أمطرت!!! .

وكانت وفاته في حدوث ثلاث وألف. رضي الله عنهم، وقعنا بركاتهم أجمعين .

[12- الشيخ علي بن يوسف الفاسي]¹.

¹ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1: 139)، و"لقاط الدرر" ص77، و"عناية أولي الجهد" ص24، و"زهر الآس" (2: 71) .

الثاني عشر: الشيخ أبو الحسن علي بن الشيخ أبي الحاسن: أخذ عن والده، وأدرك الشيخ أبا زيد الجذوب وتبرك به، وأدرك جماعة من المشايخ؛ منهم: الشيخ أبو عبد الله محمد بن الزبير بن أبي عسيرة؛ وهو عن أبيه، وعن الشيخ أبي حفص عمر الحصيني، وعن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عمر المختاري.

ورأيت بخط الشيخ أبي عبد الله محمد بن عمر المذكور كتابا للشيخ أبي عبد الله محمد بن الزبير يأمره فيه وينهاه عن صورة لا تكون إلا من الشيخ للتلميذ.

ومنهم: الشيخ أبو الحسن علي بن الحسن الشلي؛ وهو عن الشيخ أبي يعقوب يوسف بن الحسن التليدي¹ عن الشيخ أبي محمد الغزواني.

ومنهم: الشيخ أبو العباس أحمد الرذام بهذا السند. ومنهم: الشيخ أبو إسحاق إبراهيم [222] أبو الخيرات. ومنهم: الشيخ أبو الحسن علي الحنشي... وغيرهم من الأولياء، وكلهم أو أكثرهم عرفهم في دار والده، وكانت لهم مآلفا - رضي الله عنهم وقنعنا ببركاتهم.

[13- الشيخ أحمد بن يوسف الفاسي:]

الثالث عشر: الشيخ أبو العباس أحمد بن الشيخ أبي الحاسن: لازم أباه، وقح له على يديه، وأدرك الشيخ أبا زيد الجذوب كما تقدم في الفصل السادس من الباب الثاني، ولقي من ذكر في ترجمة أخيه الشيخ أبي الحسن علي.

وفي محرم فاتح ثمانية عشر وألف، زار الشيخ أبا بكر بن محمد بن سعيد الصنهاجي ثم المجاطي دفين الدلاء، فأقبل عليه إقبالا عظيما، وأنزله من الإجلال والتعظيم منزلا رفيعا؛ فأقام عنده أياما، وأخذ عنه وانتفع به، ورجع إلى فاس، فسأله أهل فاس عنه، فقال: «أخذ الناس بالأوصاف، وأخذ سيدي أبو بكر بالانصاف».

[ترجمة الشيخ أبي بكر بن محمد المجاطي الدلائي¹.]

¹ وكناه ابن الخلق بأبي الحجاج، قال: «وكانت له شهرة حيث ضريحه بقبائل بني تلمد من قبائل غمارة على مسيرة نصف يوم من مدينة شفشاون من ناحية الغرب، كانت ترد عليه الوفود والآلاف من الزوار والمريدين، وطعم كلا على حسب شهرته في كل ليلة، وكان ممن وضع له القبور في الأرض. توفي توفي في حدود الخميس (كذا)، والأظهر أنها: في حدود الخمسين من القرن العاشر) ولم يعقب. ودفن بزاوية، وحبس جميع أملاكه على الفقراء والمساكين. وترك الآلاف من تلامذته». نسخة (ج) بخط الشيخ عمر بن يوسف الفاسي كما يبدو.

والشيخ أبو بكر: من أكابر مشايخ المسلمين، وأولياء الله المقربين، واحد عصره، ونسيج وحده، مترسم بالشرعية، متحقق بالحققة، مجرود لا ساحل له؛ يعطي عطاء من لا يخاف الفقر².

فلو رأى من مضى بعض مكارمه لم يذكروا في النداء معنا ولا هَرَمًا³

أقام الله به رسم الجود، وأفاض به نعمته على الوجود، بكل اللسان والقلم، عن استيفاء فضائله التي هي أشهر من نار على علم، وحسبك أن المغرب لما تداعت قواعده، وانهدت أركان الملك به؛ فاختل النظام، وماج الناس؛ كان موثلاً لأهل العلم والدين، ومورداً للضعفاء والمساكين؛ فاعتصم الإسلام بروية منه ذات قرار مكين⁴، فهو الذي أسك رمقه، وأبقى رواءه وروقه.

وخلفه خلفه؛ فدارهم ما زالت - ولا تزال إن شاء الله - دار العلم والدين، ومشروع الجود العذب المعين، والنهوض بأعباء مصالح المسلمين، والله المعين.

ولد الشيخ أبو بكر سنة ثلاث وأربعين وتسعمائة، وتوفي عند طلوع الشمس من يوم السبت الثالث من شعبان سنة إحدى وعشرين وألف⁵، ودفن في الدلاء.

[ترجمة الشيخ أبي عمرو بن أحمد القسطلي]⁶

وأخذ على سبيل الإرادة والتحكيم عن الشيخ أبي عمرو بن أحمد بن أبي القاسم القسطلي المراكشي، الكبير الشأن الجليل القدر، الشهير الذكر، ذي البركات المشهورة، والمآثر الماثورة، والفضائل التي لا تزال على الأيام مسطورة. وتوفي في أواخر رمضان سنة أربع وستين وتسعمائة، وفي هذا التاريخ كان كسوف الشمس

¹ الإمام شيخ الزاوية الدلائية. انظر ترجمته في "مجمع الأسماح" (145)، و"نشر المثاني" (1 : 112)، و"التقاط الدرر" (56)، و"الصفوة" ص 46، و"نزهة الحادي" ص 245، و"الزاوية الدلائية" ص 43.

² وقد قال فيه مؤلف هذا الكتاب رحمه الله:

أصبح وأعلى ما روينا في الندي
عن البحر عن كف الولي أبي بكر

غير فيها قافيتي بين قديم لغره . نسخة (ج) .

³ هذا البيت من قصيدة حازم النحوية، التي صدرها بمدح سلطان تونس أبي عبد الله المنتصر بن السلطان أبي زكرياء يحيى بن عبد الواحد الحفصي، إلا أن المؤلف غيره من الخطاب إلى الفية لمقتضى الحال في لفظ حازم هكذا:

يا أسها الملك المنصور ملكك قد

شب الزمان به من بعد ما هوما

فلو رأى من مضى أدنى مكارمكم . . . إلخ . نسخة (ج) .

⁴ في الأصل: قرار ومكين . والظاهر أنه سهو .

⁵ تعليق محذوف السطر الأول، والباقي منه: محمد بن علي الفشتالي بقولته:

وإن أبا بكر غمام بلسية (لال) من الأرزاق تحط من عل

⁶ انظر ترجمته في "دوحة الناشر" (916:2) موسوعة) و"مجمع الأسماح" (94)، و"نشر المثاني" (1094:3) موسوعة). و"الإعلام بمن حل مراكش" (330:1)، وأعلام المغرب العربي" (95:2) وكلهم ضبطوها: أبو عمر (بفتح العين والميم).

الكبير ؛ المشهور المعروف عند الناس بالظليماء: تصغير ظلماء . وكثيرا ما يؤرخون به، وكانت وفاته [223] بمراكش، وبها قبره.

[ترجمة الشيخ عبد الكريم بن عمر التيكّي الفلاح]¹؛

وأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد الكريم بن عمر الحاحي التيكّي ؛ المعروف بالفلاح، وهو معروف بجلالة القدر، وكبر الشأن، وتوفي بمراكش في ثاني ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وتسعمائة.

وأخذ عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع، ولقي - أيضا - الشيخ أبو بكر الشيخ أبا الطيب ابن يحيى ابن أبي القاسم الليحياوي ؛ نزيل ميسور ودفينه، زاره بمنزله من ميسور، وكانت وفاته في ربيع الأول سنة ثمان وثمانين وتسعمائة.

[ترجمة سيدي عبد الله الخياط]²؛

وهو أخذ عن الشيخ أبي محمد عبد الله الخياط الزرهوني ؛ وهو من كبار المشايخ الذين نفع الله بهم، وكثرت الهداية على أيديهم، وكان كثير الاتباع للسنة، ويحضر مجالس العلماء، ويحضر أصحابه على التعلم. توفي سنة تسع وثلاثين وتسعمائة³، ودفن بجبل زرهون، وروضة هنالك مشهورة.

أخذ - أولا - عن الشيخ أبي محمد الحسن بن عمر آجانا ؛ دفن بورمان من بلاد بني وحود⁴. وهو عن الشيخ أبي عبد الله الجزولي، وصحبه اثنتي عشرة سنة، ثم قال له: « أنا طهرت فحارثك، وسيدي أحمد بن يوسف هو الذي يعمرها ! »، فسار إليه، فكان تكميله على يديه، واشتهرت نسبه إليه.

[ترجمة الشيخ أحمد بن يوسف الراشدي الملياني]⁵؛

والشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف الراشدي الملياني دفن مليانة: من كبار المشايخ أهل العلم والولاية، وعموم البركات والهداية، وكان كثير التلقين ؛ فقال له الشيخ أبو عبد الله الخروبي: « أهنت الحكمة في تلقينك الأسماء للعامة حتى للنساء ! »، فقال له: « قد دعونا الخلق إلى الله ؛ فأبوا، فقتلنا منهم بأن نشغل جوارحه من جوارحهم - وهو: اللسان - بالذكر ». قال الشيخ أبو عبد الله الخروبي: « فوجدته أوسع مني دائرة ».

¹ انظر ترجمته في "مجمع الأسماح" (66)، و"دوحة الناشر" (851:2 موسوعة)، و"الإعلام بمن حل مراكش" (170:8).
² انظر ترجمته في "دوحة الناشر" (859:2 موسوعة)، و"لقط الفرائد" (858:5 موسوعة). "السلوة" (191:3)، و"الإعلام بمن حل مراكش" (267:8).

³ الذي رايته مكشوا في مشهده أنه: توفي توفي يوم الإثنين خامس صفر سنة ثمان وثلاثين (أي: وتسعمائة). نسخة (جـ). بخط الناسخ.
⁴ الذي في بورمان هو الحفيد؛ واسمه: الحسن بن عمر بن الحسن بن عمر. (وكان) يقرأ عليه سيدي الحسن الرازي بالسبع. وأما الجد (الذي) أخذ عن سيدي محمد بن سلمان؛ فلأنما هو (بارض) اللين من بلاد الحياينة في مجملت هت. نسخة (جـ). بخط الناسخ.
⁵ انظر ترجمته في "لقط الفرائد" (842:2 موسوعة). و"السلوة" (11:2).

وانتسبت إليه الطائفة المعروفة بالشَّرَاقَة (بتشديد الراء) وهو بريء من بدعتهم، فما كان إلا إمام سنة وهدى، مقتدى به في العلم والدين، قد نزهه الله وطهر جانبه من ذلك، وقد أظهروا شيئاً من ذلك في حياته ؛ فقبراً منهم، وقائلهم، وبلغ الجهد في تشريدهم.

وحدثني شيخنا أبو عبد الله النيجي أن الشيخ أبا محمد عبد الوارث لما ظهرت بدعة الشرافة واتسابهم إليه ؛ وقع في نفسه من ذلك شيء . ف قيل له : « إن سيدي عبد الله الحياط من أصحابه » . فقال : « أنا نائب إلى الله ؛ كفى في طهارة جانبه كون الحياط من أصحابه ».

وتوفي الشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف سنة سبع وعشرين وتسعمائة .

وأخذ عن الشيخ أبي العباس أحمد بن أحمد بن محمد بن عيسى البرنسي [224] الفاسي؛ المعروف بزروق ؛ دفن مسراته ذات الرحال، من أطراف برقة . وكانت وفاته ليلة الأحد ثمان وعشرين من صفر سنة تسع وتسعين وثمانمائة، ومولده - كما ذكره هو - سنة ست وأربعين وثمانمائة . وأخذ عن مشايخ كما تقدم .

[ترجمة الشيخ أحمد بن عقبة الحضرمي] (1)

منهم: الشيخ أبو العباس بن عقبة، وقد رأيت له تأليفا لطيفا في أخباره، قال فيه: « سيدنا وسندنا، ووسيلتنا إلى الحق في وقتنا: الشيخ أبو العباس شهاب الدين أحمد بن عبد القادر بن محمد بن عمر بن أحمد بن عقبة اليمني الحضرمي رضي الله عنه وأرضاه . ولد في إحدى الجمادين سنة أربع وعشرين وثمانمائة، ولقيته بمصر سنة ست وسبعين وثمانمائة، وكان يروي عن أبيه وأمه وعمه، وكانت الولاية في آبائه منذ مائتي سنة . وقال رضي الله عنه لما سأله: لمن تنسب طريقته؟ قال: نحن لا نعرف شيئاً من هذا، ولكن تتصل طريقة والذي (2) بابي مدين . قال: وقد سماني النبي صلى الله عليه وسلم: رفاعيا . إذ رآه صلى الله عليه وسلم في المنام، فقال له: قل لفلان: الرفاعي . قلت: وذلك لأحد أمرين: إما موافقة طريق الرفاعية، أو لأنه رفيع القدر في حاله . والله أعلم . وتوفي - رضي الله عنه - ليلة الجمعة السابع عشر من شوال سنة خمس وتسعين وثمانمائة، ودفن بترية البروقفة » . انتهى باختصار .

وقوله: « والذي » . هكذا رأيته في النسخة التي رأيت، ونقله بعض شيوخنا بلفظ: « أمي » . وقد تقدم نقله كذلك، وكأنه سقط فاعل: « رأى » والله أعلم . وقد تقدم الكلام على باقي السند ومن ذكر فيه من المشايخ . والله أعلم . رضي الله عنهم ونفعنا بركاتهم .

¹ انظر لترجمته: "تحفة أهل الصدقة" (37)، و"الرهان الجلي" (15) .
² أحسب أن (والدي) تصحيف، والأصل (والدتي) كما سبق في محال أخرى . ويأتي ذلك بعد أسطر .

[14- الشيخ محمد بن أبي بكر المجاطي الدلائي]:

الرابع عشر: الشيخ أبو عبد الله محمد بن الشيخ أبي بكر بن محمد بن سعيد المجاطي الصنهاجي خاتمة مشايخ المغرب، انتهت إليه رئاسة الدين والدنيا، واستقل بسياسة الأمور الجليلية والرتب العليا، عالم حافظ دراك، متوسع في علم التفسير ومعاني الحديث وعلم الكلام، حسن المشاركة فيها وفي غيرها، رصين العقل، سديد الرأي، جميل المعاشرة، مراع لحقوق الصحبة، كريم النفس، عالي الهمة، فياض العطا، واسع المعروف². لو تفرغ متفرغ لجمع فضائله في ديوان مستقل؛ لم يجمع منها إلا ما ينزر ويقل، ولو صنف من أنواعها أصنافا، ولف من أعدادها ألافًا!

ولد - رضي الله عنه - تقريبا سنة سبع وستين وتسعمائة، وتوفي في صلاة العصر [225] من يوم الأربعاء الحادي عشر من رجب سنة ست وأربعين وألف، ودفن من الغد ضحوة يوم الخميس في الدلاء، قرب روضة والده، وبُنيت عليه قبة ملاصقة لها، بلغ التائق فيها غاية⁴.

صحبه سنين في محبة خاصة، ومراعاة تامة، ومجالس خاصة وعامة، جرت فيها من الفوائد والنكت ما لا يحصى ولا يحصر. نفع الله بذلك.

¹ انظر ترجمته في "نزهة الحادي" (396)، و"نثر المائتي" (333:3 موسوعة)، والزاوية الدلائية" (76)، و"الحركة الفكرية" (510:2).

² وقد قال فيه الشيخ العالم العامل، السني السني: أبو عبد الله محمد بن ناصر الدرعي من قصيدة مدحه بها:
له يدان: يد للظلم مخمدة ويبد جلود نقيب الناس أموالا
(كلام متيسر) يخاطب به أنفق ولا تحش من ذي العرش إقللا

³ الأمر بإنشائه هو: السلطان أبو عبد الله محمد الشيخ ابن السلطان أبي المعالي زيدان، كما أشار إلى ذلك الشيخ أبو عبد الله محمد بن سعيد المرغني - دفين مراکش - في أبياته التي كتب على ضريحه؛ وهي:
هذا ضريح النبي والمجد والكرم هذا الولي الوفي العهد والذم
هذا المحب لأهل البيت قاطبة محمد بن أبي بكر الرضى العلم
قد سار في رجب لله عام مسلول به إلى جنة الفردوس والنعم
من أجل ذا قام في تشييد روضته محمد الشيخ مولى العرب والعجم
ورمز بعض شيوخنا من الأشراف وفاته أيضا بقوله:

محمد الأسمى الدلائي هاشم بكت ففدته لما تآ

نسخة (ج)، وفي البيت الأخير بتر كما ترى، لم يمكن قراءته .
⁴ وجدت بخط مؤلف هذا الكتاب في كاش له ما نصه: ((ورد على شيخ الإسلام سيدي محمد بن سيدي أبي بكر - رضوان الله عليهم - وارد قلبي في قراءة رسالة الأستاذ أبي القاسم القشيري - رضي الله عنه - ليلة السبت سابع رجب بعد العشاء، واستمر إلى صلاة العصر من يوم الأربعاء الحادي عشر منه عام ستة وأربعين وألف، وهو آخر يوم من نونبر؛ فتوفي رضي الله عنه ودفن في الدلاء ضحوة الغد يوم الخميس)). انتهى المراد مما وجدت بخط المؤلف . ووجدت أيضا بخط بعض الثقات من أقاربنا أنه: أخيره الأستاذ الضابط الحق أبو عبد الله محمد المدعو الشرقي بن الشيخ سيدي أبي بكر الدلائي أن أخاه لأميه سيدي محمد بن أبي بكر المذكور لما عرض له ما عرض من الوارد المذكور الذي كان سبب موته؛ سأله بعض من كان معه عن دخول دجنبر؛ فأخبره . فكان دفنه في أول يوم منه، وذلك - والله أعلم - هو موجب السؤال عنه . نسخة (ج) .

أخذ على سبيل الإرادة والانتساب عن الشيخ أبي عبد الله محمد ؛ المدعو: الشرقي بن الشيخ أبي القاسم ؛ المعروف بالزكري الجابري ، ثم الرتمي . وينسبون إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وأخذ أيضاً عن والده الشيخ أبي بكر ؛ وقد تقدم سنده . وزار بفاس الشيخ أبا الحسن وتبرك به ، وقد تقدم سنده .

وزار أيضاً الشيخ أبا عبد الله محمد بن مبارك الزكري ؛ دفن تأساوت . المتوفى بها بالوفاة في الثاني من شوال سنة ست وألف¹ ، وكان جليل القدر ، شهر الذكر . وأخذ عن الشيخ أبي عمرو ، وزار أيضاً صاحب الترجمة الشيخ أبا مهدي عيسى بن علي البووكيلي ، وهو عن الشيخ أبي محمد عبد الله الهبطي عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني .

وحج سنة خمس وألف ؛ فلقى الشيخ زين العابدين البكري ولازمه مدة إقامته بمصر ، واستفاد منه ، ولقي غيرهم² من المشايخ .

[ترجمة الشيخ محمد الشرقي بن أبي القاسم الزكري الجابري الرتمي³]

وأما الشيخ أبو عبد الله الشرقي: فمن كبار المشايخ، شهر البركة، بعيد الصيت، كثير الأتباع، نفع الله به خلقاً كثيراً، ومخرج به كثير من بانت خصوصيته وظهرت بركه، وكانت بينه وبين الشيخ أبي الحسن مواصلة ومراسلة، وتوفي ليلة أول يوم من محرم سنة عشر وألف عن سن عالية، ودفن في جعبدان من بلاد تادلا .

وأخذ عن والده الشيخ أبي القاسم عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع . وأخذ أيضاً أخذ إرادة وانتساب عن الشيخ أبي محمد عبد الله بن ساسي عن الشيخ أبي محمد عبد الله الغزواني عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التابع . وأخذ أيضاً عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عمر المخاري ؛ وقد تقدم سنده .

حدثني الشيخ أبو عبد الله - صاحب الترجمة - أن الشيخ أبا عبد الله الشرقي أخذ عنه ، وأنه قال له : « كنت مع سيدي محمد بن عمر مثل والدك سيدي أبي بكر معي ، وقال لي : ضيق الباب . وقل أنت لسيدي أبي بكر : ضيق الباب ! » . فقلت لصاحب الترجمة : « ما قصدهم بذلك ؟ ! » . قال : « التقليل من جموع الناس » .

ولما زار الشيخ أبو بكر الشيخ أبا الطيب - كما تقدم - كان معه ولده صاحب الترجمة [226] في صغره ؛ فجاء معه بعض أصحاب أبيه إلى الشيخ أبي الطيب ، وقالوا له : « يا سيدي ؛ هذا ولد سيدي أبي بكر » . فلقاه بما يحسن ويحمل ، وقال لهم : « عند أبيه ما يكفيه ! » .

¹ الذي عند أبي العباس أحمد بن عبد الله بوجلي أنه: توفي سنة سبع - بتقدم الممثلة على الموحدة - بعد الألف ، في الوفاء الذي عم دول المغرب واستصل فيها هكذا . فائدة: وذكر أبو العباس أحمد بن عبد الله المذكور في موضع آخر من كتاب "الإصليت" أنه: توفي عام سنة ألف بلا شك ، ثاني عبد الفطر ، في الوفاء النازل بالمغرب حينئذ ، هذا لفظه . هـ . نسخة (جـ) بخط الناسخ .

² كالشيخ الولي الصالح الزاهد ، العالم العامل العابد ، ذي المكاشفات الكثيرة ؛ أبي محمد عبد الله بن أحمد بن الحسن الخالدي السلاسي ؛ المعروف بابن حسون ؛ دفن سلا الحروسية ، وكانت وفاته سنة ثلاث عشرة وألف ، وهو عن الشيخ أبي محمد عبد الله الهبطي عن الغزواني . إلخ . فإن في "الأنهاج" : (وكان الشيخ سيدي عبد الله ابن حسون مشهوراً بخدمة الجن والإنس ، والتصرف بنحوها الأسماء . . .) . هـ . نسخة (جـ) .

³ انظر ترجمته في "معجم الأسماع" (149) ، و"الصفة" (25) ، و"نشر المائني" (1:80) .

وأما الشيخ زيد العابدين البكري الصديقي ؛ فأخذ عن والده الشيخ أبي المكارم محمد، ووجدت بخط شيخنا أبي عبد الله القصار في ذكر سند الشيخ أبي المكارم ما نصه: «أخذ الفقير محمد الصديقي الطريق عن والده الأستاذ محمد تاج العارفين أبي الحسن عن والده الشيخ العالم الولي محمد جلال الدين عن والده الشيخ الإمام العامل العالم الكامل عبد الرحمن عن والده شيخ الإسلام العارف بالله تعالى زين الدين عن والده شيخ مشايخ الإسلام رأس علماء الأعلام ناصر الدين عن أستاذ الأساتذة العظام القطب الجامع الفرد الغوث أبي الحسن الشاذلي. وفي الحقيقة: ليس المدار إلا على الصدق والتقوى ؛ وإن كان في الاتصال الصوري بركة عظيمة، والاتصال القلبي هو المقصود. ولي سند لسيدي عبد القادر الجيلاني، وآخر لسيدي الجنيد ». هـ. وهو من كلام الشيخ أبي المكارم لا محالة، ولعله كتبه من خطه، فإنه في غالب ظني كتب له بالإجازة، رضي الله عنهم ونفعنا ببركاتهم أجمعين.

[15- الشيخ أحمد بن يوسف ابن مهدي الزياتي:]

الخامس عشر: الشيخ أبو العباس أحمد بن يوسف ابن مهدي العبد الوادي الأصل، ثم الزياتي: هو أخو شيخنا أبي الطيب، وقد تقدم ذكره في ترجمته، وكان من أئمة النحاة، حافظاً للفقهاء، قائماً عليه، مشاركاً في كثير من العلوم. قرأ بفاس، وأوطن تطاون، وخطب ببعض جوامعها، ودرس العلم بها، وكان عالمها حقيقة إلى أن توفي بها سنة ثلاث وألف، ودفن خارج باب العيون منها، قريباً من روضة سيدي طلحة.

وكان قد صحب الشيخ أبا العباس الفلالي، ثم بعد موته: صحب الشيخ أبا الحسن، وفتح له على يديه فتحة استنارت به عوالمه، واتحدت به وجهته، وأقبل على الله بكلية، وأعرض عما سواه، ولم يبق له اعتبار بصورة ولا هيئة، ولا تخيير لجلوس ولا غيره. حتى قبضه الله إليه.

[ترجمة الشيخ أحمد بن محمد الفلالي:]

والشيخ أبو العباس أحمد بن محمد الفلالي: أحد الأفراد من مشايخ الزهاد والعباد: أهل العلم والعمل، وهداية الخلق، وتربية المريدين، لم يمسك من الدنيا بقليل ولا كثير، ولا تلبس منها بجليل ولا حقير، ولا اتخذ أهلاً ولا داراً، ولا وطناً ولا قراراً.

تخرج به كثير من الفضلاء الأخيار، واتخذ كثير منهم [227] الحلوات لعبادة الله تعالى إلى أن لقوه على خير عمل.

وتوفي سنة ثمان وتسعين وتسعمائة، ودفن في قنة جبل على أميال يسيرة من البحر الرومي في بلاد بني بوزر؛ إحدى قبائل بني يال (بالمثناة التحتانية) من قبائل غمارة، وبنوا عليه قبة عالية تظهر من المواضع البعيدة

¹ انظر ترجمته في "درة البحال" (169:1) و"نشر المائتي" (1070:3 موسوعة)، و"نقاط الدرر" (21:2)، و"تاريخ تطوان" (315:1)، و"أعلام المغرب العربي" (213:5).

جدا، وتجتمع هنالك أموال كثيرة من الصدقات، وهنالك خدام يطعمون الزائرين، ويقومون بمؤتمتهم، ولهم قيم تجتمع الصدقات بيده، ويصدرون عن رأيه.

واستقاني مرة في مال عريض من ذلك اجتمع بيده فاضلا عن الإطعام هنالك وما يحتاج إليه؛ فأجبه بأن يفدي به الأسارى؛ لأنني رأيت ذلك هو الأكدر إذ ذاك بحسب الزمان والمكان. وقد ذكر البرزلي عن ابن عرفة حكم الفتوح الذي يؤتى به للصالحين.

وأخذ الشيخ أبو العباس الفلالي عن الشيخ أبي القاسم الملقب بالغازي بن أحمد الدرعي ثم الفلالي دفين تافلات، الجليل القدر الشهير الذكر، وتوفي في شعبان سنة إحدى وثمانين وتسعمائة عن الشيخ أبي الحسن علي بن عبد الله السجلماسي التزجيزتي عن الشيخ أبي العباس أحمد بن يوسف الراشدي رضي الله عنه، ونفعنا بركاتهم. أجمعين.

[16] - الشيخ مسعود بن محمد الفلالي الدراوي:

السادس عشر: الشيخ أبو سرحان مسعود بن محمد الفلالي؛ المعروف بالدراوي، نسبة إلى درعة؛ القطر المعروف، والعامّة يقولون: درّا. وينسبون إليه كذلك.

شيخ من أهل الأحوال والبركات والكرامات، وله أصحاب كثيرة، ظهرت عليهم بركته. وكان لا يفتر لسانه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، وكان بادئا، ولم يكن أكلًا؛ فسمعه يقول: «إنما بدنت بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم؛ فهي لي طعام وشراب!». أو كلاما هذا معناه.

وكان في أول أمره فتح له على يد الشيخ أبي الحسن، وكان قد بُوِّدَ مذ أول أمره بحال عظيم، وكان ذلك في القصر، وفي حياة الشيخ أبي زيد المجذوب، وأوصله الشيخ أبو الحسن إلى الشيخ أبي زيد قبل وفاته بنحو شهر أو أكثر سيرا؛ فلأزمه إلى موته، وأدرك منه ما لم يدركه من لأزمه سنين طويلة. والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء.

وتوفي بفاس سنة إحدى عشرة وألف، وحضر جنازته خلق عظيم، ودفن خارج باب الفتوح في سفح المصلى حيث سيدي علي خماؤش وسيدي علي الصنهاجي وغيرهما، وبناوا عليه - رحمهم الله تعالى - ورضي عنهم، وقنعنا بركاتهم [228] أجمعين.

[17] - الشيخ محمد بن علي النيار الأندلسي:

¹ انظر ترجمته في "معجم الأسماء" (183)، و"الصفة" (84:1)، و"القطايع الدرر" (39:1)، و"نشر المثنائي" (1011 موسوعة)، و"الروض الطير الأنياس" (178)، و"السلة" (212:2)، و"زهرة الالاس" (408:1).

² انظر ترجمته في "معجم الأسماء" (186)، و"تحفة أهل الصديفة" (30)، و"إتحاف أعلام الناس" (264:4).

السابع عشر: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي النِّبَار، الأندلسي الأصل، القصري المولد والمنشأ، المكاسي السكبي والوفاء. كان من أهل الصلاح والدين المتين، والبركة الظاهرة، والانتباض عن أهل الدنيا، والإقبال على الله. كثير القراءة لكتاب "دلائل الحيرات".

صحب الشيخ أبا زيد الجذوب قديما إلى وفاته، وكان بالقصر، فلما توفي الشيخ أبو زيد ودفن بمكناسة؛ انتقل هو إليها إلى أن مات بها سنة (كذا) وألف، وكان رفيقا للشيخ أبي الحاسن وأسن منه، واعتقده شيخا بعد الشيخ أبي زيد.

[ترجمة الشيخ إبراهيم الزواري التونسي]

وأخذ أيضا - على وجه التبرك والاستفادة - عن الشيخ أبي سالم إبراهيم الزواري التونسي، وكان من أولياء الله تعالى؛ سمعت من غير واحد أنه: كانت له سياحة، ومرض مرة في مفازة مرضا ألزمه مكانه فريدا؛ فرأى حمامة تطير حتى قربت منه؛ فنزلت، فإذا هي امرأة حاملة للطعام المصنوع من خبير القمح؛ وهو المعروف بالحريرة، ومما يحتاج إليه في الوقت، وتكرر تفقدها إياه حتى برئ؛ فقال لها: «سألتك بالله من أنت؟!». فقالت له: «اسمي: فاطمة بنت فلان (سمته وأنسيته أنا) قالت: وأنا من فاس؛ فإذا جيتيها، فسل في زينة حجامه عن دار فلان؛ تجدني هنالك!». ولما دخل المغرب ووصل إلى فاس؛ سال عن الدار؛ فوجدها، فضرب الباب؛ فخرجت ورحبت به، وأقام ضيفا عندها.

فجاء رجل عليه أحوال السكر ملوث الثياب بالطين؛ فلقته، وغسلت عن رجله، ونظفت ثيابه، ووطأت مضجعه، وفعلت المستطاع في بزه.

فأقام الشيخ أبو سالم في ضيافتهم ثلاثة أيام، وتأمل أحوالها في عاداتها وعبادتها؛ فرآها في لباسها على عادة النساء، وفي عبادتها لا تريد على إحسان أداء فرائضها وما يتعلق بها، فعجب من ذلك، وسألها عما نالت به ما رآه قبل؟! فقالت له: «بالقيام بحق الله تعالى فيما أمر بالقيام به من حق الزوج!». سمعت هذه الحكاية من غير واحد، إلا أنني لم يتصل لي بها سند.

وأوطن القصر مدة، وهنالك كان اتصال الشيخ أبي الحاسن والشيخ أبي عبد الله صاحب الترجمة به، وكان يصلي العشاء مع الفقراء، وتطول إقامته بعدها معهم فيما هم فيه من سبل الخير، فإذا رجع إلى داره؛ فرما وجد امرأته قد نامت، فيوقفها قرعته الباب، فتقوم وتفتح له، وربما انتظرت له؛ فأضجرها ذلك. فجاء ليلة [229]؛ فلم نقم، وطال مقامه بالباب، فقال إليها: «يا بُرَيْغِيث!». فسقط برغوث في أذنها لم يكنكها معه إلا القيام، فلما فتحت الباب؛ سقط من أذنها. حضر ذلك جماعة من الفقراء؛ فإنهم كانوا يشيعونه إلى داره، وغالب ظني أن صاحب الترجمة ممن حضر، وأني سمعتها منه.

¹ انظر ترجمته في "منع الأسماح" (78)، و"الروض العطر" (276)، و"السوة" (124:3)، و"زهر الآس" (475:1).

وتوفي بفاس سنة إحدى وستين وتسعمائة، سمعت ذلك من الشيخ أبي الحاسن، وقبره خارج باب الجيسة، عن يسار الخارج منها، عليه روضة مبنية فوق الطريق، على مقربة من روضة الشيخ أبي عبد الله محمد بن الحسن. وكان جماعة للخير، حريصا على لقاء المشايخ والأخذ عنهم. وطال عمره كثيرا حتى زاد على المائة بكثير، وألحق الأحفاد بالأجداد.

أخذ عن الشيخ منصور الزواري؛ وهو: تلميذ الشيخ أبي العباس ابن عروس، ومن صحبته: الشيخ منصور شهر بالزواري. وأخذ أيضا عن الشيخ أبي العباس بن عروس دون واسطة، وحج ولقي الشيخ أبا العباس أحمد بن عقبة، وأخذ عنه، ولقي أيضا الشيخ أبا العباس أحمد بن أحمد المعروف بزروق وأخذ عنه.

ودخل المغرب الأوسط؛ فلقي الشيخ أبا العباس أحمد بن يوسف الراشدي وأخذ عنه، وقد تقدم أنه آخر من أخذ هو عنه، ودخل المغرب الأقصى؛ فلقي الشيخ أبا محمد عبد العزيز التباع بمراكش وأخذ عنه، وكان الشيخ أبو العباس أحمد بن عروس في أول أمره في بادية إفريقية مشهورا بالإقدام والجسارة؛ فكانت المارة تخافه وتحذره، إلى أن سرى مرة قوم معهم امرأة عروس على بيع واحد منهم يقول:

يا جميل العرايس لا ترع النداء العكبا طويلا والرحيل غدا

ثم قالوا: «اسكوا؛ فهذا الموضع قريب من الموضع المعهود لابن عروس!». واتفق أن كان ذلك بمسمع منه، وقد انعط بما سمع، وقال: «أنا جمل العرايس، والرحيل إلى الآخرة». فخرج إليهم، وقال: «لا خوف عليكم؛ أنا ابن عروس، وأنا تائب إلى الله تعالى!!». فكان ذلك ابتداء إقباله على الله تعالى، وأخذه في سلوك الطريق إلى أن وصل مقامات عالية في الولاية الخاصة.

ودخل تونس، وصحب الشيخ سيدي فتح الله العجمي، وظهرت على يديه خوارق كثيرة حيا وبعد وفاته. حدثني الفقيه القاضي، خاصة الملوك وسفيرهم؛ أبو فارس عبد العزيز بن محمد الشعالبي عن الفقيه الكاتب أبي عبد الله محمد الأندلسي؛ وكان كاتب [230] السلطان حميدة؛ آخر ملوك بني أبي حفص بإفريقية، قال: «استدعاني ليلة السلطان حميدة، وكان فتاك سفاكا للدماء، فلم يمكنني إلا إجابته، وخفت غائلته؛ فظهرت وتهيات، وسرت مع رسوله؛ فوجدته عند الباب الأول، وبين يديه الشموع تضيء وطعام. فقال لي: رأيت الليلة في منامي سيدي أحمد بن عروس وهو يأمرني بحمل طعام إلى خديم روضته، ويهددني إن لم أفعل. قال: فسرنا إلى أن وصلنا باب الروضة، وهي في داخل تونس، فلما أحسن بنا الخديم؛ سمعناه يقول: الآن أشعل عليك الضوء. وكرر ذلك، وفتح لنا، فقلنا له: ما شأنك؟. فقال: لم يكن عندي الليلة عشاء؛ فجئت قبر الشيخ وحلفت له أن لا أشعل عليه الليلة مصباحا إلا إن عساني!. فكان ما رأيتم. فقال له السلطان: لقد اتعبتنا بعشائك وعيتنا». ويؤثر عنه كلام كثير على الطريقة التي تسلكها العرب المستعجمة في أشعارها؛ منها قوله:

إلا وكان رجال معدودين رؤس
وسالم الكرياس⁽¹⁾ وأحمد بن عروس
عروس
اسه عن فمك تروح بلا ضرورس

ما باع الدنيا فقير ولا كار
سلام بن عياش وعلي الأندار
وتال الناس نظير يباغ وشار

وقوله:

سهر الليالي ثجارا
ولا تمسلا غرارا
واللو عليها جسارا

يا عين قم اسهر الليل
من لا يحرق ييس الكيل
ينظر إلى عرمة الغير

وقوله:

تدرّب ما بين الدلاع
حتى رماهم في بير مالوكاع

الدنيا شبهها دلاعا
فإذا غرت من طماعا

وقد ذكر ابن خلدون جملة من أشعار العرب لعهد وقبله على هذه الطريقة، وهذه العربية التي غلب عليها اللحن ؛ تسمى بالمنحرفة، وللشيخ أبي العباس ابن عروس كلام كثير من هذا النوع، كثير الحكم والمواعظ، وله حلاوة، وعليه روق.

وأخذ عنه الشيخ أبو العباس زروق ؛ رأيت معدودا عنده في برنامج شيوخه. قال الشيخ زروق: « كانت للشيخ فتح الله طريقة غريبة »، وحدثني شيخنا أبو عبد الله النيجي - أظنه عن أبيه عن الشيخ أبي الحسن علي الزرهوني ؛ وكان ممن رحل وسلك طريقه - أن الشيخ سيدي فتح الله ذكر عنه لسلطان تونس ما استدعاه بسببه ؛ فلما قعد معه في قصره، قال له: « ما هذا الذي يذكر عنك ؟ »، فقال الشيخ [231] الجزء الأول من الهيلة ؛ يد به صوته، مائلا لجنبه، حتى انتهى إلى الأرض، فمال القصر بأجمعه ؛ فتمسك السلطان برجلي الشيخ يقبلهما ويضرب إليه ثائبا، فقال الشيخ: « إلا الله ». يد بذلك صوته، رافعا رأسه، حتى استوى جالسا، فاستوى القصر كما كان، وقام الشيخ وانصرف. رضي الله عنهم، ونفعنا بركاتهم أجمعين.

[18- الشيخ علي بن يوسف البيطار الأندلسي]

الثامن عشر: الشيخ أبو الحسن علي بن يوسف الأندلسي، المعروف بالبيطار: كان من أهل الجد والاجتهاد، وصدق للهجة، والصدق مع الله تعالى، والرضى بقضائه ؛ لا يظهر عليه أثر من ضيق حال ولا من فقد عزيز، ولقد أصيب في البواء بجميع أولاده ؛ فما تأثر بشيء من ذلك، ولا نقص شيء من بشره المعتاد

⁽¹⁾ كلمة غير واضحة في الأصلين؛ فأشناها كما انضح.

⁽²⁾ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1157 موسوعة)، و"السوة" (328:2)، و"زهر الآس" (207:1).

منه، ولقد كان يُرى في حال دفنهم مستبشرا، وكأنه غلب عليه السرور بما ينتجه ذلك، أو مشاهدة أنه فعل الحبوب، وكل ما يفعل الحبوب محبوب.

وكان قوالا بالحق، صليبا في الدين، صحب الشيخ أبا عمرو بمراكش سنين، وانتفع به كثيرا، وبعد موته ؛ صحب الشيخ أبا الحاسن، ولزامه كثيرا، يقيم أكثر نهاره عنده، ويرافقه إذا خرج للمسجد الجامع وغيره. جالسَه كثيرا، وسمعت منه كثيرا من أخبار الشيخ أبي عمرو وغيره.

وتوفي سنة أربع عشرة وألف، ودفن في داخل سور روضة الشيخ أبي الحاسن. رضي الله عنهم، ونفعنا ببركاتهم أجمعين.

[19- الشيخ محمد بن علي القنطري]

التاسع عشر: الشيخ أبو عبد الله محمد بن علي بن قاسم القنطري: عالم فاضل متقن، متوسع في فنون الأدب، شاعر مجيد، حسن المحاضرة، كثير الحفظ. كان مدرسا للعلوم بالقصر، منفردا بالتفسير، محسنا للفروسية، يحضر الجهاد ويبلي البلاء الحسن، كريم النفس، حسن المعاشرة. ولد في حدود الستين وتسعمائة.

أدرك الشيخ أبا زيد المجذوب، وكان والده الشيخ أبو الحسن من قدماء أصحابه وكبارهم، وكان أسن من الشيخ أبي الحاسن، وبينهم أخوة محفوظة مرعية.

وقد عقلت وأنا صبي صغير صورته واقفا بدار الشيخ أبي الحاسن بفاس في ابتداء مرضه الذي مات منه بالقصر سنة ثلاث وتسعين وتسعمائة، وكان الشيخ أبو عبد الله مع شدة موالاته للشيخ أبي الحاسن يدلي بتلك الأخوة. وقد أشار إلى ذلك في القصيدة الميمية التي تقدم إنشاد بعضها، وقد كتبت عليها تعليقا شرحت فيه أفاضلها، ولما رآه سر به كثيرا.

وكت مرة معه في القصر سنة سبع وألف ؛ [232] بين يدي الشيخ أبي الحاسن، وتجاذبنا أطرافا من الأحاديث في التاريخ وضبط الأسماء ؛ فقال لنا: «أتما تكتبان من دواة واحدة»، وكان الشيخ أبو عبد الله معدودا في الفقهاء والفقراء، قائما بالوظيفين، وله نظم حسن على حكم الشيخ ابن عطاء الله. وأخذ عن الشيخ أبي النعيم رضوان بن عبد الله، وانتسب في الطريق إليه ؛ وأخذ عن الشيخ أبي الحاسن بعده.

[السلسلة بالمصافحة:]

¹ انظر ترجمته في "تحفة الأكياس" (447:2)، نقلا عن "السلاوي".

جالسته كثيرا وسمعت كثيرا من فوائده، وحضرت تدرسه، وصافحني بزواية والده بالشرعية من القصر، بعد صلاة العصر من يوم الأربعاء الثاني من جمادى الأولى عام سبعة عشر وألف. وقال: صافحني الشيخ أبو النعيم رضوان بن عبد الله بمنزله المعروف بعدوة الأندلس من حضرة فاس، حاطها الله، في شوال عام تسعة وثمانين وتسعمائة وقال: صافحني الشيخ أبو محمد عبد الرحمن بن علي السفيناني العاصمي الفاسي، الشهير بسقن، بباب منزله من جامع الأندلس من فاس، وهو إذ ذاك الخطيب به، وقال: صافحني شيخ الإسلام زكرياء وقال: صافحني الحافظ الزين رضوان المستملي وقال: صافحني الشرف أبو الطاهر الربيعي وقال: صافحني أبو إسحاق القطي وأنا في الرابعة وقال: صافحني النجيب أبو عبد الله الحولي وقال: صافحني أبو المجد القزويني وقال: صافحني أيضا أبو بكر المقرئ وقال: صافحني القاضي أبو الحسن علي بن محمد بن إسماعيل بن أبي زرة وقال: صافحني أبو منصور عبد الرحمن بن عبد الله الفزاري وقال: صافحني أبو محمد عبد الملك بن محمد بن نجيد بن عبد الكريم البغوي بها وقال: صافحني أبو القاسم عبدان بن حميد بن عبدان المنبجي بحلب وقال: صافحني عمر بن سعيد بن سنان المنبجي وقال: صافحني أحمد بن دهقان وقال: صافحني خلف بن تميم وقال: «دخلنا على أبي هرمرز نعوذه، فصافحنا وقال: دخلنا على أنس بن مالك نعوذه؛ فصافحنا وقال: صافحت بكفي هذه كف رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فما مسست خزا ولا حريرا أين من كفه صلى الله عليه وسلم».

قال شيخنا أبو عبد الله القنطري - فيما سمعته منه، وناولني به، وكتبته من خطه هكذا - حدثني - يعني: الشيخ رضوانا - وقرأت عليه السند مكتوبا بخطه، وأردت مراجعته في ألفاظه وبياضه؛ فقال: «هكذا أخذته عن الشيخ عبد الرحمن بصورة ألفاظه وبياضه، وأردت أن أقبل يده في حالة المصافحة؛ فقال: لا تفعل؛ ولا تغيرها [233] بزيادة ولا نقصان!». هـ.

وقال الشيخ أبو النعيم فيما رأيته عند غير شيخنا أبي عبد الله: «هذا السند ليس بعمدة، نعم: المتن صحيح: قال الإمام أحمد: حدثنا ابن أبي عدي عن حميد قال: قال أنس بن مالك رضي الله عنه: ما مسست شيئا قط خزا ولا حريرا أين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم». انتهى من خط السيد مفتي مراكش أبي محمد عبد الواحد بن أحمد الشريف، وعقبه بخط الشيخ أبي النعيم: «صحيح؛ قاله وكتبه: رضوان».

وهذا الذي قاله؛ هو نحو ما في فهرسة الشيخ ابن غازي؛ فإنه سلسله عن شمس الدين السخاوي بسند يجتمع مع هذا في أبي القاسم عبدان بن حميد... إلخ. وفيه قول كل واحد لمن حدثه: «صافحني بالكف التي صافحت بها...». إلى تمامه. قال الشيخ ابن غازي: «قال مجيزنا السخاوي: وهذا السند ليس بعمدة». هـ.

والشار إليه بهذا يحتمل أن يكون السيد الذي ذكره هو، ويحتمل الإطلاق، وهو المراد والله أعلم. قال البرزلي في جامع نوازل: «يروي شيوخنا طريق المصافحة وصفتها؛ وهي: أن تحمل كفه اليمنى في الكف

اليمنى . ويقبض كل أصابعه على يد صاحبه » .

وقال - أيضا - الشيخ أبو محمد عبد الرحمن سقين: صافحي الشيخ أبو عبد الله ابن غازي، وقال: صافحي أبو عبد الله محمد بن محمد بن يحيى بن جابر الغساني المكاسي بالمسجد الأعظم منها، وقال: صافحي أبي وقال: صافحي العالم الزاهد أبو عبد الله محمد بن علي المراكشي؛ المعروف بابن عليوات يده المباركة، وامرني أن أشد على يده وقال: معنى ذلك: «الاستداد في الدين»، فشددت، وذلك بالمسجد الأعظم من مدينة مكناسة، في أوائل عام اثنين وثمانمائة، وأخبرني أنه صافحه كذلك أبو عبد الإلاه الصديقي، وصافح أبا عبد الإلاه الصديقي أبو العباس ابن البناء، وصافح أبا العباس ابن البناء ولي الله تعالى أبو عبد الله الهزميري؛ أخو أبي أيد الهزميري وشيخه، وصافح أبا عبد الله الهزميري أبو العباس الخضر، وصافح أبا العباس الخضر سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم.

قال الشيخ أبو عبد الله ابن غازي: وصافحي الشيخ العدل المبارك أبو خالد يحيى بن خالد بن أبي بكر ابن يحيى بن خالد قال: صافحي والذي المذكور، والشيخ الفقيه المفتي أبو محمد عبد الله بن محمد بن موسى ابن معطي العبدوسي قال: صافحنا الأستاذ أبو عبد الله ابن جابر المذكور بمثل السند المذكور... هكذا أورد الشيخ أبو عبد الله ابن غازي هذا [234] السند، ولعل ذكر ابن البناء فيه من المزيد في متصل الأسانيد.

ففي "إثد العينين" لأبي محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله ما نصه: «قال المؤلف: دخلت يوما على أبي عبد الله الصديقي؛ فوجدته يأكل الخبز، فسلمت عليه، فرد علي السلام وأعطاني كسرة، وقال لي: كلها وأشرك ببشارة. فأخذت شيئا منها؛ فأكلته، ثم قال لي: هات يدك أصافحك. فصافحته. فقال لي: صافحت سيدي أبا عبد الله - يعني: الهزميري - وصافح سيدي أبو عبد الله الخضر، وصافح الخضر رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فبينني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم يدان: يد الشيخ، ويد الخضر. وتكون أنت بينك وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيد!... هـ.

وكان السلطان أبو المعالي زيدان - صاحب مراکش - ابن السلطان أبي العباس أحمد المنصور التقى مع ولد أخيه صاحب فاس السلطان أبي محمد عبد الله بن السلطان محمد الشيخ برؤوس الشعب يوم الخميس السابع والعشرين من شوال عام سبعة عشر وألف؛ فأنهزم السلطان عبد الله وفر إلى محلة أبيه على العرائش، ثم رجع إلى جهة فاس، وأنهى إلى دار ابن أبي مشعل من بلاد بني يزناسن، واستولى عمه على محلته، وسار إلى فاس؛ فدخلها، وأقام إلى أوائل سنة ثمان عشرة، ورحل إلى مراکش، واستخلف بفاس العليج مصطفى باشا، ثم إن السلطان عبد الله زحف إلى فاس؛ فخيم مصطفى بظاهرها من ناحية باب الفتوح، وعرض لصاحب الترجمة غرض من الأمور العامة، جاء فيه وتردد إلى المحلة؛ فركب إليها يوم الإثنين السابع عشر من ربيع الثاني سنة ثمان عشرة وألف؛ فالتقى الجمعان بين الظهين يومئذ؛ فأجالت الحرب عن قتل مصطفى وفقد

صاحب الترجمة رضي الله عنه.

أخبرني ولده العلامة أبو عبد الله محمد أنه انتهى في قراءة التفسير، سنة موته، في تفسير قوله تعالى: ﴿كل شيء مالهك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون﴾. [القصص: 88]. وكانت القراءة على العادة في المغرب الأقصى في فصل الشتاء، وأول فصل الربيع، وكانت وفاته في المصيف. رضي الله عنه، وعن جميع المشايخ، ونفعنا بركاتهم.

[20- الشيخ أحمد اللوزي الأندلسي¹]

العشرون: الشيخ أبو العباس أحمد (كذا) الأندلسي، الشهير باللوزي: من أهل الدين والخير، والمعرفة والقدم الثابت في الطريق، والكلام في التصوف.

[طائفة أهل الخواطر:]

كان أولاً من أهل الخواطر ؛ وهم: طائفة من [235] الفقهاء يعرفون بهذا الاسم ؛ طريقهم: معرفة الخواطر، والكلام عليها، وعرضها على الشيخ. فكلامهم كله دائر على قولهم: « قال لي خاطر كذا »، ثم يميزون في ذلك الخواطر وأدركاهم يجتمعون بمسجد في حومة بَرْخ في عدوة الأندلس من فاس، يعرف ذلك المسجد بهم.

وكان شيخ الطائفة إذ ذاك: الشيخ أبو عبد الله محمد العوني، وخلفه بعد موته بعض تلامذته، ثم انقضوا، وكان لهم اتصال بالشيخ أبي الحسن علي بن ميمون الغماري المغربي. وكنت قد رأيت له تأليفاً ألفه في الشام وبعث به إلى المغرب: علق بذهني منه أنه ذكر أنه شريف²، وأنه قرأ بفاس، وذكر جماعة من أهل ذلك العصر من طبقة الشيخ أبي عبد الله ابن غازي، وكنت أعرف جملة من طريقهم ومشايخهم، واختل حفظي لذلك لطول العهد، وعدم المذاكرة، وما يراجع في ذلك من كتاب أو صاحب ؛ فأضربت عن ذكر ذلك. وقد وقع لي مثل هذا في تراجم كثيرة ولا حول ولا قوة إلا بالله.

ثم أخذ صاحب الترجمة عن الشيخ أبي الحاسن، وصحبه، واتسبب إليه ؛ ففتح له على يديه، وترقى في مراقبي الكمال.

اتفق لي معه: أنني كنت مرة في صغري تعادني الحمى ؛ فقال لي: « إذا جاءك الحمى ؛ فقل لها: امشي إلى أحمد اللوزي ! ». ففعلت ذلك ؛ فذهبت عني من حينها وغاب هو، فتقده الإخوان فوجدوه محموا !!.

¹ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1104 موسوعة).

² لعننا الشيخ عبد الحفي الكثاني رحمه الله تعالى كتاب: "البحث الميمون عن أخبار الشيخ علي بن ميمون". مخطوط.

وكانت له أحوال ومنازلات، وتوفي سنة أربع وألف. رضي الله عنهم، وفقنا بركاتهم أجمعين.

[21- الشيخ محمد بن موسى السريفي القعجا] ¹

الحادي والعشرون: الشيخ أبو عبد الله محمد بن موسى السريفي؛ المعروف بالقعجا: من أهل البله في أمور الدنيا، والفتنة في أمور الآخرة. حاله كحال الساهي، كأنه في عالم آخر، فإذا بُه؛ تنبه.

أقامت سنة سبع عشرة في القصر شهورا؛ فكان يعتادني كثيرا، وذكر لي صحبته للشيخ أبي الحسن، وأنه أقام مدة بفاس عنده، وذكر لي أمورا وقعت له معه، وأنه أسر إليه بشيء في شأنه؛ وقد رأيت ما ذكر لي عيانا. ونسأل الله تعالى إتمام نعمته، وحسن الخاتمة بفضلته ورحمته.

وكانت في زاوية الشيخ أبي عبد الله الصباغ في القطاين من القصر عادة مستمرة: أن تبيت بها ليلة الجمعة جماعة يجتمعون على الذكر، وكان صاحب الترجمة يبيت معهم إذا صادفها في مجيئه للقصر؛ فبات ليلة هنالك؛ فحدثني غير واحد ممن بات معه أنه: بعد هُذء [236] من الليل؛ بكى؛ ولما صلاوا الصبح قال لبعض الجماعة: «أعينوني على شراء كفن وحُوط!». فاشترؤا له ذلك، وخرج مسرعا إلى منزله من بلاد سريف؛ فلقي نقرا؛ فكروا ينعون إليه ابنه، فقال لهم: «مات المسكين رحمه الله!». حال من سبق إليه الخبر. ووصل إلى ولده، فجهزه بذلك الكفن والحُوط، وكان هنالك رجل يطلب قتل رجل له عليه جناية، فذكر للطالب أن الجاني يبيت في موضع هنالك، فجاء ليلا ليقتله، فغلط وقتل ولد صاحب الترجمة، وغالب ظني أنه بات في أندر على العادة في المبيت في الأنادر.

ومن المستفيض عند أهل القصر: أنه جاء يوما إلى السوق؛ فجلس وأسند ظهره إلى أسفل حانوت ²، ووقف عكازه بإزائه مسندا أعلاه إلى باب الحانوت، فاخطفه صاحب الحانوت ورمى به في قعر حانوته؛ فلما قام صاحب الترجمة، تفقد عكازه فلم يجده. فسأل صاحب الحانوت عنه، فقال له: «لا أدري؛ أحرقه النار!». فقال الشيخ: «النار النار!». يكرها، وسار من حينه إلى صاحب له هنالك في حانوت؛ فقال له: «لا يبيت لك في الحانوت شيء!». فامثل ذلك.

ومن الليل تذكر محتطف العكاز حاجة في حانوته؛ فجاء إليه بمصباح معه، وفتحته وتفقد حاجته، وانصرف، وإذا به قد سقطت من مصباحه شرارة في بعض ما في الحانوت؛ فاشتعلت وأحرقت جميع الحانوت، واستمر الحريق على غيره من الحوانيت.

¹ انظر ترجمته في "نشر المائتي" (1202 موسوعة)، و"السلوة" (252:1).
² أي: دكان.

وسأله أنا عن ذلك ؛ فقال لي: « نعم ؛ كان ذلك . شمت رائحة الدخان ؛ فقلت لذلك الرجل: احمل ما في الحانوت ». هذا الذي أجابني به . وتوفي سنة اثنين وعشرين وألف .

وأخذ عن الشيخ أبي عبد الله محمد الصباح القصري، وهو عن الشيخ أبي الحسن علي قنذري، وهو عن الشيخ أبي العباس أحمد الحساني، وهو عن الشيخ أبي الحسن علي صالح، وهو عن الشيخ أبي محمد عبد العزيز التباع - رضي الله عنهم، وفقنا ببركاتهم أجمعين .

[ترجمة سيدي أبي الشتاء⁽¹⁾]

وأخذ أيضا عن الشيخ أبي شتاء ؛ دفن آركو من بلاد فشتالة، التي بقرب نهر ورغة، بينه وبين نهر سبو، وهو من كبار المشايخ أهل الأحوال الرائية، والجذب ودوام الغيبة عن الخلق وإن كان بينهم . وله البركات الشهيرة التي لا تحصى . ويقال: إن اسمه: محمد بن موسى، وإنه شايو النسب . ويذكر شائعا أنه أخذ عن الشيخ أبي محمد الغزواني .

ولم يكن [237] رضي الله عنه يتحدث مع الناس حديثا متصلا ؛ إنما يلتقطون من كلامه كلمات بعضها يحمل على ظاهره، وبعضها على الإشارة . وثبت عندي أنه كان في العلم عند الشيخ أبي زيد عبد الرحمن ابن ريسون الشريف ؛ وهو من أصحاب الشيخ الغزواني .

وسمعت أنه هنالك كني بأبي شتاء، في حكاية حاصلها أنه: احتجج إلى الشتاء⁽²⁾ في تلك البلاد، ف جاء الناس إلى سيدي عبد الرحمن ابن ريسون يطلبون منه الاستسقاء ؛ فاخذ بتلايب سيدي أبي شتاء، ودفعه إليهم ؛ وقال لهم: « هذا أبو شتاء ؛ خذوا بتلايبه، ولا تطلقوه حتى تمطروا ! » . فامطروا في الحال، وجرى عليه ذلك الاسم . وكانت وفاته سنة سبع وتسعين وتسعمائة . رضي الله عنهم، وفقنا ببركاتهم أجمعين .

وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

اتمى وكمل هذا الكتاب المبارك، بحمد الله تعالى وحسن عونه وتوفيقه الجميل ومينته . [238]

⁽¹⁾ انظر ترجمته في "معجم الأسماع" (104) .
⁽²⁾ الشتاء: المطر .

[تقريظ مصحح الطبعة الحجرية العلامة أحمد بن المهدي البوعزاوي]

الحمد لله . نحمدك يا من أظهرت مرآة محاسن جودك على الأنام، حتى اتضحت لهم منها كمالات الإحسان والإنعام، وفضلني ونسلم على حبيبك وصفيك سيدنا ومولانا محمد الذي أتاننا بالحنيفية السمحة الواضحة الأعلام، وعلى اله وأصحابه وأتباعهم من الصلحاء والأعلام.

أما بعد ؛ فقد تم بفضل من به الإعانة على البدء والاختتام، طبع الكتاب الذي طابق اسمه مسماه، وحسب معناه، على الكمال والتمام، وهو: "مرآة المحاسن، من أخبار الشيخ أبي الحسن"، أولده الحجة المتقن، أحد أفراد علماء هذه الأمة، ومن تنجلي بمجرد ذكره كل غمة، طود العلوم الراسخ الراسي ؛ أبي الحامد والمآثر سيدي العربي الفاسي، أعاد الله علينا من نفحاته، ونور بصائرنا بنز من واضح أسرار لحاته.

ولعمري: إنه من الذخائر والنفائس العالية القدر العظيمة ؛ لما احتوت عليه من جواهر الفوائد والفنون العظيمة، بحيث - لعزة وجودها - كادت أن لا تساويها قيمة، وطالما تشوقت إليها نفوس المعتنين ؛ فهي عليها ملتفة، وهمهم بكليتها إلى الظفر بالعثور على محاسنها منصرفة متشوفة، إلى أن وفق المولى جل وعلا لإبتدار هذه الحسنة العظيمة النفع، على يد مدير من فاق غيره في إتقان الطبع، وجميل الصنع، المعلم الحسيب الأحذق، الطالب السيد العربي الأزرق، جل الله طباعه، وأثابه على عموم نشرها بحسب الاستطاعة.

وذلك تحت ظل من فاق الأمراء ذوي الفخر والتبريز، أمير المؤمنين مولانا عبد العزيز، أدام الله عزه المؤيد، وسعده المخلد .

بتصحيح العبيد الحقير، المذنب الفقير، أحمد بن المهدي بن محمد بن العباس ابن صابر البوعزاوي، غطى الله بحمائل ستره عنه المساوي، وبرأ ساحته من الدعاوي، على أنني لا أبرئ نفسي من الغلط، تحقيقاً لمعجزة كتاب الله المجيد، الذي ﴿ لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد ﴾ [فصلت: 42]. نفع الله الجميع، بجاه خاتم الأنبياء والارسل ومن هو لنا شفيع، صلى الله عليه وسلم، وشرف وكرم، ومجد وعظم [240].

ووافق الفراغ من طبعه، وانتهاء بديع صنعه، مهل جمادى الثانية عام أربعة وعشرين وثلاثمائة وألف . وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد، وآله وأصحابه أجمعين، وعلى التابعين وتابع التابعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، وآخر دعوانا أن: الحمد لله رب العالمين.

فهارس الكتاب

- 1 . فهرس أوائل الآيات الواردة في المتن
- 2 . فهرس أطراف الأحاديث الواردة في المتن
- 3 . فهرس الآيات الشعرية المذكورة في المتن
- 4 . فهرس التعاريف المذكورة في الكتاب
- 5 . فهرس الأعلام المذكورين في الكتاب
- 6 . فهرس الطوائف والمجموعات والبيوتات
- 7 . فهرس الأماكن والمواقع المذكورة في الكتاب
- 8 . فهرس الكتب والمؤلفات المذكورة في الكتاب
- 9 . فهرس مراجع المؤلف
- 10 . فهرس مراجع المحقق
- 11 . الفهرس العام لكتاب "مرآة المحاسن"

فهرس أوائل الآيات الواردة في المتن

الصفحة	السورة	رقم الآية	النص
127	المؤمنون	118	انصبر انا خلقنا كرعبا
119	ابراهيم	10	اين الله شك
137	الاعراف	34	الاله الخلق
122	ال عمران	1- 4	والأمر
129	القصاص	83	المر الله لا إله إلا هو
124	الاحزاب	36	إن الذي فرض عليك القرآن
129	الاحزاب	36	إن الله وملائكته يصلون على النبي
127	الاحزاب	36	إن الله وملائكته يصلون على النبي
194	المحل	90	إن الله يامر بالعدل والإحسان
88	يوسف	33	إنني حفظ عليم
180	الانعام	19	إنني وجهت وجهي
132	الانعام	90	أولئك الذين هدى الله
137	الفاتحة	3	إياك نعبد وإياك
130	الفاتحة	3	نسعين
122	البقرة	253	إياك نعبد وإياك نسعين
125	البقرة	253	آية
90	الاحزاب	41	الكسبي
124	الانعام	103	آية
109	يونس	39	الكسبي
133	التوبة	129	الذكر والله ذكرنا
122	غافر	3- 1	كبر
124	الشورى	2- 1	بديع السموات والأرض
121	الإسراء	111	بل كذبوا بما لم
130	الإسراء	111	يخطوا
121	الاعراف	43	حسبي الله لا إله إلا هو
83	الحديد	21	حمر تنزيل الكتاب
192	هود	103	حمر عسق
124	الانبيا	112	الحمد لله الذي لم يخذل
			الحمد لله الذي لم يخذل
			الحمد لله الذي هدانا لهذا
			ذلك فضل الله يؤتيه من
			بشأ
			ذلك يوم مجموع له الناس
			سرب أحكمهم بالحق

129	الكهف	10	ربنا انا من لذك مرحمة.....
121	ال عمران	8	ربنا لا تنزع قلوبنا بعد إذ هديتنا
174	التوبة	128	مرسول من أفسحكم
284	ال عمران	155	سأمرعوا إلى مغفرة من ربكم
128	الصفات	182	سبحان ربك رب العزة
125	الصفات	182	سبحان ربك رب العزة
129	الصفات	180	سبحان ربك رب العزة
175	الحشر	182	السلام
		25	المق من
122	الإخلاص	4-1	سورة الإخلاص
125	الإخلاص	4-1	سورة الإخلاص
219	الإخلاص	4-1	سورة الإخلاص
124	الفاححة	1-1	سورة الفاححة
121	الفاححة	1-1	سورة الفاححة
122	الفلق	5-1	سورة الفلق
125	الفلق	5-1	سورة الفلق
122	الكافرون	5-1	سورة الكافرون
125	الكافرون	5-1	سورة الكافرون
122	الناس	5-1	سورة الناس
125	الناس	5-1	سورة الناس
125	النصر	5-1	سورة النصر
125	قرش	5-1	سورة قرش
124	طه	8-1	طه . ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى
157	المؤمنون	92	عالم الغيب والشهادة
155	ال عمران	174	فانقلبوا بجمع من الله
149	مريم	17	فتمل لها بشرا سويا
189	النصر	5	فسبح محمد ربك واستغفر
219	الروم	50	فطرة الله التي فطر الناس عليها
105	الذاريات	50	ففر إلى الله
175	فصلت	12	فقتضاهن سبع سنات
158	النجم	10-9	فكان قاب قوسين أو أدنى

155	الانعام	35	فلا تكونن من الجاهلين
177	عبس	24	فليظن الإنسان إلى طعامه
170	البقرة	60	قد علم كل اناس مشيهم
109	ال عمران	51	قل إن كثير حينئذ لله
188	يونس	38	قل بفضل الله وبرحمته
134	الانبيا	112	قل رب احكم بالحق
109	الاسراء	8	قل كل يعمل على شاكلته
107	الشورى	23	قل لا اسألكم عليه اجرا
155	النور	30	قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم
170	الكهف	109	قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي
198	الاعراف	52	قل من حرم مزية الله
302	القصص	88	كل شيء هالك إلا وجهه
175	الرحمن	29	كل يوم هو في شأن
170	الاسراء	20	كلا قد هو لا وهو لا
124	مريم	1	كعبص
151	هود	17	لائمن كان على بينة من ربه
130	فصلت	57	لا تسجدوا للشمس ولا للقمر
157	ال عمران	104	لقد من الله على المؤمنين
122	البقرة	286	لله ما في السموات وما في الأرض
101	غافر	10	لمن الملك اليوم
122	البقرة	255	الله لا إله إلا هو الحي القيوم
127	غافر	65	هو الحي لا إله إلا هو
85	الحشر	24-22	هو الله الذي لا إله إلا هو
123	الحشر	24-22	هو الله الذي لا إله إلا هو
124	الانعام	34	وإذا جاءك الذين يؤمنون
122	البقرة	105	والهكمم إليه واحد
155	الأنفال	25	واقفوا فنته لا تصين
154	الكهف	28	واصبر نفسك مع الذين
154	ال عمران	103	واعصوا ما نهيكم الله جميعا
108	العتكوت	45	وذلك الامثال نضرها للناس
103	طه	84	وعجلت إليك رب لنرضي
122	طه	111	وعنت الوجوه للحي القيوم
174	الذاريات	21	وفي انفسكم
109	الاسراء	30	ولا تقف ما ليس لك به علم
172	البقرة	255	ولا يخطون بشيء من علمه
170	طه	110	ولا يخطون به علما
188	الانبيا	107	وما امرناك إلا رحمة للعالمين
152	يونس	61	وما تكون في شأن
171	الانعام	91	وما قدروا الله حق قدره
85	العتكوت	45	وما يعقلها إلا العالمون

155	التوبة	61 ومنهم الذين يؤذون النبي
157	البقرة	30 ونحن نسيح غملك
85	الحديد	5 وهو عليهم ذات الصدور
181	الأنفال	29 يا أيها الذين آمنوا إن تقوا الله
112	الأنبياء	90 يدعوننا رغبا ورهبا
179	الطارق	9 يوم تلبى السرائر

فهرس أطراف الأحاديث الواردة في المتن

الصفحة	الحديث
153	إذا ابتليت عبدي المؤمن قتلني ذلك بصبر جميل
218	اسلم ثم قاتل
218	اشدكم بلاء الانبياء
113	امر النبي ﷺ عبد الله بن عمرو ان يحتم القرآن
198	إن الله تعالى يحب ان يرى أثر نعمته
158	إن لله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكوة
158	إن لله ملائكة يطوفون في الطرق
179	انا مدينة العلم وعلي بابها
30	أمة العز: الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا
110	أين أنت من صلاة الملائكة وتسييح الخلائق
182	استفت قلبك وإن افترقت
170	انتهى عرق العقلاء إلى الحيرة
120	بين كل اذانين صلاة
193	تفترق امتي على ثلاث وسبعين فرقة
184	حديث ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة
163	حديث الترخيص في زيارة القبور
152	حديث المسبعات العشور
173	حديث جبريل عليه السلام
214	حديث قول القائل يوم القيامة: انا ربكم الاعلى
180	حدث ولادة النبي ﷺ نهارا
119	خرج على اصحابه وهم يصلون الإشراق
113	سألنا اصحاب رسول الله ﷺ كيف كان
112	سلوا الله بطلون اهلكم
209	طلب الحق فريضة
118	عجب ربك من قوم يساقون إلى الجنة بالاسل
183	عجب ربنا من قوم يقادون إلى
112	فأحجج الكتاب شفاء من كل داء
130	فوفعت رأسي فإذا جبريل صاف
169	فمن راني فقد رأى الحق
191	كان ﷺ إذا أراد ان يحف الرجل
191	كان ﷺ يحمل ماء زمزم
119	كان إذا زالت الشمس من مطلعها قدر رمح
112	كان النبي ﷺ إذا دعا جعل باطن كفه
119	كان رسول الله ﷺ إذا اشرفت الشمس وارتفعت
191	كانت عائشة تحمل من ماء زمزم
219	كل مولود يولد على الفطرة

107	كُتِبَ نَبِيَّا وَادَمَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْطَّيْنِ
154	لَا تَحْسَدُوا وَلَا تَحْطَاطُوا وَلَا تَدَابَرُوا
104	لَا تَشُدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ
104	لَا تَعْمَلُ الْمَطْلَى إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ
219	لَا يَزَالُ النَّاسُ بَسَاءً لَوْ
158	لَا يَقْعُدُ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا حَقَّهُمْ
120	لَمْ يَكُنْ بَوْتَرٌ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَلَاثِ عَشْرَةَ
155	اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
115	اللَّهُمَّ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ
151	اللَّهُمَّ يَا رَبَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
207	لَوْ صَلَّيْتُمْ حَتَّى تَكُونُوا كَالْحَنَائِبِ
150	مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
218	مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
191	مَاءٌ زَمْزَمٌ طَعَامٌ طَعْمٌ
190	مَاءٌ زَمْزَمٌ لَمَّا شَرِبَ لَهُ
191	مَاءٌ زَمْزَمٌ لَمَّا شَرِبَ لَهُ
204	مِنْ أَوَّلِي رَجُلًا مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ مَعْرُوفًا
119	مِنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ
155	مِنْ صَلَّى صَلَاةَ الْعَصْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
155	مِنْ صَلَّى عَلَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ثَمَانِينَ مَرَّةً
204	مِنْ صَنَعَ صَنِيعَةً إِلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْفِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
100	مِنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَهُ بِالْحَرْبِ
150	مِنْ قَالَ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ مِائَةَ مَرَّةً
150	مِنْ قَالَ: جَزَى اللَّهُ عَنَّا مُحَمَّدًا مَا هُوَ أَهْلُهُ
108	نَحْنُ الْآخَرُونَ السَّابِقُونَ
219	بَاتَى الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ
112	يَا سَلْمَانَ إِذَا دَعَوْتَ فَقَدِمْ بَيْنَ يَدَيْكَ شَفْعًا
150	يَحْتَمِلُ الْخَضِرُ وَالْيَاسُ كُلُّ عَامٍ فِي الْمَوْسَمِ
158	يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي
150	يَلْتَقِي الْخَضِرُ وَالْيَاسُ كُلُّ عَامٍ فِي الْمَوْسَمِ

فهرس الأبيات الشعرية المذكورة في المتن

الصفحة	عدد الأبيات	القافية
236	1	لنا سائلا أن تحفوا بدعاء
203	2	ونكب عن ذكر العواقب جانباً
139	1	وبابى خضوعي كل تلك المراتب
101	1	غنى عن التصريح للمعنت
09	1	من كان ذا بت فهذا بتي
201	1	وهو ابن نحو حص احفظه اخي
299	1	العكبا طويلا والرحيل غدا
101	2	ثم ابصرت حاذقا لا تمار
112	2	جل المهيم عن إدراك مققر
299	3	سهر الليالي بجارا
09	2	وصرت بعد ثواء رهن اسفاري
103	0	ومفتاح أبواب الهداية والخبر
299	3	إلا وكان رجال معدودين روس
93	13	من بعد ما قد كان في إبلاس
299	3	تدرب ما بين الدلاع
139	1	سواها وما كحلها بالمدامع
111	2	وتقطعي من سيوف قواطع
08	1	دع الجول بطن الحق عدوانا
110	3	وابك الاحبة حسرة وتشوقا
111	2	دليلا لمن قد تحير فيك
139	2	واعشق جمالك بطب هواك
222	2	تروم فحقق ذاك منهم وحصل
274, 222	2	تروم وحقق ذا الرجاء وحصل
209	1	رثاه حديث المصطفى بمسلسل
210	1	ومسند قد صح عن خير مرسل
91	11	وهب العطاء من الكريم المفضل
92	14	برجو الترقى من سفلى إلى عال
104	14	أبي الجمال فاس يوسف الفاسى
211	1	فجاء تقى يتحال في الرتب الشم
103	34	في رافعات غريب القول والنظم
290	1	لم يذكروا في الندى معنا ولا هрма
139	1	ما قد رابت فقد ضيعت احلامي
111	3	واشهدني ذاك الجمال المعظما
101	1	والامر اوضح من نار على علم
143	1	اعلامه السود إعلام بسودده

٢١١	٢	اقدامهم فوق الجباه
١٥٢	4	خلوه يثنى عمره يثنونه
1١٢	٥	على الدوام فلا تخفى بواديه
٩1	1	فاقرب الشيء منا غارة الله
٩٥	٢	من عالم فطن نبيه
٩٥	18	وصل مفتاحه ناسا من الله
1٩١	٢	وصمخ لسان الذكر دابا بطيه

فهرس التعارف المذكورة في الكتاب

الفقرة 87	الخمسة 87	الأبدال 149
الغني 182	الحنغل 87	أجنيف 280
الفروع 87	ذمياط 191	الأسطوان 189
الفقر 182	الروح 150	الإمامية 240
القصاب 143	الزعرنة 280	أما 280
القدر 175	الزقة 151	الاتصال 179
القشابة 87	الزبدية 240	اسم الحلالة 183
القصائد المعربة 187	سراجيب 211	البدعة 166
القصائد الملحونة 187	السلالة 151	البرنس 87
القضاء 175	سلام 249	البشماط 99
الكرز 190	السوى 183	البهو 114
الكرزية 190	شالة 286	التراث 202
المجذوب 184	الشتاء 305	التوحيد 184
المحض 248	طائفة أهل الخواطر 303	جبل العلم 250
المد الفاسي 146	الطاجين 100	الجلابية 76
مزوار 250	عالم الأمر 184	جوطلة 250
مشيش 249	عالم الخلق 184	الحائك 87
المطاهر 209	عالم المثال 149	الحانوت 304
المعرفة 173	عجب ربنا 185	الحريرة 297
وحدة الوجود 156	العربية المنحرفة 299	الحزب 139
الولي الكامل 180	العصيدة 188	حيدرة 250
اليقين 183	العمارية 146	الحيرة 170
	العناب 114	الحزن 142
	الفغار 145	الخلع 230

- إبراهيم ^{الكنية} 122، 127، 133، 218
 إبراهيم بن آدم 266، 267
 إبراهيم بن مخلوف 114
 أبو إسحاق = إبراهيم
 أبو الأعراب علي السعدي 224
 أبو الحسن = علي
 أبو الحسن علي 259
 أبو الخيرات إبراهيم 289
 أبو الروان أحمد بن حسين السهلي 254، 255، 278، 286
 أبو الشتاء (دفن فشتالة) (305)
 أبو الشتاء 96
 أبو الشكاوي = البوزيدي علي بن منصور
 أبو العباس = أحمد
 أبو العلاء = إدريس
 أبو اللقب عمر بن الحسن 147
 أبو اللقب محمد بن الحسن 147
 أبو المحاسن = يوسف
 أبو المحاسن الفاسي = الفاسي يوسف ابن محمد
 أبو النجا 166
 أبو بكر الصديق 123، 154، 262، 266، 267، 268
 أبو بكر بن زرب 199
 أبو بكر 112
 أبو حصص = عمر
 أبو حيان 131، 134
 أبو خصب يحيى بن علال القرشي 253، 254
 أبو داود سليمان بن الأشعث 112، 113، 133، 136، 164، 173، 185، 218، 219
 أبو زكريا = يحيى
 أبو زيد = عبد الرحمن
 أبو زيد والياس 258
 أبو سالم = إبراهيم
 أبو سلهم 10، 104، 106، 140، 143، 144، 279، 288، 289
 أبو شامة 237
 أبو طلحة 184
 أبو عبد الله = الحسين
 أبو عبد الله = محمد
 أبو عبيدة بن الجراح 175
 أبو عثمان = سعيد
 أبو علي = الحسن
 أبو عمران = موسى
- أبو عمرو 285
 أبو عيسى = المهدي
 أبو فارس = عبد العزيز
 أبو قادة 169
 أبو مالك = عبد الواحد
 أبو محمد = عبد الله عبد الوهاب
 أبو محمد سعيد 20، 259
 أبو محمد صالح بن قيسار 283
 أبو محمد فتح السعدي 20، 259
 أبو معلى 191
 أبو نواس 91
 أبو هرير 301
 أبو هريرة 15، 16، 118، 135، 138، 154، 160، 167، 168، 185، 195، 198، 219
 أبو يحيى = زكريا
 أبو يعزى بنور 47، 48، 143، 263، 264
 أبو يعقوب = يوسف
 أبو يعلى 138، 154، 182، 191
 أبو ينور عبد الله بن وأكرس الدكالي 257، 264
 أبو بكر بن علي 22
 الأبي 115، 164، 211، 213، 214
 أبي بن كعب 113
 أحنافا الحسن بن عمر (الحنفي) 291
 أحنافا الحسن بن عمر 291
 أحمد الحاج 141
 أحمد المهاجر بن عيسى النقيب 15، 23
 أحمد بن حنبل 77، 110، 112، 130، 136، 138، 154، 164، 165، 168، 182، 185، 190، 195، 198، 218، 301
 أحمد بن دهقان 301
 أحمد بن شعيب 227
 أحمد بن موسى بن عمر 257
 أحمد توفيق 263
 إدريس بن إدريس 22، 85
 إدريس بن عبد الله الكامل 15، 18
 الأدهم محمد بن عبد الرحمن الملوكي 215
 العامري 215
 آدم ^{الكنية} 126، 128، 157، 167، 168، 174، 237، 240، 248
- الأزرق العربي 306
 الأزهرى 228
 أزيات محمد بن عبد الله 95
 الأسدي وابضة 182
 الإسكندري = السكندري
 الإسكندري يحيى الدين محمد 21
 إسماعيل بن جعفر الصادق 15
 الأسواري علي بن محمد 269
 الأشعري أبو الحسن 217، 218، 271
 أشهب 137
 الأصمعي أبو نعيم 204
 الإصطخري أبو عمرو 266
 الأصمعي الراغب 175
 الأصم حاتم 267
 أعراب = ابن الأعراب
 أفعار إبراهيم الزهوني 254
 الإفرائي محمد الصغير 41
 إلياس ^{الكنية} 136
 أم الحسن البصري 270
 أم سلمة 270
 إمام الحرمين = الجويني عبد الملك بن عبد الله
 أعمار عبد الله بن الحسين 285، 272
 أعمار أبو عبد الله (الكبير) 19
 أعمار إسحاق بن إسماعيل 257
 أعمار عبد السلام بن محمد 275
 أعمار محمد بن إسحاق 257
 أعمار محمد بن عبد الله 257، 258
 أعمار يوسف بن محمد 257
 الأندلسي علي 299
 الأندلسي إبراهيم بن القاسم 189، 190، 192
 الأندلسي علي بن محمد صالح (195)، 196، 252، 258
 الأندلسي محمد 298
 الأندلسية فاطمة 206
 أنس بن مالك 119، 138، 153، 154، 166، 218، 267، 269، 301
 الأنصاري زكريا 115، 212، 301
 الأورمية كزبة 22
 أوس بن حذيفة 113
 أوب ^{الكنية} 127
 أوب محمد 34
 ابن إبراهيم العباس 10، 11

ابن إبراهيم عبد الرحمن بن عبد العزيز
الدكالي 118، 74
ابن إبراهيم محمد الأندلسي 34
ابن أبي الجعد الفهري أبو بكر محمد بن عبد
الله 30، 31، 203
ابن أبي الحواري أحمد بن عبد الله 264
ابن أبي الحواري أحمد بن علي 264
ابن أبي الحنيفة محمد كددار المالكي
(283)، 284
ابن أبي الدنيا 198
ابن أبي الجعد أبو محمد 196
ابن أبي حجاج موسى بن عيسى الزياتي
203
ابن أبي زرعة علي بن محمد 301
ابن أبي زيد القيرواني = القيرواني محمد
ابن أبي شيبة 190
ابن أبي عدي 301
ابن أبي حنيفة 232
ابن أحرور محمد 45
ابن إسحاق 185، 223
ابن الأبار محمد 116، 115
ابن الأحرار علي بن سعد 201، 202
ابن الأحرار محمد بن سعد 201
ابن الأعراب علي 39
ابن الأعرابي أبو سعيد أحمد بن محمد
265، 267
ابن البخاري 212
ابن البنا أبو العباس 302
ابن الدين الصفارقي 115
ابن الجعد أحمد بن أبي بكر 30، 31
ابن الجوزي عبد الرحمن 115، 191
ابن الحاج 165، 166
ابن الحاجب 208، 224
ابن الخطيب لسان الدين 196، 206
ابن الخلوف = ابن الخلوف
ابن الخلوف 258، 277، 280
289، 282
ابن الدباغ 194
ابن الرواني أحمد أبو القاسم 20
ابن الزبير 212
ابن الزبير أبو القاسم 271
ابن الزبير علي السجلماسي 223
ابن السككي = السبكي
ابن السكاك 231
ابن السكك 185
ابن السمعاني 269
ابن الصباغ محمد 133، 134، 258،
261
ابن الصديق أحمد بن محمد = الغفاري
أحمد بن محمد
ابن الصديق عبد العزيز بن محمد =
الغفاري عبد العزيز بن محمد
ابن الصلاح 202

ابن العجوز عبد الكريم بن عبد الرحمن
الكلامي 205
ابن العرف أحمد بن محمد الصنهاجي
84، 267
ابن العزني أحمد بن محمد 206
ابن الفارض عمر 154، 212، 222
ابن الفاكهاني 222
ابن القاضي أبو القاسم بن محمد 39،
115، 118، 221، 223
ابن القاضي أحمد بن محمد 12، 39،
118، 273، 275
ابن القاضي عبد العزيز بن محمد 118
ابن القيم محمد شمس الدين 150
ابن الملاح أبو يحيى 206
ابن المواق أبو عبد الله 11
ابن المليح أحمد الإسكندراني 261
ابن النحاس 147
ابن النحوي أبو الفضل 140
ابن النعمان أبو عبد الله 135، 166
ابن باراني علي 262
ابن بري 212، 221
ابن يونس عبد الباقي بن محمد الحجاري
267
ابن يشكوال 31
ابن هلال 115، 164
ابن تاركان علي 262
ابن تومرت المهدي 283
ابن ثابت أبو عبد الله 111، 119،
135
ابن جزي محمد بن أحمد 114
ابن جلال أحمد بن عبد الرحمن 40
ابن جلال أحمد بن محمد 75
ابن جلال عبد الرحمن 38
ابن جلال محمد 236
ابن جلال محمد بن عبد الرحمن (75)،
85، 86، 137
ابن جلال محمد بن محمد 192
ابن جلول علي 39، 224
ابن جمعة الحسن بن محمد الطلمي 229
ابن حبان 112، 138، 153، 219
ابن حبان أبو الشيخ 112
ابن حريزهم أبو محمد صالح 265،
266
ابن حريزهم علي بن إسماعيل 261،
263، 265، 266
ابن حروان محمد بن الحسين 203
ابن حصون عبد الله بن أحمد 294
ابن حيدة أحمد 237
ابن خالد خالد بن أبي بكر 302
ابن خالد يحيى بن خالد 302
ابن خدة مالك 286، 277
ابن خفيف أبو عبد الله الشيرازي 266

ابن خلدون عبد الرحمن 205، 206،
238، 240، 248، 260
283، 284، 299
ابن خلكان 269
ابن خمر أبو بكر 10، 116، (117)،
208
ابن داود محمد 278، 280
ابن دقيق العيد تقي الدين 199، 213
ابن دهاق الأوسي 86
ابن رجة 201
ابن رزين الحسن 136
ابن رشد 216
ابن رشد أبو الوليد 87، 102، 111،
137، 284
ابن رضوان الخزرجي محمد بن محمد
107، 140
ابن رضوان محمد بن محمد (الوالد)
140
ابن ريسون عبد الرحمن بن عيسى 83،
253، 305
ابن ريسون علي بن عيسى 271
ابن ريسون محمد بن علي 40،
231، (271)
ابن زبراء محمد بن أحمد 136
ابن زرقون 112
ابن زكري 75، 217، 223، 236
ابن زمام أبو عبد الله 255
ابن سراج (القائد) 202
ابن سعادة محمد بن يوسف 10، 115،
(116)
ابن سعادة موسى (115)، 208
ابن سعدون 198
ابن سعيد علي بن أحمد 35، 39،
140، 221
ابن سعيد علي بن عزوز 97
ابن سودة أبو القاسم 212
ابن سودة أحمد بن الطالب 47
ابن سودة عبد السلام بن عبد القادر
35، 37، 48، 49، 50، 52
ابن سيد بون جعفر بن عبد الله الخزاعي
259، 260، 262
ابن سيدهم (قائد) 202
ابن شقولة التجيبي عبد الله بن إبراهيم
206
ابن عاشر أحمد (العارف) 188
ابن عاشر عبد الواحد بن أحمد 151،
223
ابن عباد محمد 27، 49، 92، 118،
134، 139، 188، 213
ابن عبد البر يوسف 38، 164
ابن عبد الحليم محمد 115، 214،
274
ابن عبد السلام عز الدين 274
ابن عروصون محمد بن الحسن 230،
233، 234

ابن عرفة 102، 186، 218، 296
 ابن عروس أحمد التونسي 79، 252، 255، 298، 299
 ابن عزوز محمد 38، 44، 45
 ابن عساکر 132، 136
 ابن عسکر 196
 ابن عطاء 178
 ابن عطية 78، 114
 ابن عفیر أبو القاسم 116
 ابن عقبة = الحضرمي
 ابن عقيل بهاء الدين 132
 ابن عليوات محمد بن علي المراكشي 301
 ابن عمران علي بن عبد الرحمن 39، 115، 143، 222
 ابن عون الله أحمد 267
 ابن عيسى = النهدي
 ابن عيسى 258
 ابن غازي محمد بن أحمد 74، 191، 212، 222، 301، 302، 303
 ابن غالب علي بن خلف 117، 263
 ابن قنوج عبد العزيز 261
 ابن فضيلة إبراهيم 86
 ابن قتيبة 116، 249
 ابن قرقول إسحاق 115
 ابن قزق محمد التلمساني 236
 ابن كالح أبو الفضل 262
 ابن كيران المكي 149
 ابن لب أبو سعيد 111
 ابن لمعة 112
 ابن ماجه محمد بن يزيد القزويني 112، 113، 119، 133، 138
 ابن مالك محمد الطائي 45، 74، 232
 ابن مائوس أحمد 137
 ابن مجبر محمد بن أحمد المساري (75)
 ابن مرزوق محمد (الخطيب) 188
 ابن مقلة 41
 ابن مندة أبو عبد الله 266
 ابن مهدي = الزيات
 ابن موسى أحمد الجزولي 197، (198)
 ابن موسى عبد الرحمن 201
 ابن سيمون = الفعاري
 ابن ناجي 175، 222
 ابن هارون علي 75، 283
 ابن هبة شقرون 236
 ابن هشام (صاحب السيرة) 223
 ابن هشام 221، 222، 223، 228
 ابن هنان أبو محمد 86
 ابن هوارى أبو بكر 268
 ابن وافي علي 146
 ابن وفا = علي وفا
 ابن وهب 77

ابن يحيى علي التازي 254
 ابن يحيى محمد بن عبد الرحيم 81، 141، 254، 279
 ابن يحيى المهدي 36
 الباجي أبو الوليد 136، 199، 218
 الباجي أبو سعيد = الباجي خليفة بن أحمد التميمي 261
 الباجي خليفة بن أحمد التميمي 261
 الباخل داود 255
 البادسي عبد الكبير 279
 الباشي سالم 44
 الباعلي محمد بن علي الفقيه المقدم 23، 256
 الباقلائي أبو بكر 217، 218
 البخاري محمد بن إسماعيل 13، 16، 115، 118، 120، 133، 138، 160، 164، 166، 168، 169، 184، 185، 208، 211 - 214، 218، 219، 222، 237
 البدوي أحمد 14
 البدوي عنوس 258
 البراء بن عازب 217
 البرادعي 222
 البردعي أبو زيد 149
 البرزلي أبو القاسم 100، 134، 164، 274، 284، 296
 البرماوي 115
 البرندي أبو بكر 109
 بروفسال زيني 50، 52
 بريدة 165
 أبرهي أحمد 190
 البزار 112، 138
 البصري إبراهيم 20، 259
 البصري الحسن 14، 267، 268، 269، (270)
 البطانجي أبو بكر بن هوارى 170، 262
 البطانجي منصور 262
 البغدادى الخطيب 179، 191، 204
 البغوي عبد الملك بن محمد 301
 البكري أبو عبيد 205
 البكري تاج العارفين بن جلال الدين 295
 البكري جلال الدين بن عبد الرحمن 295
 البكري زين الدين بن ناصر الدين 295
 البكري زين العابدين 294، 295
 البكري شمس الدين 256
 البكري عبد الرحمن بن زين الدين 295
 البكري محمد 295
 البكري محمد الصديقي 148، 149
 البكري محمد بن تاج العارفين 295
 البكري ناصر الدين 295

البلاي 191
 البلاي شمس الدين 112
 البلخي شقيق 266، 267
 البلخي محمد بن فارس 267
 بناني أحمد بن أحمد 47
 بناني عبد الواحد 34
 بنت سبدي محمد كدار (284)
 أبو وكيلي عيسى بن علي 294
 بوخيرة محمد الأمين 45
 البوزيدي أحمد الحضرمي بن علي 285
 البوزيدي علي بن إبراهيم 81، (82)
 البوزيدي علي بن منصور (285)
 البوزيري علي بن إبراهيم 280
 البوسعي عبد الله بن ساسي (81)، 252، 253، 294
 البوسواسي أحمد بن يحيى الشرف 248
 البوسعيدي محمد بن علي السوسي 260
 البوعزاوي أحمد بن المهدي (47) - 49، 51، 52، 56، 306
 بوجلي أحمد بن عبد الله 294
 البيطار علي بن يوسف 88، 109، 192، (299)
 البيهقي أبو بكر 112، 120، 165، 178، 190، 191
 تاج الدين 20، 259
 التاجوري 108، 109
 التادلي أبو إسحاق 263
 التادلي أبو يعقوب 194، 264، 267
 التادلي إسحاق 109، 117
 التارخني سارك بن علي (75)
 التازي إبراهيم 165
 التاودي أبو عبد الله 149
 التبع عبد العزيز بن عبد الحق الحارار 26، 79، 80، 82، 83، 195
 - 198، 252 - 255، (272)، 273، 280، 282، 286، 287، 291، 294، 298، 304
 الثاني 222
 التيجي ابن ليون 165
 التجزي علي بن عبد الله السجلعاسي 296
 التداوي صالح بن المعطي 47
 الترغي محمد بن يعقوب 130
 التركي حسن بن خير الدين 225
 الترمذي الحكيم 111
 الترمذي محمد بن عيسى 119، 133، 138، 153، 164، 165، 167، 173، 182، 191، 195، 198، 208، 212، 214، 219
 التستري سهل بن عبد الله 162
 التتازي سعد الدين 208، 219

- التلمساني أبو مدين 281
 التلدي يوسف بن الحسن 289
 التلدي يوسف بن يامون التيال 145
 التميمي عبد الواحد بن عبد العزيز 268
 التنسي 228
 التني = الفلاح
 التني 132
 التني إبراهيم 132
 الثعالي عبد العزيز بن محمد 298
 ثعلب 116
 الثقفية فاطمة بنت عبد الله 185
 الثوري سفيان 77، 266
 جابر 259
 جابر بن عبد الله 14، 20، 112، 131، 179، 190
 الجابري = الزعري
 الجارود 191
 جبريل الكندي 13، 127، 149، 150، 175
 الجذامي ابن الصباغ 188
 الجرجاني الحسن بن عبد الله 267
 الجرجاني الشرف 175
 الجرماط علي 135
 الجوزي أبو محمد 266، 265
 الجزولي 222
 الجزولي البلالي أحمد بن محمد 25، 35، 140، 156، 176، 184، 191
 الجزولي عبد الرزاق 261
 الجزولي محمد ابن سليمان 12، 26، 27، 83، 128، 129، 130، 133، 135، 173، 197، 209، 252 - 255، 257، 258، 272، 273، 274، 278، 287، 291
 الجزولي محمد بن عبد الرحمن 51
 الجزري عبد الله بن أبي القاسم 254
 جعوان محمد بن علي السفياني الذاذوي 254
 جعفر الصادق بن محمد الباقر 14، 15، 18، 240، 269
 الجلال أبو محمد 211
 الجنان محمد 43
 الجنوي رضوان بن عبد الله 12، 94، 134، 137، 198، 224، 275، 276، 280، 300، 301
 الجندب أبو القاسم 14، 92، 199، 262، 264 - 269، 295
 الجوطي أحمد الشيبه بن عبد الواحد 254، 253
 الجوطي محمد بن علي الشرف (السلطان) 10
 الجوطي محمد بن عمران (278)
- الجوهري أبو بشر 264
 الجوهري إسماعيل بن حماد 87
 الجوهري عبد الله بن أبي بشر 264
 الجويني عبد الملك بن عبد الله 164، 165، 265، 266
 الجيلاني عبد القادر بن موسى 14، 132، 170، 248، 256، 263، 268، 295
 الحاقمي يحيى الدين بن عربي 20، 154، 261
 الحاج الصباغ 149
 الحاجي = الحجي
 الحارثي السفياني أحمد بن عمر 133، 135، 255، 287، 255
 حازم 290
 الحافظ القاسمي = القاسمي أحمد بن يوسف
 الحافى بشر بن الحارث 268، 269
 الحاكم أبو عبد الله 112، 119، 179، 186، 190، 191، 198، 266
 الحاشي باقوت 255
 الحذاء جعفر 266
 حذافة بن اليمان 14، 270
 الحرار = التابع
 حرازم = ابن حرزهم
 حرازم محمد 261
 الحراق عمر بن الحسن 52
 الحراولي 14
 الحرة بنت علي بن راشد 282، 283
 حرمه بن عيسى 22
 الحروفش شعيب 131
 حسان بن ثابت 173
 الحساني أحمد 304
 الحسن الداخل بن القاسم 240
 الحسن العسكري بن محمد الجواد 15
 الحسن بن الحسن 22
 الحسن بن علي 14، 20، 21، 22، 23، 238، 259، 260، 287
 الحسن بن علي زين العابدين 249
 الحسن بن يحيى 136
 الحسين الفخي 18
 الحسين بن علي 238
 الحصار علي بن أحمد 276
 الحصار محمد 141
 الحصري عمر بن مبارك (82)، 83، 253، 289
 الحضرمي أحمد بن عبد القادر 255
 الحضرمي أحمد بن عقة 79، 166، 252، 256، 257، 292، 297
 الحضرمي عبد الكبير 256
 الحضرمي 38، 195
 الحفصي المنصور بن يحيى 290
- الحفصي حميدة 298
 الحلاج الحسين بن منصور 86، 214
 الحلاوي محمد الشاذلي 86
 حماموش علي 296
 حمدون بن مشيش 247
 الحميدي عبد الواحد بن أحمد 38، 103، 104، 147، 208، 212، 227
 الحميدي عبد الوهاب ابن عبد الواحد 189، 190
 الحنشي علي 289
 الحوات سليمان بن محمد 49
 الحجي أحمد بن منصور (83)، 252، 253
 الحجاز عبد الرحمن بن محمد (74)
 الحذري أبو سعيد 138، 164، 169
 خديم روضة سيدي ابن عروس 298
 الحرار أبو عبد الله 221، 232
 الحراساني مسلم بن عبد الله 267
 الحروري محمد بن علي 81، 132، 274، 292 (276)
 خروف محمد التونسي 12، (75)، 236
 الحصاصي قاسم بن قاسم 28، 34
 الحفص 132، 135، 136
 الحطاب عمر الزهروني 253، 254
 الحطابي 164
 خلف بن نعيم 301
 خليل بن إسحاق 75، 137، 188، 191، 208، 212، 221
 222، 223، 227، 228
 الحولاوي أبو مسلم 267
 الحولي أبو عبد الله 301
 الحياض عبد الله الزهروني (291)، 292
 الداراني عبد الرحمن بن عطية 264
 الدارقطني 135، 136، 190
 الدارمي 112، 153، 182
 الداعي سعيد 82، 253، 254
 داود محمد 10، 37
 الداودي 136
 الدباس حماد بن مسام 268
 الدباغ علي بن محمد الفيرواني 194
 دراس بن إسماعيل 196، 203
 الدراوي الحسن بن أحمد 77
 الدراوي الحسن بن محمد الهداجي 77
 الدراوي مسعود بن محمد الفلالي (296)
 الدرعي محمد بن ناصر 293
 الدرقاوي العربي بن أحمد 28، 34
 الدقاق الحسن بن علي 265
 الدكالي عبد الجليل بن ويحان (264)

السبكي علي بن عبد الكافي 76، 257
 سحان 41، 173
 سحنون 137
 السخاوي شمس الدين 257، 301
 السراج يحيى (الجد) 212
 السراج يحيى بن محمد 103، 208، 212
 السري السقطي 14
 السطلي أحمد بن محمد 53
 السطلي محمد بن أحمد 53
 سعد 68، 259
 سعد بن أبي وقاص 153
 السعدي أبو فارس عبد العزيز 142
 السعدي أحمد الأعرج بن محمد 273، 283، 282
 السعدي أحمد المنصور الذهبي 5، 7، 11، 95، 96، 100، 142، 146، 221
 السعدي زيدان بن أحمد المنصور 42، 302، 142
 السعدي عبد الله بن محمد الشيخ 229، 302
 السعدي عبد الملك 100، 145، 146
 السعدي محمد الشيخ 135، 273
 السعدي محمد الشيخ بن أحمد المنصور 302، 143، 142، 96، 42
 السعدي محمد الشيخ بن زيدان 293
 السعدي محمد الشيخ بن محمد 282
 السعدي محمد المتوكل 145، 146
 السعدي محمد بن عبد القادر 229
 السعدي محمد بن محمد الشيخ 75
 سعيد بن المسبب 135
 سعيد بن زيد 30، 38
 سعيد بن عبد النعم 280
 سفيان بن عيينة 191
 السفاني محمد بن منصور 254، 255
 السقاف عبد الرحمن بن عبيد الله 16
 السقطي سري بن مغلص 264، 268، 269
 سقن عبد الرحمن بن علي 300، 301
 السكاك أبو يحيى 133
 السكندري ابن عطاء الله 21، 134، 154، 212، 222، 255
 السائب بن يزيد 112
 السارية أبو شعيب أنوب بن سعيد الصنهاجي 257، 264، 265
 السبائي أبو إسحاق 198
 السبي أبو العباس 194، 275
 سبسيان (ملك البرتغال) 145، 146
 سبط الإمام الشاذلي 265
 السمعاني 202
 السمناني أبو جعفر 218
 السنوسي محمد بن علي 34
 السنوسي محمد بن يوسف 40، 74، 75، 114، 175، 217، 218

254، 255، 256، 257
 272، 275، 276، 278
 292، 298، 299
 الزعري أبو القاسم 294
 الزعري محمد الشرقي بن أبي القاسم الرعي الجابري (294)
 الزعري محمد بن مبارك 294
 الزقاق أحمد 82
 الزقاق عبد الوهاب بن محمد 74
 زكريا القزويني 127، 128
 الزليجي عبد الله 254
 الزمراني محمد بن علي (80)
 الزموري أحمد بن أبي القاسم 103
 الزنجاني أخو فرج 266
 الزهيلي المغز بن منصور 206
 الزواري إبراهيم بن أحمد (79)، 80، 252، (297)
 الزواري المنصور 79، 252، 298
 الزيات أبو الطيب 295
 الزيات أحمد بن يوسف 226، 227، (295)
 الزيات الحسن 257
 الزيات الحسن ابن مهدي 35، 38، 39، 72، 90، 95، 105
 114، 115، 130، 156
 214، (225)، 221، 222، 224، 226
 الزيات الحسن بن يوسف 78
 الزيات عبد الرحمن بن الحسين المدني العطار 259، 260
 الزيات عبد العزيز بن الحسن 51، 72، 228
 الزيات محمد بن يوسف 208، 212، 227، 226
 الزياتي = الزيات
 زمون محمد 254
 الزموني محمد بن عبد الله 79، 254، 255، 286، 272
 زيد بن أرقم 119
 زيد بن ثابت 113
 زيد بن علي 240
 الزبدي أحمد بن عثمان 269
 السائب بن يزيد 112
 السارية أبو شعيب أنوب بن سعيد الصنهاجي 257، 264، 265
 السبائي أبو إسحاق 198
 السبي أبو العباس 194، 275
 سبسيان (ملك البرتغال) 145، 146
 سبط الإمام الشاذلي 265
 السمعاني 202
 السمناني أبو جعفر 218
 السنوسي محمد بن علي 34
 السنوسي محمد بن يوسف 40، 74، 75، 114، 175، 217، 218

الدلائي أبو بكر بن محمد الجاطلي 12، 213، 215، (290)، 294، 295
 الدلائي محمد الشرقي بن أبي بكر 293
 الدلائي محمد المراتب بن أبي بكر 40
 الدلائي محمد بن أبي بكر 40، 109، 197، 214، 280، 285، (293)، 295
 الدلائي محمد بن أحمد 34
 الدمايني 115
 الديماطي 191
 الدوار علي بن أحمد الصنهاجي 253، 254
 الدينوري أبو العباس الأسود 266
 الدينوري أبو بكر 264
 الدينوري عماد 266
 الناذري محمد جبران بن علي السفيني 254
 الذباني النافعة 41
 الذهبي محمد بن قاناز 262
 الذهبي نفيسة 26
 ذوالنون المصري 101
 رؤيم أبو محمد 266
 الرازي عبد الله بن محمد 266
 الرازي فخر الدين 175
 راشد 22
 الراشدي أحمد بن يوسف 80، 198، 252، 275، 291، 292
 296، 298
 الراشدي علي بن عيسى 74
 الراعي موسى 266
 الراعي 199
 الربيعي أبو طاهر 301
 الرعي = الزعري
 الروجاني عبد الرحمن 258
 الرودام أحمد 289
 الرازي الحسن 291
 الرشاطي أبو محمد 202، 203
 الرصاع أبو عبد الله 135
 الرفاعي أحمد بن علي 14، 262، 268
 الرباعي = الطليقي
 رسون 271
 الزبيري مصعب 248
 الزجاجي أبو عمر 266
 الزداني سالم الشاوي (277)، 278
 الزراد موسى بن عبد الواحد 35، 140
 الزركشي 191
 الزرهوني سليمان بن محمد 215
 الزرهوني علي 299
 زروق أحمد بن أحمد 12، 13، 27، 79، 122، 128، 132، 134، 139، 165، 166، 204، 209، 213، 222، 252

العامي محمد بن عبد الرحمن الملوكي
الأذم 215
العباس بن عبد المطلب 166
عبد الجبار بن محمد الشرف 248
عبد الرحمن بن أبي بكر 30، 31
عبد السلام بن مشيش 10، 12، 14،
19، 20، 21، 22، 27، 128،
228، 229، 236، 237،
238، 239، 248، 249،
259، 260
عبد القفار بن محمد الشرف 248
عبد الكريم (صاحب القصر الكبير)
205
عبد الله الصالح المغربي 256
عبد الله الكامل بن الحسن المثنى 18،
22، 248، 249
عبد الله بن أبي بكر 87
عبد الله بن أحمد 55
عبد الله بن عباس 112، 130،
136، 179، 190، 191
عبد الله بن عبد المطلب 174
عبد الله بن علي زين العابدين 249
عبد الله بن عمر 16، 102، 110،
112، 175، 194، 195
عبد الله بن عمرو 113، 190، 198
عبد الله بن محمد 302
عبد الله بن مسعود 113، 178،
266
عبد الله بن ياسين 19
عبد المطلب بن هاشم 174، 204
العبد الوادي أحمد بن عبد الله 225
العبدوسي عبد الله بن محمد 302
عثمان بن أبي العاصي 185
عثمان بن عفان 113، 123، 204
الضمان شبيب بن مخلوف (206)
الضمان عبد الله بن عبد الزواق 92
العجل محمد البني 91
العجمي حبيب 269
العجمي عبد العزيز 258
العجمي علي 262
العجمي فتح الله 79، 252، 298،
299
العرب = ابن الأعراب
العراقي إدريس (الحافظ) 34
العراقي زين الدين 110، 113، 130،
132، 135، 136، 208،
212، 213، 223، 224، 227
العراقي عبد الله الوليد 34
الغروسي (قائد القصر الكبير) 279
العربي الشاوي محمد بن الحسن 146
عرب بن يحيى 284
العزقي أبو القاسم 188
العصال 286

الشلي علي بن خلف 206
الشلي علي الزيني 286
الشلي علي بن الحسن 289
شمس الدين 20، 259
الشبنكي أبو محمد 268، 262
الشتريني ابن بسام 19
شهر بن حوشب 164
الشوذ محمد الحلوي 86
الشبي مصطفى 15
الشرازي محمد مظفر 44
الصائغ عبد الحميد 186
صاحب أسفي 273
صالح علي 304، 278
الصباغ أبو عبد الله 304
الصدق أبو عبد الله 302
الصدق أبو علي بن سكرة 10،
115، (116)، 208
الصغير السهلي محمد بن محمد العمري
135، 195
الصفافقي 221
الصنعاني عبد الرزاق 191
الصهاجي علي 296
الصياد إبراهيم 144
الصيرفي أبو القاسم 134
الضرسي محمد بن مخلوف (82)،
252، 253
الضعيف أحمد 153
الطائي داود 269
الطالب محمد = الهروي محمد الطالب بن
علي
الطائي 112، 113، 119، 130،
179
الطوسي قاسم بن أحمد 191
الطوسي أبو الفرج محمد بن عبد الله
268
الطوشي أبو بكر 137
الطلعنكي أبو عمر أحمد بن محمد 267
الطليقي الراحي جابر بن مخلوف 146
الطليقي جابر بن مخلوف الراحي (288)
الطليقي مخلوف 288
الطليقي موسى بن محمد الشاوي (287)
الطنجي محمد 109
الطوسي أبو نصر 14
الطويل أبو العباس أحمد الشرف 204،
301
الطالبي أبو داود 191
عائشة بنت الصديق 102، 120،
173، 186، 191، 219
العارف القاسمي = القاسمي عبد الرحمن
بن محمد
عاشر عاشر بن محمد 116
العاصمي = سفيان
عامر بن شعيب 268

221، 223، 232، 233،
234، 236، 237
السوسي يوسف 114
السهوردي شهاب الدين 132
السهوردي عبد القاهر 118
السهوردي عمر 118
سهل بن معاذ 130
السهلي = أبو الروان
السهلي محمد الصغير بن محمد العمري
254، (278)، 272، 277
السهلي أبو القاسم 117، 174، 223،
السوسي الحسن بن نصر 989
السوسي المختار بن علي 11
السوسي علي بن عمر 236
السوسي محمد بن الحسن 98
السياف = المغيرة
السيوطي جلال الدين 114، 191،
270
الشااذلي أبو الحسن 14، 19، 20،
21، 22، 92، 117، 124،
133، 139، 158، 189،
222، 255، 258، 259،
260، 261، 270، 295
الشارسباخي أبو محمد 163
الشاطبي أبو إسحاق 11
الشاطبي أبو القاسم 96
الشافعي محمد بن إدريس 77، 102،
165، 218
الشافعي أحمد بن مخلوف 80
الشافعي محمد عرفة 79
الشمسي علي بن أحمد 223
الشاوي محمد بن موسى أبو الشتاء 305
الشلي أبو بكر 262، 265، 268
الشبيه أحمد بن عبد الواحد الجوطي
253، 254
الشرفي أحمد بن قاسم الأندلسي 195،
252
الشرقي أبو عبد الله = الزعري محمد
الشرقي بن أبي القاسم
الشرقي محمد 109
الشرف 228
الشرف أحمد بن عبد الله 95
الشرف أحمد بن علي 228، 235،
237، 247، 250، 251
الشرف سليمان بن علي 99
الشرف عبد الواحد بن أحمد 301
الشرف علي بن أحمد 229، 230،
231
الششري 182
الششري أبو الحسن 152، 159،
165، 182، 187
الشطبي محمد بن علي (275)
الشكراني عبد الله بن أحمد الطليقي
207

الفخاري علي بن ميمون 303
 الفخاري محمد بن الصديق 34
 الفوث أبو مدني 23، 80، 256، 259، 260، 261، 262، 263، 292
 فارج بن مهدي 225
 الفارسي سلمان 112
 الفارسي 237
 الفارسي أبو القاسم بن عبد النبي 53
 الفارسي أبو القاسم محمد بن أحمد 71
 الفارسي أبو جعدة بن عبد الكبير 32
 الفارسي أبو مدني بن أحمد 32
 الفارسي أبو مدني بن محمد 26
 الفارسي أحمد بن أحمد (العم) 205
 الفارسي أحمد بن أحمد 32، 28
 الفارسي أحمد بن عبد الرحمن 36
 الفارسي أحمد بن علي 40، 71، 40
 الفارسي أحمد بن عمر بن عبد الله 31
 الفارسي أحمد بن يوسف (العم) (204)
 الفارسي أحمد بن يوسف 21، 24، 31، 32، 35، 38، 39، 40، 43، 51، 70، 71، 73، 76، 78، 88، 89، 107، 113، 115، 116، 118، 120، 130، 132، 133، 189، 191، 207، (211)، 212، 214، 215
 الفارسي أحمد بن يوسف 216، 227، 221، 224، 230، 238
 256 - 259، 263، 265، 275، 281، 287 (289)
 الفارسي أم هانئ بنت عبد السلام 3
 الفارسي الحسيني نفي الدين المكي 203
 الفارسي الحسيني محمد بن مسعود 21، 22
 الفارسي الطبيب بن عبد النبي 53
 الفارسي الطبيب بن محمد 27
 الفارسي العابد بن عبد الله 27، 37
 الفارسي العربي بن يوسف 1، 3، 5، 6، 10، 20، 22، 25، 30، 31، 32، 34، 35، 38 - 46، 50، 51، 52، 54، 56، 71، 107، 189، 215، 219، 220، 247، 257، 268، 277، 290، 300، 304، 306
 الفارسي المأمون بن عبد الوهاب 4، 52
 الفارسي المهدي بن أحمد 10، 12، 27، 36، 193
 الفارسي المهدي بن الطاهر 37
 الفارسي بنت الشيخ أبي الحامس 227، 251

علي زين العابدين بن الحسين 14، 249، 269
 علي صالح = صالح علي
 علي وفا 167
 العماري سالم (83)، 252، 253
 عمر بن إدريس 225
 عمر بن الخطاب 13، 123، 166، 175، 266، 267، 274، 283، 294
 عمر بن عبد الوهاب 247
 عمران بن حصين 270
 العمراني عبد الكريم بن رح 95
 العمراني عبد النور الشرف 134، 258
 العمراني علي الجمل 28، 34
 العمراني علي بن ود 142
 العمراني محمد الصغير بن محمد 254
 عموية الحسين بن القاسم 266
 عموية القاسم بن النضر 266
 عموية النضر بن القاسم 266
 عموية سعد بن الحسين 266
 عموية عبد الله بن سعيد 266
 عموية عمر بن محمد 266
 عموية محمد بن عبد الله 266
 عوف بن مالك 195
 العوفي محمد 303
 العبادي أحمد بن أحمد التلمساني 258
 عيسى 174
 عيسى بن إدريس 285
 عيسى بن سلام 22
 الغرديس أحمد بن محمد 240
 الغرديس محمد 240
 الغزواني محمد بن أبي عاصم 11
 الغزواني أبو حامد = الغزالي محمد بن محمد
 الغزالي محمد بن محمد 94، 101، 111، 113، 115، 119، 132، 162، 163، 199، 213، 264، 265
 الغزواني سعيد 20، 259
 الغزواني عبد الله بن محمد 51، 80، 81، 83، 158، 196، (278)، 279، 280، 253، 272، 275، 277، 282، 288، 289، 294، 299، 305
 القناني أبو القاسم بن أبي النعيم 12، 39، 96، 223
 الفخاري أبو ذر 14، 191، 264
 الفخاري إبراهيم بن محمد 22
 الفخاري أحمد ابن عبد المؤمن 34
 الفخاري أحمد بن محمد 12، 21، 22، 179، 252، 270
 الفخاري عبد العزيز بن محمد 34

العسقلاني أحمد بن علي بن حجر 115، 132، 136، 164، 165، 186، 199، 211، 212، 213، 222
 العبد الأبيجي 208، 224
 عطاء 14، 112
 العطار عبد الرحمن بن الحسين المدني 20، 21
 الغفاني محمد بن علي (286)
 الغفاني سعيد 174
 علقمة 266
 العلمي أحمد بن علي 12، 46، 72
 العلمي علي بن راشد 229
 العلمي محمد بن علي بن راشد 229، 230
 العلوي أحمد بن محمد 37
 العلوي إسماعيل بن الشرف (الملك) 5، 26
 العلوي السجلماسي أحمد بن عبد العزيز 248
 العلوي السجلماسي عبد الرحمن بن يوسف 248
 العلوي السجلماسي عبد الهادي بن عبد الله 248
 العلوي السجلماسي عبد الواحد بن أحمد 248
 العلوي سليمان بن محمد (الملك) 3، 10، 30، 31، 37، 40، 42، 44، 50، 52
 العلوي عبد الحفيظ بن الحسن (الملك) 33
 العلوي عبد العزيز بن الحسن (الملك) 306
 العلوي عبد المالك الضرر 47
 العلوي علي الشرف بن الحسن 247
 العلوي محمد بن عبد الرحمن 47
 العلوي محمد بن عبد الله (الملك) 26، 31
 العلوي محمد بن علي الشرف 247
 العلوي يوسف بن علي الشرف 247
 علي الرضا بن موسى الكاظم 14، 269
 علي العربي 73
 علي بن إبراهيم 280
 علي بن أبي طالب 12، 14، 17، 20، 23، 119، 123، 179، 250، 269، 270
 علي بن حرمة 22
 علي بن راشد 251
 علي بن زيد بن جذعان 198
 علي بن غلال 230
 علي بن علي زين العابدين 249
 علي بن عيسى 236
 علي بن غالب 267
 علي بن محمد بن إدريس 250

الفرور أبدي جدد الدين 222، 274
 فليب الثالث 42
 القادري أحمد بن نصر 256
 القادري عبد الرزاق بن عبد القادر 256
 القادري عبد السلام بن الطيب 10، 12، 41، 52
 القادري عبد القادر بن محمد 256
 القادري علي بن محمد 256
 القادري محمد بن إدريس 53، 261
 القادري نصر بن عبد الرزاق 256
 القادري يحيى بن أحمد الشرف 255، 256، 257
 قاسم الرسي 240
 القاسم بن إبراهيم 247
 القاسم بن إدريس 18، 248
 القاسم بن إسماعيل الرسي 15
 القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق 266، 267
 القاشاني 212
 القاضي حسين 113، 164، 199
 قانون 221
 القاضي عبد الرحمن 257
 القاضي محمد بن موسى السريفي (303)
 القدوسي أحمد بن قاسم 134، 208، 212، 226، 227
 القرافي أحمد 258
 القروطي محمد 201، 202
 القرطي جبر بن محمد 135
 القرني أوس 266
 القزويني أبو الجعد 301
 القزويني زين الدين 20، 259
 القسطلاني قطب الدين 86
 القسطلاني أبو عمرو بن أحمد (291)، 294، 300
 القسطلاني طاهر بن زيان 255
 القسطلاني عبد العزيز 254
 القشيري أبو القاسم 118، 166
 القشيري أبو القاسم 217، 265، 293
 القصار محمد بن قاسم 9، 11، 12، 38، 39، 75، 108، 130، 131، 133، 134، 196، 197، 198، 208، 212، 214، 222، 223، 227، 231، 238، 247، 251، 260، 261، 273، 274، 277، 280، 295
 قصارة مسعود بن عبد الرحمن الحبيري 85
 القصري محمد بن الخطيب 148، 149
 القضاء 153، 204
 القطي أبو إسحاق 301
 القشاني 222

القاسمي محمد بن يوسف (الوالد) 74، 194، 195، 196، (199)، 200، 204، 207، (209)، 252، 272، 288
 القاسمي محمد بن يوسف بن محمد (71)
 القاسمي محمد بوعسيرة بن أحمد 32
 القاسمي يوسف بن العربي 40
 القاسمي يوسف بن عبد الرحمن 71، 200، (201)، 202، 203
 القاسمي يوسف بن محمد 1، 3 - 7، 9، 10، 12، 20، 24 - 36، 38 - 41، 43، 44، 51، 54، 71، (73)، 75، 77، 78، 80، 83 - 89، 92 - 101، 103، 104، 105، 107، 109، 110، 111، 113، 117، 118، 119 - 139، 151، 155 - 173، 185، 187، 188، 189، 190، 192، 193، 200، 201، 207، 213 - 222، 221، 220، 227، 228، 230، 231، 252، 257، 272، 276، 277، 281 - 284، 289، 294 - 298، 300، 303، 304، 306
 فاطمة 297
 فاطمة الزهراء (عليها السلام) 14، 249
 فاطمة بنت الحسين 249
 فاطمة بنت مولانا عبد السلام بن مشيش 248
 الفاطمي 273
 الفاكهاني 213
 فخر الدين 20، 259
 الفرغاني 212
 الفزاري عبد الرحمن بن عبد الله 301
 الفشتالي عبد العزيز بن محمد 223
 الفشتالي محمد بن علي 209، 290
 الفضيل بن عياض 266، 267
 الفقيري قتي الدين 20، 259
 الفلاح عبد الكريم بن عمر التيكلي 280، (289)
 الفلالي = الدراوي
 الفلالي أبو القاسم الغازي بن أحمد الدرعي (296)
 الفلالي أحمد بن محمد (295)
 الفلالي عبد الكريم 37
 فندريو علي 304
 الفهري محمد بن عيسى 133، 255، 287
 الفهري محمد بن عيسى الكبير 255
 فهر قرش 203
 الفيحيجي أبو العباس 258

القاسمي عبد الحفيظ بن الطاهر 32، 37، 48، 49
 القاسمي عبد الرحمن بن أبي بكر 202
 القاسمي عبد الرحمن بن عبد الحفيظ 32
 القاسمي عبد الرحمن بن عبد القادر 10، 12، 27، 30، 36، 92، 95، 193
 القاسمي عبد الرحمن بن محمد 12، 26، 29 - 32، 33، 34، 36، 38، 39، 71، 78، 83، 89، 100، 115، 130، 134، 175، 176، 177، 178، 179، 180، 181 - 184، (200)، (207)، 208، 211، 212، 221، 222، 230، 234، 261، 284، 285
 القاسمي عبد السلام بن العربي 40
 القاسمي عبد السلام بن عبد الله 32
 القاسمي عبد العزيز بن العربي 40
 القاسمي عبد العزيز بن علي 99
 القاسمي عبد القادر بن أبي جعدة 32
 القاسمي عبد القادر بن علي 26، 27، 29، 32، 34، 36، 40، 51، 71، 99
 القاسمي عبد الله بن العابد 37
 القاسمي عبد الله بن عبد السلام 31، 37
 القاسمي عبد الله بن عمر 51، 52، 53، 55
 القاسمي عبد الوهاب بن العربي 40، 51، 72
 القاسمي علال بن عبد الله 54
 القاسمي علال بن عبد الواحد 33، 44، 45
 القاسمي علي بن يوسف 71، 99، 146، (210)، 212، (289)، 216
 القاسمي عمر بن عبد الله 32، 53
 القاسمي عمر بن يوسف 51، 52، 257، 258، 260، 261، 263 - 267، 273، 280، 282، 289
 القاسمي محمد (الأصغر) بن محمد 200، (201)
 القاسمي محمد أبو عسيرة بن علي 28، 29
 القاسمي محمد بن أحمد بن يوسف 31، 32، 40، 51
 القاسمي محمد بن الطالب 32، 37، 12
 القاسمي محمد بن عبد السلام 26، 32، 37، 54
 القاسمي محمد بن عبد القادر 27، 32، 34، 44، 86
 القاسمي محمد بن عبد الواحد 32
 القاسمي محمد بن يوسف

- القنطري علي 39، 85
 القنطري علي بن قاسم 300
 القنطري محمد بن علي 35، 46، 55، 78، 104، 224، 286، 300، 301
 القنطري محمد بن محمد بن علي 302
 القنوي علاء الدين 149
 الفيرواني ابن أبي زيد 74، 208، 221، 212
 الكامي ابن أبي الطواجين 249، 260
 الكامي محمد 260
 الكامي محمد بن محمد = الكامي ابن أبي الطواجين
 الكامي أبو بكر 13
 الكامي أبو عبد الله 111
 الكامي الطبيب بن الحبيب 4
 الكامي المأمون بن عمر 47
 الكامي جعفر بن إدريس 22، 34، 47
 الكامي حمزة بن علي 1، 34، 57، 149
 الكامي عبد الحفي بن عبد الكبير 22، 303، 33
 الكامي عبد الكبير بن محمد 34، 274
 الكامي عبد الكبير بن هاشم 10
 الكامي عبد الله بن هادي 19
 الكامي علي بن المنصور 34
 الكامي محمد الزمزمي بن محمد 34
 الكامي محمد المكي بن محمد 28
 الكامي محمد المنصور بالله 34
 الكامي محمد بن جعفر 10، 34، 41، 50، 52، 261
 الكامي محمد بن عبد الكبير بن محمد 15، 16، 28
 الكامي محمد بن عبد الواحد 34
 الكامي نزهة بنت عبد الرحمن 57
 الكامي نور الهدى بنت عبد الرحمن 188، 57
 كدار 153
 الكراس سام 299
 الكرخي معروف 14، 166، 268، 269
 الكروني أبو الوفاء 268
 كز بن ووة 132
 الكركي جلال الدين 256، 259
 الكركي 42
 كعب 191
 كعب بن زهير 45، 223
 الكفيف أبو عثمان 75
 الكلي ابن جزي 11
 الكلي دحية 150
 الكلي أم الفتح بنت عبد الوهاب 202
 كنة الأوربية 18
 كون محمد بن المدني 47
- الكوش وحال 135، 280
 الكوهن عبد القادر 22
 الكسوتي 116
 الكملتي أحمد بن مبارك 34
 الكملتي محمد المربع 215
 الكلي 286
 الكلي علي 135
 الكلي أحمد الأندلسي (303)
 الكلي بلال الشيخ أحمد 304
 لوط لقيط 127
 اللبي يحيى بن يحيى 208
 المأمون السعدي = السعدي محمد الشيخ بن أحمد
 الماتريدي أبو منصور 219
 الماجري صالح بن نصار 261
 المازري 115، 186
 المالقي فتح الدين 256
 مالك بن أنس 13، 77، 87، 110، 111، 120، 137، 173، 181، 218، 233، 249
 مالك بن دينار 267
 مالك بن يسار 112
 المالكي = ابن أبي الحبيب
 الماواسي محمد العربي 144
 المبرد 131
 المذوب عبد الرحمن بن عباد 12، 13، 14، 27، 30، 36، 43، 51، 73، 74، 76، 78، 79، 83، 84، 91، 97، 109، 141، 190، 193، 199، 213، 215، 216، 230، 252، 253، 255، 257، 286، 289، 296، 297، 300
 المجراد 228
 المحاسبي الحارث بن أسد 268
 المحلي جلال الدين 208، 223، 224
 محمد 3، 8، 16، 17، 19، 20، 21، 23، 41، 45، 52، 53، 54، 67، 92، 94، 110 - 118، 119 - 129، 136، 138، 139، 142، 150، 154، 155، 157، 159، 160، 162، 163، 165، 169 - 173، 174، 176، 177، 181، 182، 185، 186، 187، 189، 191 - 194، 197، 204، 216، 218، 219، 233، 239، 249، 252، 254، 258، 259، 262، 264، 266، 270، 272، 278، 280، 292، 296، 301، 302، 306
- محمد الباقر بن علي زين العابدين 249، 269
 محمد الطالب = الزماني محمد بن علي
 محمد الطالب = الهروي محمد الطالب بن علي
 محمد النفس الزكية بن عبد الله الكامل 18، 240، 248
 محمد بن أبي بكر الصديق 266
 محمد بن إدريس 18، 22، 225
 محمد بن الحسن 79
 محمد بن الحسن العسكري 14
 محمد بن عمران 148
 محمد بن بلخ 248
 محمد بن يوسف 51
 محمد جلال 15
 المختاري محمد بن عمر 288، 289، 294
 المخزومي أبو سعيد بن المبارك 268
 المدني عبد الرحمن بن الحسين العطار 22، 258، 259، 260
 المذكر أحمد بن منصور 269
 المرادي أحمد بن موسى 53، 94
 المرادي 208، 222، 237
 المرادي أبو عبد الله البر 203
 المرجاني 160
 مرداد أحمد أبو الخير المكي 270
 المرسي أبو العباس = المرسي أحمد بن عمر
 المرسي أبو العباس 21، 22، 23، 177، 197، 258، 259
 255، 260، 270، 271
 المرغيني = المرغيني
 المرغيني محمد بن سعيد 40، 293
 المرواني أحمد 259
 المريني عبد الحق بن أبي سعيد 278
 المريني عبد العزيز بن علي 284
 المريني عثمان بن أحمد 247
 المريني علي 284
 المريني عمرو بن يحيى 225
 المريني محمد بن أحمد 39، 222
 المريني يعقوب بن عبد الحق 206
 المريني يوسف بن يعقوب 188، 206
 المريني عبد الله بن معقل 120
 المزوار بن علي حيدرة 18، 22
 المستغوي 110، 191
 المستعلي رضوان 301
 المسطاسي منصور بن إبراهيم 264
 مسلم بن الحجاج 16، 115، 116، 119، 120، 133، 138، 154، 164، 168، 169، 175، 184، 185، 186، 208، 211 - 214، 218، 219، 237

الهرودي 115، 118
 الهرودي محمد الطالب بن علي 252،
 253، 254، 255، 282
 الهرزجي إسحاق بن محمد 109
 الهرزيري أبو زيد 302
 الهرزيري أبو عبد الله 302
 هشام بن حسان 267
 هشام بن خالد 136
 الهكاري علي القرشي 268
 الهندي أبو الفضل 258
 الهندي عبد الوهاب 80
 الهواري محمد 214
 الهبيشي نور الدين 186، 187
 وإحاج بن زلو 19
 الواحد بن علي بن أحمد 114
 الواسطي علي بن الفاري 262
 والدة الشيخ ابن عتبة الحضرمي 256،
 292
 الوزري علي بن ظاهر 47
 الوجدي 236
 ورش 221
 الوزير أحمد 41
 الوزير الفسباني أحمد بن عبد الوهاب 36
 الوطاسي أبو حمو 284
 الوطاسي أبو زكرياء 202
 الوطاسي أحمد بن محمد 75، 198،
 282، 279
 الوطاسي الناصر الكندي 280
 الوطاسي محمد البرتقاني بن الشيخ 279
 الوطاسي محمد بن يحيى بن زيان 278
 الوطاسي يحيى بن محمد البرتقاني 198
 وفا علي بن محمد 91، 197، 222،
 255، 256
 وفا محمد 91
 الوفاني يحيى بن أحمد 255
 الوليدي راشد 102، 217
 الوشورسي عبد الواحد بن أحمد 75،
 225، 283
 وهيب 130
 الوياصوتي عبد الوارث بن عبد الله
 (277)، 279، 292
 اليعنبي عياض بن موسى 45، 115،
 116، 130، 137، 164
 194، 203، 205، 207، 208
 اليعياوي أبو الطيب بن يحيى 291
 يحيى الجوطي بن محمد 248، 250
 يحيى بن زيد 240
 اليزفي سعيد الدكالي 130
 اليروثي علي بن عثمان 288
 اليسيبي 280
 اليسيبي محمد بن أحمد 74، 236
 يعقوب ~~الشيخ~~ 127
 يغمراسن بن زيان 225

المولكي محمد بن عبد الرحمن العامري
 الأدم 215
 الملباني أحمد بن يوسف 81
 الميسبي أبو الفضل 102
 المنجي عبدان بن حميد 301
 المنجي عمر بن سعيد 301
 المنثوري 212، 222
 المنصور أحمد بن علي 12، 74، 75،
 208، 212، 235، 280، 283
 المنذري عبد العظيم 130
 المنذري عبد الغفور بن عبد الله 112
 منصور بن أبي غانم 225
 منصور بن المقعر 266
 المنوني محمد (الكثاني) بن عبد الهادي
 50، 52
 المواف محمد 100، 102، 119
 الموحد عمر المرتضى 188
 الموحد يعقوب المنصور 28، 206
 الموحد يوسف 206
 موسى ~~الشيخ~~ 160
 موسى الحون بن عبد الله الكامل 248
 موسى الكاظم بن جعفر الصادق 18،
 165، 269
 موسى بن عمران 148
 ميسرة الفجر 167
 الميماني صلاح الدين القوي 256
 المناصري محمد بن عبد السلام 34
 تافع (الإمام) 73
 المنحشي عسكر بن حصين 266
 المنحشي إبراهيم 266
 المنحشي علقمة بن قيس 266
 المنساني أحمد بن شعيب 119، 133،
 164، 165، 173، 219
 المنصر أبيادي إبراهيم بن محمد 265
 المهاويدي أبو العباس 266
 نوح ~~الشيخ~~ 110، 127
 نور الدين 259
 نور الدين علي 20
 النوري أحمد بن محمد 264
 النوري يحيى بن شرف 88، 100،
 113، 115، 139، 191، 199
 النيار إبراهيم بن محمد 97
 النيار محمد بن علي 297
 النيجي الوزروالي محمد بن علي 35،
 76، 91، 110، 141، 142،
 220، 227، 276، 278
 280، 292، 299
 المبطي عبد الله بن محمد (80)، 294
 المبطي محمد 252، 253
 المبطي محمد الصغير بن عبد الله 81
 المهادجي الحسن بن محمد الدراوي
 (77)
 المهرتاني سعيد 258

المشامري أبو عبد الله الشريف 204
 المشناني سعيد بن أبي بكر (82)،
 252، 253، 254، 285
 المشناني عبد الله بن وكريس 264
 مشيش بن أبي بكر 22
 المصباحي أبو القاسم بن الزبير (281)،
 282، 283
 المصباحي أحمد الشاهد 287
 المصباحي الحسن بن عيسى (282)
 المصباحي الحسن بن عيسى 252،
 253
 المصباحي الزبير بن محمد أبي عسيرة
 281، (282)، 283، 289
 المصباحي عيسى بن أبي القاسم (282)
 المصباحي محمد أبو عسيرة بن الزبير
 253، 282، 287
 المصباحي محمد بن أبي عسيرة (82)
 المصباحي محمد بن الزبير 289
 المصباحي محمد بن مخاوف (82)
 المصري أبو الحسن 222
 المصري ذو النون 268
 مصطفى باشا 302
 المصطفى علي بن شجاع 269
 المطاع محمد كاظم (80)، 252،
 253
 معاذ بن أس 130
 معاذ بن جيل 130، 218
 المعافري أبو بكر بن العربي 163،
 165، 186، 208، 265
 معبد بن عبد العزيز 269
 معن أحمد بن محمد 12، 28، 34
 معن العربي بن أحمد 28، 34
 معن محمد ابن عبد الله 28، 34،
 193
 معن محمد بن أحمد 28
 المغربي أبو عبد الله 258
 المغربي أبو عثمان 266
 المغربي عبد الله الصالح 23
 المغنيطي عمرو بن سليمان السيف 273
 المقدسي المفضل 266
 المقدسي عبد الغني بن سرور 213،
 222
 المقدسي علي بن المفضل 266، 269
 المقوي أبو بكر 301
 المقوي أحمد بن محمد 19، 43، 214،
 223
 المقوي سعيد 201
 المقعد عبد الرحمن 23، 256
 المكلائي محمد 209، 216، 228
 المكناسي أبو عبد الله 279
 المكودي عبد الرحمن 221، 228
 المكي أبو طالب 115، 119، 132،
 136، 173، 213، 265
 266، 270
 المكي عمر 268، 269

يونس الكحل: 127
يونس بن عبيد 267

البحني أحمد القادري 28
يوسف الكحل: 68
يوسف بن عمر 222

بلصون عبد الله 277
البلصوتي أحمد بن محمد 93
عليح بن أبي بكر 248

فهرس الطوائف والمجموعات والبيوتات

- الأئمة 16، 132، 137، 155
 أئمة آل البيت 17، 18
 أئمة الإسلام 34
 الأئمة الاثنا عشر 14، 240
 آباء الإمام أحمد بن عيسى المهاجر 15
 آباء الإمام الحسن العسكري 15
 آباء الشيخ عبد السلام ابن مشيش 22
 الأبدال 132، 149
 الأورار 124
 أبطال المسلمين 147
 أبناء الإمام القاسم الرسي 15
 أبناء الإمام جعفر الصادق 14، 15
 أبناء الدنيا 94
 أبناء الشيخ محمد الصغير السهلي 195
 أبناء العرف بن يحيى 284
 أبناء بكار 230
 اتباع الزاوية القاسية 29
 اتباع الشيخ الجبزي 197
 اتباع سيدي أحمد الحارثي 133
 اتباع سيدي محمد ابن عيسى 133
 الأتراك 99، 205، 225
 أحفاد الشيخ سيدي عبد السلام بن مشيش 237
 الأحماء 162، 163
 إخوان الصفا 177
 الأدارسة 9، 18، 19، 23، 33، 162، 163، 287
 أذكاء القصر الكبير 206
 الأرامل 194
 أرباب الأحوال 84
 أرباب التقى = الملقون
 أرباب الدولة = أهل الدولة
 أرباب الشهود 162
 أرباب القلوب 84، 211
 الأرواح 152، 158، 168، 169، 171، 172
 الأساتذة 56
 الأسارى 296
 الإنسان 42
 إسبانيا 5
- الأسرة القاسية = آل القاسمي
 أسطول الأتراك 205
 الإسلام 13، 18، 42، 80، 96، 139، 179، 218
 الإسماعيلية 15
 الأشاعرة 175، 217، 218
 الأشراف 33، 87، 107، 144، 148، 198، 210، 237، 247، 250، 280
 أشراف المغرب 9
 أشراف تافالت 237، 240، 247
 أصحاب الشيخ أبي القاسم المصباحي 281
 أصحاب الشيخ أبي المحاسن 89، 101، 121، 150، 189، 192
 أصحاب الشيخ أبي مدين 261
 أصحاب الشيخ ابن زكري 236
 أصحاب الشيخ السنوسي 236
 أصحاب الشيخ الفوزاني 279
 أصحاب الشيخ زروق 204
 أصحاب الشيخ عبد الله الحناط 291
 الأضياف 194
 أطباء فاس 100
 أعداء الإسلام 24
 أعداء الزاوية الدلائية 6
 أعقاب السلطان 214
 الأعلام 203، 306
 أعلام الإسلام 34
 أعلام الزاوية الدلائية 49
 أعلام القصر الكبير 206
 أعلام المغرب 10، 22، 38
 أعلام فاس 10، 25
 الأعيان 103
 الأفراد 109
 الاقطاب 23، 259
 الأكابر 166، 214، 263
 الأكراد 262
 إلى إبراهيم 133
 إلى أقبال 247
- آل أنمار 19، 257
 آل ابن الجد 30، 33، 38
 آل ابن سودة 11
 آل الإمام عيسى بن إدريس 285
 آل البيت 12، 14، 15، 16، 17، 18، 19، 20، 41، 46، 95، 124، 129، 130، 131، 133، 135، 159، 167، 197، 204، 204، 251، 280، 283، 270، 306
 آل الزقاق 11
 آل السراج 11
 آل القاسمي 3، 4، 11، 24، 25، 27، 30، 31، 32، 33، 34، 35، 37، 42، 56، 107، 190، 202
 آل المكودي 11
 آل المواق 11
 آل الوشرسي 11
 إلى با علوي 255
 إلى جسوس 11
 إلى علي بن راشد 229
 إلى معن 28
 إلى مبارزة 11
 أقطانة الجزولية 130
 الإمامة 240
 الإمامة 306
 الأمراء 206
 أمراء تلمسان 225
 الإمام الساهة 168
 الآتام 306
 الأنبياء 16، 54، 125، 160، 164، 167، 172، 179، 180، 306
 أنبياء بني إسرائيل 168
 الأندلسيون 11، 19، 114، 196، 206
 الإس 133، 294
 الإنسان 174، 177، 179
 أهل الأندلس = الأندلسيون
 أهل الأمراء 218
 أهل الأمراء والبدع 18
 أهل الإيمان = المؤمنون
 أهل التاريخ = المؤرخون
- أهل التحصيل 224
 أهل الحديث 24، 185
 أهل الحرث = الحرثون
 أهل الخطوة 149
 أهل الدلال 181
 أهل الدولة 85، 94، 95، 142، 177
 أهل الذكر 138
 أهل الراسات الدينية 149
 أهل السر 203
 أهل السطوة 141
 أهل السماع 187
 أهل السنة والجماعة 17، 216، 217، 218، 240
 أهل الشام 132، 267
 أهل الصلاح = الصالحون
 أهل الطريق = المريدون، الفقراء
 أهل العرفان = العارفين
 أهل العلم = العلماء
 أهل الفلاح = الفلاحون
 أهل القصر الكبير 102، 103، 104، 140، 206، 304
 أهل الكمال 139
 أهل اللغة = اللغويون
 أهل المخفية 27
 أهل المعاني 91
 أهل المعرفة 210
 أهل المغرب = المغاربة
 أهل المغرب الأقصى 276
 أهل الموقف بعرفة 136
 أهل النظر والاستدلال 219
 أهل اليقين 180
 أهل بغداد 199
 أهل جبل العلم 248
 أهل سرف 205
 أهل شفتاوين 231
 أهل عرفة 136، 137
 أهل غرب الأندلس 206
 أهل فاس 27، 103، 107، 109، 140، 143، 150، 182، 195، 215، 263، 278، 287، 290
 أهل لوط 127
 الأوابي 119
 أولاد أبو اليف 147

أولاد أبي خصب 283
 أولاد الشيخ أبي الحسان 97
 أولاد بورزي 280
 أولاد بوزري 280
 الأولياء 14، 67، 82، 89، 109، 110، 126، 127، 132، 146، 149، 164، 167، 168، 169، 180، 206، 213، 258، 271، 285، 286، 288، 289، 290، 297
 أولياء الله = الأولياء
 الأتام 194
 البأحون 52، 56
 الباطنية 15 - 18
 الباعلون 23
 البربر = قبائل البربر
 برواحون فاس 263
 البرتغال 5
 بريطانيا 5
 البشر 126، 174، 176، 181
 البطالون 139
 بنو إسرائيل 168
 بنو الجند 203
 بنو القاسمي = آل القاسمي
 بنو تليد 289
 بنو جرفط 205
 بنو زروال 275، 277
 بنو زيات 249
 بنو سعيد 247، 249
 بنو سويد 284
 بنو عامر 284
 بنو عبد الحق = المبرنيون
 بنو عبد المطلب 204
 بنو عمران 250
 بنو مالك 283، 284
 بنو مدين 206
 بنو مبرين = المبرنيون
 بنو نصر 201
 بنو وحو 291
 بنو وطاس = الوطاسيون
 بنو ومراس 203
 بنو محمد 43، 215
 البيت القاسمي = آل القاسمي
 بيت بني الجند = آل ابن الجند
 ميونات الأشراف 11
 ميونات الأندلس 38
 البيونات البربرية 11

البيونات العلمية القاسمية 11
 ميونات المغرب 38
 تابع التابعين 123، 306
 التابعون 14، 17، 123، 306
 تجار الحرمين 202
 تجار القصر الكبير 206
 تجار المسلمين 202
 الترك = الأتراك
 التصوف 13، 14، 25، 28، 34
 تلامذة الإمام أحمد ابن عيسى المهاجر 15
 تلامذة الشيخ السباع 280
 تلامذة سيدي يوسف التليدي 289
 الجمهور = جمهور العلماء
 جمهور الأمة 120
 جمهور العلماء 137، 163، 174
 جمهور العلماء 199
 الجن 133، 144، 294
 الجنة 206
 الجند 177
 الجوطيون 237، 240، 248
 جيش المغرب 7
 الجيوش 229
 حاشية الشيخ أبي الحاسن 102
 الحارثون 206
 الحراقون 247
 الحركة الوطنية 33
 حزب الاستقلال 33
 الحسينيون 237
 الحسينيون 237
 حضرة فاس 150
 الحفاظ 270
 حفاظ الحديث 32
 الحفصيون 298
 الحكام الظلمة 240
 حوزة الشيخ أبي الحاسن 192
 الحافظون 155
 الخاصة 170، 231
 خاصة الخاصة 171، 172
 الخلق = الخلق
 الخلف 216
 الخلفاء الراشدون 179
 الخلق 88، 89، 90، 97، 93، 110، 127، 128، 172

176، 177، 181، 292، 295
 الدلائل 290
 الدول الأوروبية 5
 دولة الأدارسة = الدولة الإدريسية
 الدولة الإدريسية 12
 18، 19، 22
 الدولة الإدريسية الجوطية 5
 الدولة المحدودة 19
 الدولة الدلائلية 5
 الدولة السعدية 5، 135
 الدولة العلوية 5، 26
 دولة المراهطين 19
 الدولة المبرنية 5، 19، 206
 دولة الموحدين 19
 ذرية السلطان أبي الحسن المبرني 284
 ذرية الشيخ أبي الحاسن = آل القاسمي
 ذوو البصائر والاعتبار 166
 ذوو العال 180
 رؤساء الترك 99
 رؤساء بني مالك 284
 رؤوس الشعب 302
 رابطات الشيخ أبي الحاسن ابن الجند 4، 57
 الراشدون 231
 ربانتي أبي العباس الطويل 204
 الرجال 131
 الرجالون 206
 الرحامنة 247
 الرسل = المرسلون
 ركب الحجاج المغربي 200
 ركب الحجاج 287
 الرسونيون 22
 الزاوية القاسمية 25 - 28
 الزاوية المعنية 28
 الزاوية اليوسيفية = الزاوية القاسمية
 الزنادقة 191
 الزهاد 139، 269، 269، 295
 الزوايا القاسمية 28
 الزيدية 15، 18، 240
 الساترون 162
 الساسة المسلمون 8
 السالكون 161
 السعدون 198، 225، 273

سكان تيجساس 226
 السالة 151
 الساطين 95
 السلف = السلف الصالح
 سلف الشيخ أحمد بن علي الشرف العلمي 231
 سلف الشيخ ابن مهدي الزيات 225، 226
 سلف الشيخ عبد الرحمن المجذوب 257
 السلف الصالح 7، 17، 113، 132، 139، 155، 180، 216، 275
 السامرة 139
 الشافعية 164، 199
 الشرفاء = الأشراف
 شرفاء العلم = العلميون
 الشرفاء العلميون 44
 الشعب المغربي 42
 الشبهة الكائنية = الكائون
 شعراء المنصور الذهبي 96
 الشهداء 162
 الشيعة 15، 16، 17، 240
 الشيعة الإمامية 16، 17
 الشيخ 157
 شيخ الزينة 149
 صالحوا الأمة = الصالحون
 الصالحون 120، 132، 139، 163، 164، 166، 172، 203، 211، 281، 296
 الصبيان 222
 الصحابة 14، 17، 68، 113، 115، 119، 123، 129، 130، 159، 180، 270، 306
 الصدر الأول = السلف الصالح
 الصدوق 125، 162، 258
 الصقليون 237
 الصالحاء 306
 صلحاء القصر الكبير 206
 الصوفية 12، 14 - 18، 20، 90، 139، 149، 150، 156، 160، 165، 173، 181، 206، 211، 216، 257، 258، 269
 صوفية الإسكندرية 222

قبيلة ناغيا 263	المكلمون 216، 217، 233	255، 252، 261، 270، 267، 291، 292، 294، 298، 302، 305	ملوك المغرب الأوسط 276	
قبيلة جزولة 257	المجاهدون 145		المالكيون 200	
قبيلة زناتة 225، 281	الجموع القاسي 9		المنافقون 229	
قبيلة سويد 284	الجموع المغربي 9		المنسيون 139	
قبيلة ضررسة 147	الحجون 152، 178، 187	مشايخ التصوف = المشايخ	المهاجرون الأندلسيون 6	
قبيلة غمارة 226	المحدثون 132، 202، 216	مشايخ الطرق = المشايخ	الموتى 163، 165	
قبيلة كامة 205	المحققون 150، 164، 218، 217، 167	مشايخ الطريقة الجزولية 274	الموقنون 187	
قبيلة لمطة 215	المحمديون 237	مشايخ المتصوفة = المشايخ	الميقاتيون 136	
قبيلة مصمودة 205	المخربون 229	مشايخ المسلمين 290	الناس 97، 110، 126، 128، 129، 134، 137، 139، 144، 145، 146، 149، 153، 155، 166، 170، 173، 177، 178، 182، 187، 188، 194، 195، 198، 199، 201، 209، 210، 214، 216، 219، 220، 221، 222، 226، 229، 258، 260، 263، 264، 273، 279، 280، 281، 283، 284، 287، 290، 295، 305، 208، 212، 223، 226، 212، 215، 219، 229، 292، 297، 292	الموتى 163، 165
قبيلة تنغة 272	المخزون 26، 231	مشايخ فاس = مشيخة فاس	النساء 125، 217، 292	
قبيلة عرعة 283	المخلوقات العلوية 177	المشرب الشاذلي = الطريقة الشاذلية	النساء السافرات 106	
قبيلة هيلالة 263	المدارس العقلية القديمة 18	المشيخة 103	النصارى 24، 42، 100، 106، 145، 146، 201، 202، 203، 229، 273	
القدرية 218	المذاهب الإسلامية 15	مشيخة فاس 209	الوطاسيون 198، 280	
قرواء السوء 154	مذاهب النجاة 223	المظلومون 94	الولاية 101، 102، 279	
قرش 123	مذهب أهل السنة والجماعة 218	المصودات 179	ولاء الأمر 147	
قصاد الآخرة 210	مذهب الاعتزال 240	المعتزلة 15، 17، 18		
قضاة بني سعيد 249، 260	المذهب السني 218	المعتزلة 183		
قطاع الطريق 146	المذهب المالكي 188	المعطلة 183		
القواد 95	المرسلون 125، 128، 129، 163، 172، 306، 305	المغاربة 11، 22، 23، 69، 83، 114		
القوم = الصوفية	المريدون 14، 84، 85، 139، 273، 289، 295	المغرب 6		
الكافرون = الكفار	المرسنيون 225، 247، 284	المفسدون 139، 150		
كبراء تلمسان 225	المسافرون 206	المفسدون في الأرض 231		
الكنانيون 22	المساكين 94، 102، 188، 193، 194، 200، 280، 289	مقاتلة فاس 282		
الكرامية 217	المستشرقون 17	مقاتلة مراكش 282		
الكفار 24، 42، 43، 123	المسلمات 122	المقرون 75، 208		
الكفرة = الكفار	المسلمون 43، 100، 122، 145، 146، 174، 187، 193، 201، 202، 210، 217، 273، 290	212، 226		
الالصوص 148	المشاركة 22، 23	المكاسبون 248		
اللغويون 88	المشايخ 14، 79، 84، 109، 111، 135، 139، 149، 190	الملا الأعلى 157		
المؤذنون 250		الملاحكة 110، 129		
مؤرخو المغرب 106		136، 138، 139		
المؤرخون 185، 240		157، 174، 180		
المؤمنات 122		184		
المؤمنون 91، 122، 124، 129، 135، 150، 168، 181، 187، 217		الملوك 276		
المالكية 199، 203				
المطلون 197				
المتأخرون 165، 180، 217				
المتصوفة = الصوفية				
المتقدمون 180، 217				
المتون 165				

فهرس الأماكن والمواقع المذكورة في الكتاب

أبواب فاس 226	باب العيون 295	بورمان 291
أجرسيف 284	باب الفتح = باب الفوح	بوزري 216، 215، 43
أجرض 280	باب الفوح 29، 42، 78، 80، 96	بوشنان 72
أجاس جامع القروين 116	192، 203، 210، 226، 253، 263، 272، 276، 280	بيت المقدس = القدس الشريف
أحواز فاس 278، 265	287، 296، 302	تادلا 280، 294
أراوة 19	باب الترمادين 86	تارودانت 201
أرياح 284	باب القليعة 80، 280	تازا 81، 141، 279
الأردن 3	باب الخرق 265	تازغدة 275
الأرض 121، 122، 124، 125، 127، 132، 150، 169، 189، 219، 264، 273، 278، 289، 299	باب المشاورة 82	تاساوت 294
أرض الترك 20، 259	باب سببة 263، 286	تاصروت 83، 248، 271، 280، 272
أرض العرب 87	باب عجيسة = باب الجيسة	تاغيا 263
أرض اللين 291	باب عيسى 82، 253	تافلات 96، 237، 240
الأرضين 186	باب قبلة الزاوية الفاسية بالمخفية 113	296
إزاجن 43، 143، 215، 287	أدنة إفريقيا 298	تالا وأغراس 277
إزراك 280	أدنة العرب 230	تامدة 100، 145
إزغار 284، 285	البحر الرومي 296	تامسنا 280
إزقة فاس 32	بحر الزقاق 205	تامصلوحت 272، 285
أزمور 265، 264، 257	البرتغال 145	تجلت هت 291
إسبانيا 5، 42	برقة 292	تربة البروقة 293
أسفي 272، 261	بزو 272	ترغة 230
إسكان 265	الساس 254	تطوان = تطوان
الإسكندرية 261، 222	البصرة 262	تطوان 6، 27، 29، 31، 36، 40، 43، 44، 45، 50
الأشوية 206	الطابع 262	109، 193، 225
إشبيلية 30، 203	بغداد 263، 269	282، 283، 288، 295
أصيلا 202، 278	بلاد أولاد عمران 250	تلمسان 75، 86، 98، 109
أغمات 264	بلاد ابنت عتاب 285	201، 225، 263
أغمات إبلان 264	بلاد الجريد 254	تجزرت 277
إفريقيا = تونس	بلاد الحباينة 291	تنوفة 69
إفريقيا 203	بلاد الغربي 277	تونس 75، 79، 109، 252
أفوغال 273	بلاد المخطط 80، 82، 200، 202	255، 261، 298، 299
أقاليم الأرض 169	بلاد بني بوزر 296	تيجساس 225
أقطار الأرض 111	بلاد بني زروال 275، 277	تيط 257
الاقمار 169	بلاد بني زيات 249	الجامع الأزهر 258
أمركو 305	بلاد بني سعيد 249، 260	الجامع الأعظم بشفشاون 230
الأندلس 6، 11، 18، 19، 27، 30، 31، 33، 38، 43، 114، 203، 205، 206	بلاد بني وحوو 291	الجامع الأعظم بمكناس 301
الأوراس 19	بلاد بني محمد 43، 215	جامع الأندلس 54، 75، 76
أوروبا 7، 19	بلاد سريه 304	108، 109، 192
أيرجان 263	بلاد طليق 153	301، 275
باب الجيسة 298، 252	بلاد عوف 228، 230	جامع السلطان 208
باب الحفاة 107	بلاد لمطة 215	جامع الشرفاء = الضريح الإدريسي
باب الشريعة 86، 265	بلاد مصمودة 43، 205، 215، 287	جامع القروين 7، 31، 33، 39
	بلاد مابو 284	47، 74، 75، 103
	البلدان 191	108، 114، 116
	بلنسية 116	130، 208، 222
	بوادي المغرب 40	300، 274
		جامع القصر الكبير 78

روضة سبعة رجال بفاس 7
روضة سيدي أبي العباس السبي 275
روضة سيدي ابن عروس 298
روضة سيدي الخطيب 210
روضة سيدي الدراس بن إسماعيل 196
روضة سيدي النار 298
روضة سيدي طلحة 295
روضة سيدي محمد السبع 216
روضة سيدي محمد بن الحسن 298, 79
الرف 101
زاوية الحجاج 272
الزاوية الدلائية 11, 40, 49, 109, 290, 293
زاوية الشيخ أبي عبد الله الصباغ 304
زاوية الشيخ أبي محمد المصباحي 282
الزاوية الفاسية بالقصر الكبير 200
الزاوية الفاسية بالمخينة 38, 95, 101, 110, 111, 113, 114, 117, 118, 121, 141, 149, 189, 187, 237, 285, 276
الزاوية الفاسية بطلوان 109, 110
زاوية القنطري 300
زاوية المبطي 228
زاوية سيدي البوسمي 81
زاوية سيدي بو القنطري 272
زاوية سيدي جابر الطليقي 288
زاوية سيدي علي الهبي 135
زاوية سيدي علي بن محمد صالح الأندلسي 195
زاوية سيدي مخاوف الطليقي 288
زهرهون 140, 248, 253, 254
زهور = أزهر
زفة حجامه 297
زوايا فاس 47
سبته 188, 202, 249, 286, 260
سجن القصر الكبير 95
السحاب 180
سلا 143, 294, 150, 138, 121, 289, 248, 173
سماط العدول 48
السموات 122, 124, 125, 127, 132, 150, 219
سوس 19, 254, 273

الخزانة الصقلية 37
الخزانة العامة 35
الخزانة الفاسية 36, 44
الخزانة الملكية 36
خزانة جامع القرويين 7, 48, 97
خزانة علاء الفاسي 44, 45, 46
الخلط 284
خندق الزون 254, 272, 278
خير 250
دار ابن حزم للطباعة والنشر 44
دار الإمام القصار 222
دار الإمام مولانا إدريس بن إدريس 239
الدار البيضاء 31
دار الشيخ رضوان الجنوبي 300
دار الشيخ عبد الرحمن سفين 301
دار الشيخ عبد السلام بن مثنى 250
دار الشيخ علي بن يوسف الفاسي 210
دار الشيخ محمد الصغير السهلي 272
دار الشيخ يوسف الفاسي 97, 107, 113, 114, 117, 146, 147, 148, 151, 189, 190, 191
دار العارف الفاسي 209
دار القاضي المكاسي 279
دار القبطون = دار الإمام إدريس بن إدريس
دار النعيم = اللجنة
دار سيدي أحمد اللوزي 304
دار مجاورة للزاوية الفاسية بطلوان 110
دبو 223
الذبل الأخضر 146
الدرب الجديد 101
درب السعوة 240, 279
الدرب الطويل 150
درعة 77, 248, 296
الدعاء 82, 282
دكالة 146, 258, 265
الدلاء = الزاوية الدلائية
دمشق 28
الدنيا 110, 111, 126, 293
دور فاس 9
دول المغرب 294
الرباط 31, 38, 45, 286
رباط أسفي 261
رباط تيطنط 19, 257
روضة أبناء بكار 230
روضة ابن الملاح 206
روضة ابن مجيش 141
روضة الأتوار 196
روضة السيدة فاطمة الأندلسية 206
روضة الشيخ محمد بن منصور الميحيي 255
روضة سبعة رجال 54

جامع تونس 109
جامع مصر 137
الجامعة الأردنية 3
جبال الأطلس 11
جبال غمارة 80
جبل العلم 19, 22, 83, 229, 238, 248, 249
271, 288, 305
جبل زهرهون 291
جبل كرت 228
الجديدة 19
الجذات 18, 19, 153, 201, 276
جزيرة الأندلس 201
جعيدان 294
الجنة 118, 126, 138, 176, 177, 179, 185, 181
الجنوب 108
جوامع تطلوان 295
جوة 250
حاحة 83
الحجاز 240
الحرم المدني 287
الحرم الملكي الشريف = المسجد الحرام
الحرم الشريفان 231
حضرموت 23
حلب 203
حمام القلعة 222
حواضر المغرب 40, 43
حومة الأمازيغ 150
حومة الأطراشات 29
حومة الجزيرة 240
حومة الرملة 28
حومة الزمانين 259
حومة الزون 195
حومة الشاكن 202
حومة العيون (تطلوان) 29, 109
حومة العيون 38, 220, 240
حومة القناتين (القصر) 28, 73, 210, 304
حومة القناتين 26, 29
حومة الكنادين 210
حومة المخينة 28, 27, 29, 101, 107, 220
حومة برنج 303
حومة تلمسان 86
حومة جوامع الأندلس 76
الخزانة الأندلسية 36
خزانة الجامع الأعظم بفاس العليا 48
الخزانة الحسينية 45

253، 254، 263
265، 272، 274
275، 277 - 282
284، 288، 289
290، 294، 295
297، 298، 300 -
304
فاس الجديد 96، 143
فاس العلماء 48
الفحص 145
فحص طنجة 282
فرنسا 6
فرنكاز 279، 280
فشالة 305
الفاخرة 257
قبائل المبط 40
قبائل غمارة 40
قبائل مصمودة 40
القباب 7، 29، 43، 54
قبة الرئيس (206)
قبة سيعة رجال = روضة سيعة
رجال
قبة سيدي الحسن الهداجي 78
قبة سيدي العفاني 286
قبة سيدي محمد كدار 285
قبة ضريح سيدي محمد الطالب
280
قبر الإمام القصار 275
قبر الشيخ الجزولي 273
القبر النبوي الشريف 165، 166
قبر معروف الكرخي 166
قبر موسى الكاظم 166
القبة 108، 109، 192
قبة فاس 9
القدس الشريف 136، 257
قسنطينة 19
قصر أبي دانس 206
قصر الجواز 205
القصر الصغير 202، 205
القصر الكبير 8، 9، 27، 28،
30، 31، 40، 71، 73،
74، 76 - 79، 82، 83،
85، 86، 95، 99،
100، 102، 103،
104، 106، 145،
147، 153، 188،
194، 195، 198،
200، 202، 203،
(205)، 206، 207،
209، 210، 211،
263، 279، 281،
282، 286، 296،
297، 304، 300، 304

ضريح مولانا عبد السلام بن مشيش
229، 250
ضرمسة 82، 146
طرابلس 152
طنجة 42، 80، 202، 267، 282
الطور 164
طوس 264
ظهر الغولة 96
العام 176
عباد 263
عبدة 262
عدوة فاس الأندلس 101، 107،
108، 195، 196، 220،
240، 300، 303
عدوة فاس الروين 38، 108، 202،
220، 240
عدوة وادي شفشاون 229
العدوتان 202
العراش 6، 24، 42، 50، 99،
214، 215، 288
العراق 259
العرش 123، 133، 184، 196
عرصة ابن القاضي 107
عروقة 136، 137، 149
العقبة الزرقاء 223
عمان 3
عين تيسوت 143
عمون أبي خزر 209
غابة الماء الأكل 140
الغارة 147
غابة 18
غاورزم 247
الغرب 26، 27، 28، 114
غرب الأندلس 206
الغرفة 205
غراطة 195، 201
غمارة 19
فاس 203، 285، 286، 287
فاس 6، 7، 9 - 12، 25، 27 -
31، 33، 36، 37، 40، 43،
47، 49، 50، 71، 73 -
77، 79 - 82، 85، 99،
100، 102، 103، 104،
107، 108، 109، 117،
118، 130، 134، 137،
141، 142، 144، 147،
149، 150، 182، 187 -
190، 192، 193، 195،
196، 200، 202، 206 -
211، 213، 214، 215،
220، 222، 228،
230، 231، 232، 238،
239، 240، 248، 252

السوس الأقصى 198، 201
سوق القصر الكبير 304
سيدي بوسلهم 104، 279
سيف مولانا إدريس بن عبد الله
الكمال 238
شاطبة 116
شالة 286
الشام 132، 267، 303
الشرف 20
الشرعية 104، 300
شفوان 277
شفشاون 8، 81، 143، 229،
230، 231، 232،
247، 251، 289
الشمال 108
شمال إفريقيا 18، 19
شمال المغرب 38
الشمس 156، 169، 171،
180، 182، 290، 291
شندرين 206
الصحراء 287
الصرائط المستقيم 172، 178
صعيد مصر 18
صفرو 200، 287
صفلية 18
صومعة مسجد المخينة 107
ضريح ابن عباد 49
الضريح الإدريسي 85، 238،
248
ضريح الإمام إدريس بن عبد الله
الكمال 248
ضريح الشيخ أبي القاسم المصباحي
281، 282
ضريح الشيخ أبي المحاسن 7،
150، 192، 209
ضريح الشيخ أبي محمد الجزولي
192
ضريح الشيخ ابن بكار 192
ضريح الشيخ رضوان الجنوبي 192
ضريح الشيخ عبد الرحمن
الرجاجي 258
ضريح الشيخ علي الصنهاجي
192
ضريح الشيخ علي حماموش 192
ضريح الشيخ يوسف القاسي 300
ضريح سيدي أبي الشتاء 96
ضريح سيدي أبي الشكاوي 286
ضريح سيدي أبي سلهم 106،
140، 143، 144
ضريح سيدي أبي يعزى 143
ضريح سيدي أحمد الفلاحي 296
ضريح سيدي بوسلهم 288،
289
ضريح سيدي يوسف التليدي
289

مقبرة حوز فاس 82	مرسى العرائش 99	قصر عبد الكريم 205		
المقرمدة 254	مرسية 116	قصر كرامة 205، 206، 260، 263		
مقصورة القضاة 86	مرشاقة 230	قصر مصمودة 205		
مكة المكرمة 107، 137، 190، 200، 203، 256، 258، 263، 267	مساجد فاس 47، 107	قلعة الدمنة 205		
مكتبة الجامعة الأردنية 3	مسجد أهل الخواطر 303	قلعة حجر النسر 19		
المكتبة العامة 36	المسجد الأقصى 164	القرم 156، 169		
مكتبة القاضي ابن أحمد العلوي 37	المسجد الجامع بالآلا وأغراس 277	القيروان 203		
مكناش 31، 37، 82، 209، 248، 253، 254، 257، 285، 296	المسجد الحرام 164، 191، 258، 287	قيسارية القصر الكبير 140		
مكتاسة = مكناش	مسجد الشجرية 28	قيسارية فاس 195		
مليانة 292	مسجد الشوينة 199	كدنة البراطيل 49		
منزل الأشرف 247	مسجد المخفية = الزاوية الفاسية بالمخفية	الكورسي 122		
المنزلة 286	المسجد النبوي 164	الكورسي الملاصق لصومعة جامع الأندلس 75		
منى 136	مسجد باب الرمادين 86	الكعبة المشرفة 109		
المنزلة 216	مسجد درب السعود 279	كلية الصيدلة 3		
ميسور 291	مسجد سيدي علي العربي 73	للة 30، 203		
ميضأة مسجد المخفية 107	مسجد فاس الجديد 143	لمطة = بلاد لمطة		
النار 138، 177، 216، 217، 218	مسرارة ذات الرجال 292	اللوحي 175		
نهر سبو 250، 254	المسيلة 254	الماء الأكحل 140		
نهر لكس = وادي لكس	مشارق الأرض 137	ماء زمزم 136		
الهبط = بلاد الهبط	مشروع بوعقبة 282	مافة 30، 201، 202		
هسكورة 263	المشرق 18، 23، 27، 28، 33، 41، 108، 109، 190، 192، 203، 205، 262، 264، 276، 280، 287	الجلس الأعلى للأبحاث العلمية 274		
الهواء 178	مصر 75، 137، 148، 252، 258، 292، 294	الحشر 179		
وادي أش 206	مصلى باب الفتوح 43، 192، 296	مخروط جوملة 250		
وادي الحجاره 267	مصمودة = بلاد مصمودة	مدرسة الحفاوين 227، 230		
وادي العبيد 282	مطبعة الأزرق 52	مدرسة الصفاوين 212		
وادي اللبن 278، 280	المطبعة الجديدة 37	مدرسة العطارين 195		
وادي المخازن 145، 146	المطبعة الحجرية 44، 47	المدرسة العنانية 108، 277		
وادي درنا 198	مطازرة 273	المدرسة الكاثانية 19		
وادي شفشافة 258	معاتب 81	المدرسة المصباحية 272		
وادي شفاون 229	مقارب الأرض 137	مدرسة الوادي 196		
وادي لكس 145، 205، 254	المغرب 6، 18، 19، 20، 23، 31، 32، 33، 37، 38، 41، 42، 67، 75، 80، 83، 106، 109، 146، 148، 149، 188، 189، 198، 202، 205، 206، 220، 221، 222، 223، 238، 248، 258، 274، 276، 284، 290، 294، 298، 302، 303	مدرشر الطليحي 287		
وادي لو 249، 260	مقارب الفاسي 9	مدن المغرب 43		
وادي مضى 85، 282	مقارب الأشرف العلمين 251	المدينة البيضاء 208		
واسط 262		المدينة المنورة 21		
وسط المغرب 27		مراكش 33، 80، 81، 96، 83، 109، 130، 142، 143، 145، 146، 195، 196، 198، 201، 202، 203، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000	مدرسة الصفاوين 212	مدرسة العطارين 195
الوكالة الإسبانية للتعاون الدولي 274		المدرسة العنانية 108، 277		
باهرة 206		المدرسة الكاثانية 19		
ألمين 23		المدرسة المصباحية 272		

فهرس الكتب والمؤلفات المذكورة في الكتاب

- إتحاف المطالع 32، 47، 48، 49
 إتحاف فضلاء الناس 78، 118، 297
 إتحاف الصيغ 302
 الأجرومية = الجرومية
 أجوبة الشيخ أبي المحاسن 35، 156
 أجوبة الشيخ أبي المحاسن للزوائد 228
 الإحاطة بأخبار غرناطة 206
 إحياء علوم الدين 94، 101، 102، 110، 111، 113، 115، 119، 129، 132، 133، 135، 162، 163، 165، 213
 أدب الكاتب 116
 الأذكياء لابن الجوزي 191
 أرجوزة ابن سينا في الطب 277
 أزهار النستان 27، 36
 الأزهار العاطرة الأفاضل 18
 أسهل المقاصد 27
 الإصابة في حكم طبابة 45
 الإصليات 294
 إظهار الكمال 272
 إعراب القرآن العزيز 221
 الإعلام 38، 73، 211، 225، 228، 274، 275
 أعلام المغرب العربي 198، 291، 295
 الإعلام بمن حل مراكز 10، 12، 82، 198، 272، 274، 276، 291
 الأفراد للدارقطني 136
 الأكمال في شرح مسلم 115
 الألفية في الحديث 208، 212، 223، 224، 227
 الألفية في النحو 47، 74، 75، 208، 221، 222، 223، 224، 232، 227
 الإلحاح بمن لم يذكر في معجم الأسماء 26
 أمالي الشيخ يوسف القاسمي = سماعات
 الشيخ أبي المحاسن
 الأمالي في علم الأسماء 16
 أنساب البربر 274
 الأوراد الشاذلة 25
 إيساغوجي 39، 224
 الأيضاح 223
 إلمع قديما وحديثا 80، 198
 أنباه البصائر 36
 أنباه القلوب 9، 12، 27، 30، 31، 36، 78، 175، 193
 اختصار الإحياء للبلالي 191
 اختصار البدور الضاوية 49
- اختصار رسالة الششتري 165
 الاستذكار 38
 الاستسما 78، 80، 211، 274
 الاغتباط 285
 انساب الصوفية لعلي 270
 البحث للمعوم عن أخبار علي بن ميعوم 303
 البدع للطرطوشي 137
 البدور الضاوية 49
 برنامج شيخ الشيخ زروق 255، 299
 البرهان الجلي 9، 12، 14، 21، 179، 252، 292
 بستان الأزهار 36
 بسط العمل 223
 بلوغ الأمال 272
 تأليف للشيخ زروق في ترجمة ابن عقبة الحضرسي 292
 تائية ابن الفارض 212، 222
 تاريخ آل القاسمي 37
 تاريخ القيروان 194
 التاريخ المفترى عليه 37
 تاريخ الوزير عبد الله القاسمي 37
 تاريخ بغداد 179، 191، 204
 تاريخ نطنز 10، 37، 38، 295
 البيان للنووي 113
 تحديد الأسنة في الذب عن السنة 274
 تحصيل المرام في تاريخ البلد الحرام 203
 تحفة أهل الصدقية 12، 26، 276، 292، 297
 تحفة الأكار 27، 36
 تحفة الأكياس 78، 300
 تذكرة الحسين 274
 التراتيب الإدارية 14
 ترتيب المدارك 98، 137، 194، 199، 203، 205
 ترجمة المحافظ القاسمي لوالده = المنح الصيفية
 الترغيب والترهيب 130، 112، 131
 التسهيل 223، 232
 تسهيل الفوائد 232
 التسهيل لعلوم التنزيل 114
 الشوف لأخبار الصوف 263، 264، 265
 التصريف 221
 التعقيبات على فهرسة الكوهن 22
 تعليق على محصل معنى الهيلة 44
 تفسير ابن عطية 77، 114
 تفسير الجلائين 208
- تفسير الفاتحة بطريق الإشارة 208
 التصيل في الطارق العشر 74
 القاط الدور 10، 38، 77، 118، 207، 211، 225، 274، 289، 290، 295، 296
 عقيد ابن عمر على الرسالة 222
 عقيد على الخلاصة 45
 عقيد في ابن إيازا وابن إمان 237
 عقيد في التحاق جمع القلة بمجموع الكرة 237
 عقيد في العائلة القاسية 37
 عقيد في الكلام في الاشتقاق وأنواعه 237
 عقيد في بناء أسس على الحركة 237
 عقيد في قول السبكي: جازز الترك ليس واجب 237
 تكملة الصلاة 115
 تلخيص ابن البنا 223
 تلخيص المفتاح 221، 223، 227
 تلخيص الأذهان 45
 توسل بالأسماء المحسن لابن عباد 92
 التوضيح 228
 جامع الأصول 17
 الجامع الصغير 190، 191
 جدوة الاقتباس 39، 74، 75، 275، 276
 الجرومية 221، 228
 جزء في أنساب شرفاء العلم 231
 جزء في أولاد المشركين 214
 جزء في أوامم المشاركة 22
 جزء في الذكر جماعة 213
 جزء في السماع 214
 جزء في حكم نقل الميت من قبر إلى قبر 231
 جزء في وزن الأعمال 214
 جلاء القلب القاسمي 36
 جمع الجوامع 76، 208، 223، 224
 جمع كلام الشيخ أبي المحاسن 231
 الجمل 223
 الجمل للمجراد 228
 جواب في مسألة العقوبة بالمال 45
 جواب للقصار حول حزب الفلاح 130
 جواهر الأصداف 37
 الجواهر الصيفية 26، 36
 الجيش العروم الحفاسي 26
 حاشية التنسي على شرح الضبط 228
 حاشية الدمامي على البخاري 115
 حاشية العارف القاسمي على الحزب الكبير 134، 208

سنة الترمذي 17، 112، 198،
261، 214
سنة الدارقطني 190
السنة الكبرى للبيهقي 120
سنة المحدثين 119
سنة النسائي 112
سنة العائلي 11
سيرة ابن إسحاق 223
سيرة ابن هشام 223
الشاطبية 203، 221، 226
شجرة أنساب بني مولانا عبد السلام بن
مشيش 231
شجرة الأشراف العلمين 239
شجرة النور 38، 73، 80، 118،
207، 210، 272، 274، 275
شجرة الوهم المرفقة إلى ذروة الفهم
116
شذو الذهب 44
شذو المسجد 37
شرح ابن التين للبخاري 115
شرح ابن بطال للبخاري 115
شرح ابن دقيق العيد على العدة 213
شرح ابن عباد على الحكم 213
شرح ابن مروان على الشاطبية 203
شرح ابن هشام على بابت سعاد 223
شرح الأبي لصحيح مسلم 115، 164
شرح الأربعين 258
شرح البردة الكبرى 41
شرح البرماوي البخاري 115
شرح التصريف 221
شرح التفصيل في الطرق العشر 74
شرح التوضيح 228
شرح الجهورية 228
شرح الحافظ القاسمي على الشرشبية
213
شرح الحافظ القاسمي على العدة 213
شرح الحكم لابن عباد 118
شرح الرسالة لابن ناجي 222
شرح الرسالة لزروق 222
شرح الرسالة للنسائي 222
شرح الرسالة للجزولي 222
شرح الرسالة للقلشاني 222
شرح الرسالة للمصري 222
شرح الزيات الصغرى 228
شرح الزيات للصلاة الشمسية 228
شرح الشرشبية 276
شرح الشفا 45
شرح الشفراطيسية 45
شرح الشيخ العربي القاسمي على مبيعة
الفتاوى 35، 46، 55، 300
شرح الصغرى في العقائد 214، 217،
221، 231، 236

رجز للقصار في نسب الشيخ أحمد بن
علي الشرف 251
رسائل أخوان الصفا 177
رسائل ابن عباد 139
رسائل الإمام محمد الكاظمي الشهيد 15
رسائل الشيخ أبي الحسن 24
رسالة ابن أبي زيد 224
رسالة الششتري 165
الرسالة الشريفة 118، 166، 213،
293
الرسالة لابن أبي زيد 74، 107،
208، 212، 221، 222
277، 232
الرصاصة المظلمة 27
رواية يحيى الليثي للموطأ 208
الروض الألف 174
الروض المعطر 275
الروض المعطر الأنفاس 77، 207،
296، 297
روض الحسن الزاهية 26، 36
الروض الناضر 170
روضة الأس 118
روضة الجنات 37
الروضة المقصودة 22
الروضة لأن ماواس 136
رياض الجنة 47، 48، 49
الرياض الزاوية 22
الرياحنة لأن الخطيب 206
الزاوية الدائمة 38، 293، 290
الزاوية القاسية 26، 29، 43، 207،
211
الزهد لأن حنبل 136
زهر الأس 10، 73، 74، 75،
207، 210، 211، 275
289، 296، 299
سفينة النجاة 166
سل النصال 47، 48، 49
سلاح أهل الإيمان 92
سلوة الأنفاس 10، 28، 38، 40،
41، 45، 46، 50، 52، 73،
74، 75، 77، 78، 106
118، 209، 261، 272، 274
- 278، 291، 292، 296
297، 299، 300، 303
سلوك الطريق الوارفة 207، 211
سماع الحسن البصري عن علي ع 270
سماعات الشيخ أبي الحسن 25، 35،
176، 184
السطح المنظوم 45
سنة أبي داود 112، 120، 185،
218، 219
سنة ابن ماجه 190
سنة البيهقي 165، 190، 191

حاشية العارف على البخاري 208
حاشية العارف على الجلائن 208
حاشية العارف على دلائل الخيرات
208
حاشية العارف على شرح الصغرى
للسنوسي 208
حاشية العارف على شرح المحلى لجمع
المواضع 208
حاشية العلم على شرح الصغرى
231، 232، 236
حاشية المكلافي على شرح الائمة 228
حاشية المنجور على شرح الكبرى 235
حاشية زروق على الحزب الكبير 134
حاشية على شرح الجرومية 228
حاشية على شرح الصغرى 214
حاشية على شرح المكودي للألفية 228
حاشية على صحيح مسلم 214
حاشية على مختصر خليل 228
حزب الأمان = الشاطبية
الحركة الفكية 207، 211، 225،
274 - 277، 293
حزب البعر 139
حزب الشيخ الجزولي 128، 135،
209
حزب الفلاح 128، 129، 130،
135
الحزب الكبير للشاذلي 92، 124،
134، 208
الحكم لأن عطاء الله 118، 112،
213، 257، 279، 300
حلبة الأولياء 191، 204، 266،
الخلاصة 45
خلاصة الأمر 38، 274
الدر السني 224، 278
دراسات في التصوف الإسلامي 15
درة الحجال 74، 75، 80، 118،
273، 295
الدرر النيرة 38
الدرر اللوامع 221، 227
الدرر المنتورة 191
الدرر الحسن في ليلة النصف من
شعبان 213
الدعوات للمستغفري 110
دلائل الخيرات 45، 92، 197، 208،
272، 297
دليل مؤرخ المغرب 35، 36، 37،
50، 52
دوحة الناضر 74، 75، 80، 81،
82، 198، 254، 259، 272،
277، 291
ديوان ابن الصباغ الجذامي 185
الذخيرة 258
رجز ابن بري 212
رجز الخراز 221

شرح العضد على مختصر ابن الحاجب
208، 224
شرح الفاكهاني على العمدة 213، 222
شرح الشكالي على مقصورة المكودي
223
شرح الكري في العقائد 217، 223،
235
شرح الكفاية لابن ثابت 111
شرح الامة للمكلافي 228
شرح المباحث 165
شرح المحصل 258
شرح المحلبي على جمع الجوامع 208،
224
شرح المرادي على الألفية 222، 223
شرح المرادي للألفية في النحو 208
شرح المرادي للتسهيل 223
شرح المكودي للألفية 228
شرح النووي لصحيح مسلم 115
شرح النجدي للصلاة المشيشة 276
شرح النجدي للمباحث الأصلية 276
شرح الوسطي في العقائد 217
شرح الياصوتي للمباحث 277
شرح بابت سعاد 45
شرح بيت حمي لا يجل الدهر 237
شرح جمع الجوامع 223
شرح جمل المجاز 228
شرح حديث ذي الدين 237
شرح حزب البحر 139
شرح دلائل الخبرات 45
شرح زكرا الأنصاري للخاري 115
شرح سنن الترمذي 261
شرح صفري السنوسي 208
شرح صفري الصفري 217
شرح عقد الدرر 44
شرح قصيدة النبجي 91، 142
شرح قصيدة في أحوال الشيخ يوسف
الفاسي 35
شرح قول ابن مالك وعلم التنبيه 237
شرح كبرى السنوسي 208
شرح زروق على الحكم 213، 257
الشرعية في السلوك 117، 212،
213، 276
شعب الإيمان 112، 178، 190،
191
الشفاء 45، 208، 212
الشرطانية 45
شمائل الترمذي 208، 212
شمسية الكتاني 212
شهادة الصف 41، 45
الصباح 87
صحيح ابن حبان 219
صحيح البخاري 13، 15، 16، 34،
39، 47، 115، 117، 118،
120، 160، 164، 168

185، 207، 208، 208
211، 212، 213، 218
219، 222، 227
صحيح مسلم 16، 115، 116،
120، 154، 175، 191
207، 208، 211، 212
213، 214، 218، 219، 227
صفري الصفري 217
الصفري في العقائد 74، 75، 208،
214، 217، 221، 228، 231
الصفوة = صفوة من اتشهر
صفوة من اتشهر 38، 41، 43، 73،
77، 118، 207، 290، 294
296
الصلاة المشيشة 128، 228، 276
صلاة سيدي علي وفا 167
الصلة 31
الصلة بين التشيع والتصوف 15
الضبط 228
الطالع المشرق 44
الطب للمستغفري 191
طلقات الحضيكي 73، 195، 198
الطرفة 44
الضية 87، 111
العرف الأسوي 10
عقائد السنوسي الخمس 76
عقد الدرر 38، 44
علم الهدى 111
العمدة = عمدة الأحكام
عمدة الأحكام 107، 213، 222،
224
العمليات الفاسية = منظومة العمل الفاسي
عناية أولي الجد 3، 10، 30، 37،
38، 40، 42، 50، 52، 201،
210، 211، 289
عوارف المعارف 118، 132، 133
عن الخبر 86
عميود النفس 118
الغور 23
غريب الحديث 115
الغروب 115
فتح الباري 115، 164
فتح الشكور 73
الفرحات المكية 20
فريدة الدر الصفي 37
الفصل في الملل والنحل 18
الفصيح ثعلب 116
فضائل سيدي سعيد المايجي 261
الفكر السامي 74، 75، 207، 275
فهرس الفهارس 38، 75، 274،
275
فهرسة ابن الزبير 212
فهرسة ابن حجر 212، 222
فهرسة ابن غازي 212، 222، 301

فهرسة السراج 212
فهرسة العراقي 212
فهرسة العوفي 206
فهرسة المنوري 212، 222
فهرسة المنجور 74، 75
فهرسة زكرا الأنصاري 212
فهرسة شيخ العربي الفاسي 45، 51
الفوائد المحوية 232
القاموس المحيط 87، 88، 191،
222، 274
قدم الوسخ 47، 48
القرآن الكريم 15، 17، 25، 27،
38، 39، 47، 56، 73، 74،
75، 110، 113، 114، 117،
181، 194، 199، 207،
209، 210، 211، 216،
221، 223، 226، 227،
265، 272
قصيدة النجدي في الشيخ أبي الحسن
91، 142
قصيدة بائية للشيخ العربي الفاسي في
نسب الشريف أحمد بن علي 251
قصيدة بابت سعاد 223
قصيدة حازم النحوي 290
قصيدة في أحوال الشيخ يوسف
الفاسي 35
قصيدة في النسب العلمي 46
قصيدة في ترجمة الشيخ يوسف الفاسي
35
قصيدة الزيات في الشيخ أبي الحسن 90
قصيدة للشيخ العربي الفاسي في نسب
الشريف أحمد بن علي 251
قصيدة للعمري في نسب الشريف أحمد
ابن علي 251
قصيدة ميمية في مناقب الشيخ يوسف
الفاسي 35، 300
قصيدة سمة المنطاري 104
الفوائد 258
قواعد التصوف 13، 165
قوت القلوب 115، 129، 132،
133، 135، 136، 213،
265، 270
الكافية 232
الكامل في الضعفاء 136
الكبرى في العقائد 217، 235
كتاب ابن الصباغ 258
كتاب الأذكار لأن السكك 133
كتاب الأربعين للمقدسي 266، 269
كتاب الأموال لراشد الوليدي 102
كتاب الشريف عبد التور العمري 258
كرامات الشيخ أبي الحسن لابن سعيد
140
كرامات الشيخ أبي الحسن للجزولي
140
كرامات الشيخ أبي الحسن للزباد 140

- الكشكول لابن العباس البوعزاوي 49
 كتابة المحتاج 74
 الكتابة لابن ثابت 111، 119، 135
 كلام السهيلي على سيرة ابن هشام 223
 كاشفة الشيخ العربي الفاسي 293
 التلويح والمبرجان 36
 لامية الأفعال 39، 74، 221، 224، 228
 لطائف المتن 258
 لفظ الفوائد 75، 228، 275، 291، 292
 اللعم 14
 مؤرخو الشرفاء 38، 50، 52
 المناحي الأصلية 165، 276، 277
 المنجى من سنن النسائي 164، 165
 مجمع الزوائد 17
 مجموع إجازات البوعزاوي 49
 مجموع أمالي ومناقب الشيخ الجزولي 258
 المحرر 199
 محصل المقاصد 223
 مختصر ابن الحاجب 208، 224
 مختصر السعد 208
 مختصر السنوسي في المنطق 76، 223
 مختصر المنطق 221
 مختصر خليل 47، 76، 107، 137، 191، 208، 212، 221، 222، 224، 227
 المدخل لابن الحاج 165، 166
 المدونة 111، 277
 المدونة للبرادعي 222
 مذاهب الصوفية 118
 مرآة المحاسن 1، 3-12، 23، 24، 25، 29، 30، 35، 38، 39، 43، 44، 46، 47، 50، 51، 52، 53، 56، 57، 70، 220، 306
 مرصع المعتمد 45
 المسالك والممالك 205
 المستدرک علی الصحیحین 112، 179، 190
 مسند أبي يعلى 191
 مسند الإمام أحمد 17، 112، 130، 154، 164، 165، 185، 190، 218
 مسند البزار 17
 مسند الشهاب القضايعي 153، 204
 مسند الطيالسي 191
 المشارق 87، 115، 207، 264
 مشيخة ابن البخاري 212
 المصادر العربية تاريخ المغرب 50، 52
 المصنف لعبد الرزاق 191
 المطالع 115
 مطح النظر 12
 المظاهر الساسية 33
 معارضة الزيات لقصيدة الفطري 105
 المعجم الأوسط للطبراني 17، 130
 المعجم الصغير 191
 المعجم الكبير 17، 112، 130، 179
 معجم المطبوعات 38
 معجم شيوخ البوعزاوي 49
 المعلم شرح مسلم 115
 معلمة الملحون 32
 المعلول لسعد الدين 208
 المغني عن حل الأسفار 110
 المغني لابن هشام 221، 222، 223
 المفتاح 223
 مقالة ابن رشد الجدل في الأموال 102
 المقدمة الجرومية = الجرومية
 المقدمة السنوسية 221
 المقدمة في علوم الحديث 202
 المقصد الأحمد 12
 مقصورة المكودي 223
 منجى الاسماء 9، 10، 12، 26، 73، 78، 80، 81، 82، 83، 193، 195، 207، 271، 272، 274، 275، 277، 278، 281، 282، 285، 290، 291، 294، 296، 297، 305
 منازل البائسين 118
 مناسك أبي يعلى 191
 مناسك الشيخ خليل 191
 مناسك الطرالمسي 191
 مناقب أبي يعزى 48
 مناقب الحصري 38
 مناقب الشيخ يوسف الفاسي 35
 المنح البادية 9
 المنح الضيقة 14، 21، 24، 35
 منظومة العمل الفاسي 10
 منظومة في الذكاة 45
 المنفحة لابن النحوي 140
 مورد الظمان 221
 الموسوعة الشيعية 18
 الموطأ 120، 164، 173، 227
 ناطح صخرة 37
 النبذة المفيدة لسيط الشاذلي 22، 259، 260، 261، 265
 نبذة عن تاريخ قطوان 46
 نزهة الحادي 5، 6، 290، 293
 نسخة ابن سعادة لصحيح البخاري 208
 نسيم حاجر 16
 نشر المثاني 10، 36، 38، 41، 42، 52، 73، 77، 78، 80، 82، 118، 210، 211، 225، 271، 274، 275، 276، 281، 286، 287، 289، 290، 291، 293، 294، 295، 296، 299، 303
 نظم الحجاز 232
 نظم الدرر والعيان 225
 التفاسير الكثانية 16
 فتح الطب 43
 التكت 232
 نوازل البرزلي 99، 274، 301
 نوازل البوعزاوي 48
 الدور الباهر 92
 نور الحدق في لبس الخرق 259، 261، 266، 262
 وثيقة في السعة وعلم السلطان 33
 الوجيز في تفسير القرآن 114
 الوسطى في العقائد 217
 وصية القصار للشرف العلمي 12
 وظيفه الشيخ زروق 128، 209

1. القرآن الكريم
2. إثم العنين في مناقب الأخوين . تأليف عبد الله بن محمد ابن تيجلات .
3. أجوبة الشيخ عز الدين ابن عبد السلام .
4. الإحاطة في أخبار غرناطة . تأليف لسان الدين ابن الخطيب السلماي .
5. إحياء علوم الدين . تأليف أبي حامد محمد بن محمد الغزالي .
6. الأربعين . تأليف علي بن الفضل المقدسي .
7. أمالي القصار . تأليف محمد بن قاسم القصار .
8. اختصار إحياء علوم الدين . تأليف شمس الدين البلاي .
9. الدع . تأليف أبي بكر الطرطوشي .
10. تأليف للشيخ أحمد زروق في ترجمة شيخه أحمد بن عقبة الحضرمي .
11. تاريخ العبر و ديوان المبدأ والخبر . تأليف عبد الرحمن بن خلدون .
12. تاريخ القيروان . تأليف عبد الرحمن بن محمد ابن الدباغ .
13. تاريخ بغداد . تأليف أبي بكر الخطيب البغدادي .
14. التبيان في فضائل القرآن . تأليف يحيى بن شرف النووي .
15. ترتيب المدارك في تراجم رجال مذهب مالك . للقاضي عياض بن موسى اليحصي .
16. ترجمة الشيخ أبي الحسن الفاسي . تأليف أحمد بن يوسف الفاسي .
17. الترغيب والترهيب . تأليف الحافظ عبد العظيم المنذري .
18. التعليل برسوم الإسناد . تأليف محمد بن أحمد ابن غازي العثماني .
19. الثواب . تأليف أبي الشيخ ابن حيان .
20. الجامع الصغير . تأليف جلال الدين عبد الرحمن السيوطي .
21. جواب للشيخ محمد بن قاسم القصار حول حزب الفلاح . تأليف محمد بن قاسم القصار .
22. حلية الأولياء . تأليف أبي نعيم الأصفهاني .
23. الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة . تأليف جلال الدين عبد الرحمن السيوطي .
24. الذيل والكلمة لكتابي الموصل والصلة . تأليف محمد بن عبد الملك الأنصاري المراكشي .
25. رسائل إخوان الصفا .
26. رسائل الشيخ يوسف بن محمد الفاسي . تأليف يوسف بن محمد الفاسي .
27. الرسائل الكبرى . تأليف أبي عبد الله محمد بن عباد النفري .
28. الريحانة . تأليف لسان الدين ابن الخطيب السلماي .
29. سماعات الشيخ يوسف الفاسي . جمع أحمد بن محمد الجزولي .
30. السنن . تأليف أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني .
31. السنن . تأليف أحمد بن عمرو الزبار .
32. السنن . تأليف ابن ماجه محمد بن يزيد الربيعي القزويني .
33. السنن . تأليف الحافظ أحمد بن الحسن البيهقي .
34. سنن المهديين في مقامات الدين . تأليف أبي عبد الله ابن المواق الغرناطي .
35. شجرة الأشراف العلميين . تأليف أحمد بن علي الشريف العلمي .
36. شرح الكفاية . تأليف أبي عبد الله ابن ثابت .

54. قصيدة ميمية في مدح الشيخ أبي الحسن ومعارضة ميمية القنطري . تأليف الحسن بن مهدي الزيات .
55. قوت القلوب . تأليف أبي طالب المكي
56. كتاب في الأذكار . تأليف أبي عبد الله ابن السكالك الفاسي .
57. الكفاية . تأليف أبي عبد الله ابن ثابت
58. المختصر في فقه مالك . تأليف خليل بن إسحاق الجندي .
59. المسالك والممالك . تأليف أبي عبيد البكري .
60. المسندرك على الصحيحين . تأليف أبي عبد الله الحاكم النيسابوري .
61. المعارف . تأليف عبد الله بن مسلم ابن قتيبة .
62. المعجم الكبير . تأليف سليمان بن أحمد الطبراني .
63. المغني عن حمل الأسفار في الأسفار . للحافظ زين الدين العراقي .
64. المقدمة في علوم الحديث . تأليف الحافظ ابن الصلاح .
65. المناسك . تأليف أبي معلى .
66. المناسك . تأليف خليل بن إسحاق الجندي .
67. مناقب الشيخ أبي العباس السبكي . تأليف أبي يعقوب يوسف بن يحيى التادلي الزيات .
68. النبذة المفيدة تأليف أبي عبد الله محمد السكندري؛ سبط الإمام الشاذلي .
69. النوازل . تأليف أبي القاسم البرزلي .
70. نور الحدق في بس الخرق . تأليف جلال الدين الكركي .

37. شرح حزب البحر . تأليف أحمد بن أحمد زروق البرنسي .
38. شعب الإيمان . تأليف الحافظ أحمد بن الحسن البیهقي .
39. الصحاح للجوهري .
40. الصحيح . تأليف ابن حبان محمد بن حبان البستي .
41. الطب . تأليف جعفر بن محمد المستغفري .
42. الصبية . تأليف محمد بن أحمد العتي .
43. علم الهدى .
44. عين الخبر فيما بدا وظهر من طواف الصوفية . لأبي إسحاق بن فضيلة .
45. فتح الباري بشرح صحيح البخاري . تأليف أحمد بن علي بن حجر العسقلاني
46. الفهرس . تأليف أحمد بن أحمد زروق البرنسي .
47. الفهرس . تأليف أحمد بن محمد ابن العزفي .
48. القصيدة المنفرجة . تأليف أبي الفضل ابن النحوي .
49. قصيدة في الشيخ أبي الحسن . تأليف أحمد بن محمد البصوتي .
50. قصيدة في الشيخ أبي الحسن . تأليف الحسن بن مهدي الزيات .
51. قصيدة في الشيخ أبي الحسن . تأليف عبد الله بن عبد الرزاق العثماني .
52. قصيدة في الشيخ أبي الحسن . تأليف محمد بن علي النيجي .
53. قصيدة ميمية في الشيخ أبي الحسن . تأليف محمد بن علي القنطري .

1. القرآن الكريم.
2. إتحاف أعلام الناس بجمال أخبار حاضرة مكّاس . تأليف عبد الرحمن بن زيدان العلوي . طبع غير تام بالمطبعة الوطنية في الرباط في خمسة أجزاء .
3. إتحاف المطالع بوفيات القرن الثالث عشر والرابع . تأليف عبد السلام بن عبد القادر بن سودة . اعتناء د. محمد حجي . طبعة دار الغرب الإسلامي .
4. الأزهار العاطرة الأنفاس بترجمة قطب المغرب وتاج مدينة فاس إدريس بن إدريس باني فاس . تأليف الإمام محمد بن جعفر الكاني . بالمطبعة الحجرية الفاسية .
5. إظهار الكمال في تميم مناقب سبعة رجال . تأليف العباس بن إبراهيم التعارجي . طبع بالمطبعة الحجرية بفاس .
6. الأعلام . تأليف خير الدين الزركلي . طبعة دار العلم للملايين .
7. أعلام المغرب العربي . إشراف الأستاذ عبد الوهاب ابن منصور . المطبعة الملكية . طبعت منه سبعة أجزاء .
8. الإعلام بمن حل مراكز وأغمات من الأعلام . تأليف العباس ابن إبراهيم التعارجي . اعتناء ذ. عبد الوهاب ابن منصور . منشورات المطبعة الملكية ، في أحد عشر جزءاً مع الفهارس .
9. الأساب . تأليف صالح ابن عبد الحليم . دراسة وتحقيق محمد يعلى . طبعة المجلس الأعلى للأبحاث العلمية - الوكالة الإسبانية للتعاون الدولي - مدريد .
10. إلمع قديماً وحديثاً . تأليف المختار بن علي السوسي . طبع بالمطبعة الملكية بالرباط .
11. الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى . تأليف أحمد بن خالد الناصري . بإشراف ولدي المؤلف جعفر ومحمد . طبعة دار الكتاب بالدار البيضاء .
12. الاغنياء بترجم أعلام الرباط . تأليف محمد بن مصطفى أبي جندار الرباطي . نسخة بخط المؤلف مصورة وموزعة في الأسواق .
13. البرهان الجلي في صحة اتساب الصوفية لعلي . تأليف أحمد بن محمد بن الصديق الغماري . تحقيق أحمد محمد مرسي . طباعة مطبعة السعادة بمصر .
14. بلوغ الأمال في ذكر مناقب السادات سبعة رجال . تأليف: سيدي أمان محمد بن عبد السلام بوسنة . طبعة المطبعة والوراقة المغربية .
15. تاريخ بغداد . تأليف أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي . طبع بمكتبة الخانجي .
16. تاريخ تطوان . تأليف محمد داود . طبعة المطبعة المهدية - تطوان .
17. تحديد الأسنة في الذب عن السنة . تأليف جبل السنة عبد الكبير بن محمد الكاني . نسخة مخطوطة عندنا صورة عنها .
18. تحفة الأكياس . ومفاكهة الجلاس . فيما غفل عنه صاحب كتاب زهر الآس في بيونات أهل فاس . تأليف محمد بن عبد الكبير بن هاشم الكاني . تحقيق د. علي بن المنتصر الكاني . طبعة دار النجاح الجديدة . العدد الثاني من الموسوعة الكانية لتاريخ فاس .
19. التراتيب الإدارية في الحكومة النبوية . تأليف الحافظ عبد الحفي بن عبد الكبير الكاني . نسخة دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان .

20. التشوف إلى رجال التصوف . تأليف أبي يعقوب يوسف بن يحيى التادلي ؛ عرف بابن الزينات . تحقيق د. أحمد توفيق . طبعة كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط .
21. التعقبات على فهرسة الكوهن . تأليف حافظ المغرب الشيخ عبد الحفي بن عبد الكبير الككاني . مخطوط بمجوزتنا صورة عنه .
22. القاطر الدرر . مستفاد المواعظ والعبر . من أخبار وأعيان المائة الحادية والثانية عشر . تأليف محمد بن الطيب القادري . تحقيق هاشم العلوي القاسمي . طبعة دار الآفاق الجديدة ببيروت .
23. جامع الأصول في أحاديث الرسول ﷺ . تأليف مبارك بن محمد ابن الأثير الجزري . تحقيق عبد القادر الأرناؤوط . طبع بمكة الطوابع والملاح - دمشق .
24. الجامع الكبير . تأليف جلال الدين السوطي . طبعه مجمع البحوث الإسلامية .
25. جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس . تأليف أحمد بن محمد ابن القاضي المككاسي . طبعة دار المنصور . الرباط .
26. الجيش العرمم الحفاسي في دولة أولاد مولانا علي السجلحاسي . تأليف محمد بن أحمد الكسوسي . تقديم وتعليق وتحقيق أحمد بن يوسف الكسوسي . غير مذكور اسم الناشر .
27. الحركة الفكرية بالمغرب في عهد السعديين . تأليف د. محمد بن عبد الله الجزار حجي . طبعة مطبعة النجاح الحديثة . الدار البيضاء .
28. خلاصة الأثر في أعيان أهل القرن الحادي عشر . تأليف محمد الأمين بن فضل الله الحفي . طبع بمصر .
29. دراسات في التصوف الإسلامي: شخصيات ومذاهب . تأليف د. محمد جلال شرف . طبعة دار النهضة العربية - بيروت .
30. درة الحجال في أسماء الرجال . تأليف أحمد بن محمد ابن القاضي المككاسي . تحقيق محمد الأحمد أبو النور . طبعة دار التراث - القاهرة . في ثلاثة أجزاء .
31. الدرر البهية . والجواهر النبوية . في الفروع الحسنية والحسينية . تأليف إدريس بن أحمد الفضيلي العلوي . المطبعة الحجازية الفاسية .
32. دليل مؤرخ المغرب الأقصى . تأليف عبد السلام بن عبد القادر ابن سودة . طبعة دار الكتاب - الدار البيضاء . في جزأين .
33. دوحة الناشر لحاسن من كان بالمغرب من مشايخ القرن العاشر . تأليف الشريف محمد بن الحسن ابن عسكر الشفشاوني . تحقيق د. محمد بن عبد الله الجزار حجي . طبعة دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر - الرباط .
34. دولة الأدراسة ملوك تلمسان وفاس وقرطبة . تأليف إسماعيل العربي . طباعة دار الغرب الإسلامي - بيروت .
35. ديوان ابن الصباغ الحزامي . تأليف محمد بن أحمد الصباغ الحزامي . دراسة وتحقيق د. نور الهدى بنت عبد الرحمن الككاني . أطروحة لنيل شهادة الدراسات العليا بجامعة محمد الخامس بالرباط بتاريخ 1885/1405 .
36. الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة . تأليف ابن سمام الشنتري . تحقيق د. إحسان عباس .
37. الروض العطر الأنفاس بأخبار الصالحين من أهل فاس . تأليف محمد بن عيشون الشراط دراسة وتحقيق زهراء النظام . منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط .
38. الروضة المقصودة . والحلل الممدودة . من مآثر بني سودة . تأليف أبي الربيع سليمان بن محمد الحوات الشريف العلمي . تحقيق د. عبد العزيز تيلاني . مطبوعات مؤسسة أحمد ابن سودة الثقافية . في مجلدين .
39. رياض الجنة في معجم الشيخ . تأليف عبد الحفيظ بن الطاهر الفاسي . طبع الجزء الأول منه بالمطبعة الوطنية - الرباط ، والثاني بمطبعة فاس - المدينة الجديدة .

40. الرياض الربانية . في الشعبة الكثانية . ذات المحاسن الفاشية الكافية الشافية . تأليف شيخ الإسلام جعفر بن إدريس الكاني . مخطوط بمخط المؤلف، مجوزتا صورة عنه .
41. الزاوية الدلائية ودورها الديني والعلمي والسياسي . تأليف د. محمد بن عبد الله الجزار حجي . طبعة مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء .
42. الزاوية الفاسية . تأليف د. نفيسة الذهبي . مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء .
43. زهر الآس في بيوتات فاس . تأليف عبد الكبير بن هاشم الكاني . تحقيق د. علي بن المنصور الكاني . مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء . العدد الأول من الموسوعة الكثانية تاريخ فاس .
44. سل النصال للنصال بالأشياخ وأهل الكمال . تأليف عبد السلام بن عبد القادر ابن سودة . باعثناء د. محمد بن عبد الله الجزار حجي . طبعة دار الغرب الإسلامي .
45. سلوة الأنفاس . ومحادثة الأكياس . بذكر من أقبر من العلماء والصلحاء بمدينة فاس . تأليف الإمام محمد بن جعفر الكاني . المطبعة الحجرية الفاسية . في ثلاثة مجلدات .
46. سلوك الطريق الوارية بالشيخ والمريد والزاوية . تأليف محمد الزبدي المنالي . دراسة وتحقيق نعيمة بنونة . بحث لنيل دبلوم الدراسات العليا . كلية الآداب - مراكش .
47. سنن أبي داود . تأليف أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني . طبع بالقاهرة .
48. سنن ابن ماجه . تأليف ابن ماجه محمد بن يزيد القزويني . حققه محمد فزاد عبد الباقي . طبع بمطبعة عيسى الحلبي - القاهرة .
49. سنن الترمذي . تأليف محمد بن عيسى الترمذي . طبع بمكتبة مصطفى البابي - القاهرة .
50. سنن الدارقطني . تأليف علي بن عمر الدارقطني . طبع بمكتبة عالم الكتب - بيروت .
51. سنن الدارمي . تأليف عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي . تحقيق محمد دهمان . طبع بدار إحياء السنة - بيروت .
52. السنن الكبرى للبيهقي . تأليف أحمد بن الحسن بن علي البيهقي . طبع بمجدر آباد الدكي - الهند .
53. سوس العالمية . تأليف محمد المختار بن علي السوسي . طبعة المطبعة الملكية بالرباط .
54. شجرة النور الزكية في طبقات المالكية . تأليف محمد حسنين بن محمد مخلوف . طبعة دار الكتاب العربي . في جزأين .
55. شعب الإيمان . تأليف أحمد بن الحسن البيهقي . طبع بدار الكتب العلمية - بيروت .
56. صحيح الإمام البخاري . تأليف محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي مولاهم . طبعة دار ابن حزم، وبولاق .
57. صحيح الإمام مسلم . تأليف مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري . طبع بدار إحياء الكتب العربية - مصر .
58. صفوة من أشهر من أخبار صلحاء القرن الحادي عشر . تأليف محمد السوسي الإفراني . المطبعة الحجرية بفاس .
59. الصلة بين التصوف والتشيع . تأليف د. كامل مصطفى الشبي . طبعة بغداد .
60. عقد الدرر في نظم نخبة الفكر . تأليف محمد العربي بن يوسف الفاسي . تحقيق د. محمد عزوز . طبعة دار ابن حزم - بيروت .
61. عناية أولي المجد بذكر آل الفاسي ابن المجد . تأليف السلطان أبي الربيع سليمان بن محمد العلوي . تقديم وإعثناء محمد العابد بن عبد الله الفاسي . طبعة المطبعة الجديدة بطالعة فاس .
62. غرر البهاء الضوي، ودرر الجمال البدع البهي، في ذكر الأئمة الأنجاد، والعلماء العارفين النقاد، والفقهاء المبرزين الأسباد، من بني الشيخ بصري وبني الشيخ جديد وبني الشيخ علوي بني الشيخ عبد الله بن الشيخ أحمد بن عيسى الأنشراق الحسينيين نفع الله بهم أمين . تأليف محمد بن علي بن علوي خرد بأعلوي الحسيني العلوي التريبي . طبعة مطابع المكتب المصري الحديث . في 622 صحيفة .

63. فتح الشكور في معرفة أعيان علماء الكورور . تأليف الطالب محمد بن أبي بكر الصديق البرتلي الولائي . تحقيق العلامة محمد إبراهيم الكاظمي ، ود . محمد حجي . طبعة دار الغرب الإسلامي - بيروت .
64. الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي . تأليف محمد بن الحسن الحجوي . طبعة المكتبة العلمية - المدينة المنورة .
65. فهرس الفهارس والأثبات ، ومعجم المعاجم والمشيخات والمسلسلات . تأليف حافظ المغرب الشيخ عبد الحفي بن عبد الكبير الكاظمي . تحقيق د . إحسان عباس . طبعة دار الغرب الإسلامي .
66. فهرسة المنجور . تأليف أحمد بن علي المنجور المكاسي . تحقيق د . محمد بن عبد الله الجزار حجي . طبعة دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر .
67. قدم الرسوخ في معجم الشيوخ . تأليف أحمد بن العياشي سكيح . اعتناء الأستاذ محمد الراضي كون . نسخة مرقونة على الآلة الرافقة .
68. قواعد التصوف . تأليف أحمد بن أحمد زروق البرنسي . طبع مرارا .
69. كناية المحتاج لمعرفة من ليس في الديباج . تأليف أحمد بابا التبيكي السوداني . تحقيق محمد مطيع . منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط .
70. كوز الأسرار . في أنساب آل البيت الأطهار . تأليف أحمد بن محمد المقرئ . طبع بمراكش .
71. لسان العرب . تأليف جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الإفريقي . طبعة دار الفكر للطباعة والنشر ، دار صادر - بيروت .
72. لفظ الفرائد من لغظة حقق الفوائد . تأليف أحمد بن محمد ابن القاضي . تحقيق د . محمد حجي . مطبوعات دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر .
73. مؤرخو الشرفاء . تأليف ليفي بروفنصال . تعريب عبد القادر الخلاوي . طبعة دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر - الرباط .
74. المحتجى من سنن النسائي . تأليف أحمد بن شعيب النسائي . طبع بالمكتبة التجارية الكبرى - مصر .
75. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد . تأليف نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي . طبع بدار الكتاب العربي - بيروت .
76. مرآة المحاسن بأخبار الشيخ أبي المحاسن . تأليف العربي بن يوسف الفاسي الفهري . المطبعة الحجرية الفاسية .
77. مسند أبي يعلى الموصلي . تأليف أحمد بن علي بن المشي التميمي . طبع بدار المأمون للتراث - دمشق - بيروت .
78. مسند الإمام أحمد بن حنبل . تأليف الإمام أحمد بن حنبل الشيباني . تحقيق أحمد شاكر . طبع بدار المعارف - ودار صادر - بيروت .
79. مسند البزار (البحر الزخار) . تأليف أحمد بن عمرو البزار . تحقيق د . محفوظ الرحمن . طبع بمطبعة العلوم والحكم - المدينة المنورة .
80. مسند الطبراسي . تأليف سليمان بن داود بن الجارود الفارسي البصري . طبع بمجيد آباد الدكي - الهند .
81. المصادر العربية لتاريخ المغرب . تأليف محمد (الكاظمي) بن عبد الهادي المنوني . منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية - الرباط . في ثلاثة أجزاء .
82. المظاهر السامية في النسبة الشريفة الكائنة . تأليف حافظ المغرب الشيخ عبد الحفي بن عبد الكبير الكاظمي . مخطوط بمجوزتنا نسخان عنه ، ونسخة حققها والدنا العلامة الدكتور علي بن المنتصر الكاظمي رحمه الله تعالى مرقونة على الآلة الرافقة .
83. المعجم الأوسط . تأليف سليمان بن أحمد بن أيوب البلخي الطبراني . تحقيق د . محمود الطحان - مكتبة المعارف - الرياض .

84. المعجم الكبير . تأليف سليمان بن أحمد بن أيوب البلخي الطبراني . تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي - طبعة وزارة الأوقاف - العراق .
85. معجم المطبوعات المطبوعات العربية والمعربة . تأليف يوسف إلياس سر كس . طبع بمصر .
86. معلمة الملحون . تأليف د . محمد الفاسي . طبعة الأكاديمية الملكية المغربية .
87. مناقب الحضيكي . تأليف محمد بن أحمد بن عبد الله الحضيكي اللكوسي السوسي . طبعة المطبعة العربية بالدار البيضاء . في جزأين .
88. الموسوعة الذهبية للحديث النبوي الشريف وعلومه . إعداد مركز التراث لأبحاث الحاسب الآلي - عمان - الأردن .
89. الموسوعة الشيعية . تأليف محسن الأمين . طبعة بيروت .
90. موسوعة وفيات المغرب خلال ألف عام . جمع وتحقيق د . محمد حجي . طبعة دار الغرب الإسلامي - بيروت .
91. الموطأ . تأليف الإمام مالك بن أنس الأصبحي . رواية يحيى بن يحيى الليثي الأندلسي . طبع بمطبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة .
92. نزهة الحادي بأخبار ملوك القرن الحادي . تأليف محمد السوسي الإفرائي . طباعة المطبعة الحجرية - فاس .
93. نسيم حاجر في مذهب الإمام المهاجر . تأليف عبد الرحمن بن عبيد الله السقاف الحضرمي .
94. نشر المئاني لأعلام القرن الحادي عشر والثاني . تأليف محمد بن الطيب القادري . تحقيق د . محمد حجي ، ود . أحمد توفيق . طباعة دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر . - الرماط ، مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء .
95. نظم الدرر والعقبان في بيان شرف بني زيان . تأليف محمد بن عبد الله التسي . ملحقاً بكتاب دولة الأدارسة ملوك تلمسان وفاس وقطبة . تأليف إسماعيل العربي . طباعة دار الغرب الإسلامي .
96. النفائس الكانية (1 - 11) : من رسائل الإمام محمد بن عبد الكير الكاني الشهيد في الآداب والسلوك - الأمالي في علم الأمهات . تأليف الإمام الشهيد محمد بن عبد الكير بن محمد الكاني . تحقيق د . حمزة بن علي الكاني . طبعة دار الرازي للطباعة والنشر - عمان - الأردن .
97. وثيقة في البيعة وخلع السلطان . تأليف الشيخ عبد الحي بن عبد الكير الكاني . نشرت ضمن مجلة "وجهة نظر" العدد 9/8/السنة الثالثة: 2000 .

الفهرس العام لكتاب "مرآة المحاسن"

الصفحة

الموضوع

3	مقدمة المحقق
3	قيمة كتاب "مرآة المحاسن"
3	أ - زمن كتابة "مرآة المحاسن"
6	ب - المترجم له الشيخ أبو المحاسن
8	ج - موسوعية الكتاب
9	د - تغطية النواحي الاجتماعية والعادات
10	هـ - تراجم الكتاب
11	و - جذور مشيخة فاس في العلوم
12	ز - جذور مشيخة فاس والمغرب من الناحية الصوفية:
13	I - التصوف - ماهيته
14	II - التصوف وال البيت الكرام
15	III - الصوفية - الباطنية - المعزلة - الشيعة
18	VI - الطريقة والدولة الإدريسية
20	V - سند الشاذلية في الطريق والتربية
23	ح - أسلوب الكتاب ولغته
24	ط - مراجع الكتاب ومصادره
26	الزاوية الفاسية: التاريخ، والمكتب، والأدوار
26	I - الزاوية الفاسية: الأبناء والأسرة
27	2 - الزاوية الفاسية: المدرسة
28	والطريقة
28	3 - بنات الزاوية
30	الفاسية
30	الأسرة الفاسية
31	أ - أصل الفاسي
33	ب - أوليات الفاسيين ومكائهم العلمية
34	ج - اتصالات المحقق بالشيخ أبي المحاسن
34	1 - نسبي للشيخ أبي المحاسن
34	2 - اتصالي بالأسانيد العلمية بالشيخ أبي
34	المحاسن
34	3 - سندي في التصوف إلى الشيخ أبي المحاسن
34	د - ما كتب من المؤلفات في البت الفاسي
38	ترجمة مؤلف الكتاب
38	اسمه ونسبه

38	ولادته ونشأته.....
40	تصدره للإقراء وتلاميذه.....
40	مكاته العلمية وثناء الاعلام عليه.....
42	ابتلاؤه ووفاته.....
44	مؤلفاته رضي الله عنه.....
47	ترجمة مصحح الكتاب الشيخ احمد بن المهدي البوعزاوي.....
47	اسمه ونسبه.....
47	ولادته وشيوخه في العلم.....
47	وظائفه وحاله.....
48	الاخذون عنه.....
48	مؤلفاته.....
49	وفاته.....
50	كتاب "مرآة المحاسن".....
52	نسبة الكتاب للشيخ ابي حامد.....
52	النسخ المعتمدة في التحقيق.....
53	عملنا في التحقيق.....
56	ختاماً.....
63	"مرآة المحاسن من اخبار الشيخ ابي المحاسن".....
67	المقدمة.....
69	الحض على الاعتناء بعلم التراجم والتاريخ.....
73	
	الباب الأول: في ذكر الشيخ أبي المحاسن يوسف بن محمد رضي الله عنه
73	الفصل الأول: في مولده ومبدا امره، واشتغاله بالعلم، واخذه فيه طول عمره.....
73	اول لقاء للشيخ ابي المحاسن بشيخه المجذوب.....
74	ترجمة الشيخ عبد الرحمن بن محمد الحجاز.....
74	رحلته الأولى إلى فاس.....
74	رحلته الثانية إلى فاس وما اخذه عن مشيختها.....
75	ترجمة الشيخ محمد بن خروف التونسي.....
75	ترجمة الشيخ محمد بن عبد الرحمن ابن جلال.....
75	ترجمة المقرئ محمد بن احمد ابن مجبر.....
75	ترجمة الشيخ مبارك بن علي.....
	التاريخي.....
76	رجوعه القصر الكبير عالماً.....
	ومدرسا.....
77	ترجمة الشيخ الحسن بن محمد الهداجي الدراوي.....
78	الفصل الثاني: في سلوكه رضي الله عنه طريق القوم، واخذه عن مشايخها رضي الله عنهم
79	مشايخ الشيخ ابي المحاسن في الطريق تبركا، واسانيدهم.....
79	1 - محمد بن يوسف الفاسي.....

19	2 - إبراهيم بن أحمد بن محمد الزواري
80	3 - محمد كاتون المطاعي
80	4 - محمد بن علي الهواري
	الزمراني
80	5 - عبد الله بن محمد الهبطي الطنجي
81	6 - عبد الله بن ساسي
	البوسبيعي
82	7 - سعيد بن أبي بكر المشنزائي
82	8 - محمد بن مخلوف
	المصباحي
82	9 - الحسن بن عيسى المصباحي
82	10 - محمد بن مخلوف
	الضريسسي
83	11 - أحمد بن منصور
	الحججي
83	12 - سالم العماري
84	تاهل الشيخ أبي الحاسن للمشيخة
85	ابتلاء الشيخ أبي الحاسن ومناظرته بفاس
86	ترجمة الشيخ أبي عبد الله الشوذي الحلوي
87	الفصل الثالث: في ذكر جل من أوصافه وأحواله رضي الله عنه
87	لباس الشيخ أبي الحاسن
88	وصف الحافظ الفاسي لوالده أبي الحاسن
89	وصف الشيخ أبي الحاسن لبدانة نفسه
90	بعض مما امتدح به الشيخ أبو الحاسن من الشعر
94	الفصل الرابع: في جل من أخلاقه وأخباره التابعة لها رضي الله عنه
94	إنزاله الناس منازلهم
95	عدم وقوفه بباب السلاطين أو تملقه لهم
95	شدة تعظيمه لآل البيت الكرام
96	زهده في المناصب
	الدنيوية
97	وقوفه في جل أموره مع ظاهر أحكام الشريعة
98	أخذه بالأسباب في جل أموره
98	كرمه وسخاؤه واعترافه بالجميل
99	رحمته بالخلق وسماحته
100	حلله مع الناس
100	شجاعته وجهاده في معركة وادي

101	المخازن.....
101	ورعه منزله عن
101	المباحات.....
101	درجات الورع عند الإمام
102	الغزالي.....
103	الفصل الخامس: في انتقاله من القصر إلى فاس، وشيء مما يتعلق بذلك.....
104	رسالة القاضي الحميدي لاهل القصر الكبير في شان الشيخ ابي الحاسن
104	زيارات الشيخ ابي الحاسن لشيخ مولاي ابي
106	سلهام.....
107	ترجمة الشيخ ابي سلهام رضي الله عنه.....
107	تأسيسه لمسجده بالمخفية.....
107	الكلام على محارب
109	فاس.....
109	بناء الزاوية الفاسية بطوان.....
110	الفصل السادس: في عمله - رضي الله عنه - في اليوم والليلة.....
111	حكم الدعاء اذ بار الصلوات ورفع اليدين فيه، وكيفية ذلك.....
112	اصل قراءة الفاتحة عقب الدعاء.....
113	كيفية تحزيب القرآن على عهد الصحابة.....
113	اصل ختم القرآن في سبعة ايام.....
113	فضل قراءة القرآن الكريم من المصحف.....
113	الكلام على نسخة صحيح البخاري لابن
113	سعادة.....
113	ترجمة الحافظ موسى ابن سعادة.....
116	وفاة الحافظ الصديفي.....
116	ترجمة القاضي محمد بن يوسف ابن سعادة.....
116	نسخة ابي بكر بن خير لصحيح مسلم.....
117	ترجمة الحافظ ابي بكر ابن خير الفاسي الإشيلي.....
118	بعض من قرؤوا على الشيخ ابي الحاسن علم الظاهر.....
119	أدلة بعض ما كان يفعله الشيخ ابو الحاسن من النوافل.....
119	صلاة الإشراف.....
119	صلاة الضحى وعدد ركعاتها.....
120	سنة الظهر القبلية والبعدية.....
120	سنة الفجر.....
120	الافضل في تقديم وتأخير قيام الليل.....
120	الفصل السابع: في الاوراد التي رتبها لاصحابه.....
121	وظائف الصباح.....
121	حزب الفلاح.....

121	المسبغات العشر
121	المعشرات التسع
122	وظيفة الشيخ
	زروق
122	الحزب الكبير للإمام الشاذلي
124	وظائف العشي
128	وظائف ما بعد المغرب
129	الصلاة المشيشية
129	وظيفة يوم الجمعة
129	وظيفة عشية يوم عرفة
129	الكلام على الوظائف المذكورة وأدلتها
130	1 - حزب الفلاح
132	جواب الإمام الفصار حول لفظة (افضل) الواردة في حزب الفلاح
133	2 - المسبغات العشر
133	3 - المعشرات
133	4 - قراءة الحسيلة سبعين مرة
134	5 - الوظيفة
	الزروقية
134	6 - الحزب الكبير
	للشاذلي
134	7 - بقية الأحزاب
135	8 - أصالة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد عصر الجمعة
135	9 - دعاء يوم عرفة
135	وقت دعاء أهل المغرب بدعاء عرفة
137	دلائل الاجتماع للذكر جهرا
139	معنى الحزب عند الصوفية
140	الفصل الثامن: في ذكر بعض الكرامات التي ظهرت على يديه
143	من اخبار معركة وادي المخازن
149	مبحث في اهل الخطوة وإمكانية ذلك
150	بعض من كرامات الشيخ أبي الحاسن بعد انتقاله
151	الفصل التاسع: في مكائباته
151	الحض على استحضاره تعالى في جميع الشؤون
152	الدعوة إلى الخمول والابتعاد عن الفتنة والتسليم للأقدار
153	الدعوة إلى الصبر عند البلاء
153	الدعوة إلى جمعية القلب على الله تعالى

134 الدعوة إلى الأخذ بالاسباب وعدم اليأس
135 الدعوة إلى التغافل عن العورات
135 عدم الاهتمام للرزق
136 الدعوة إلى شهود الله تعالى في كل شيء
136 الفصل العاشر: في جمل من أجوبته
137 فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
137 عدم مبادهة العامة بالمعارف الدنية
138 أهمية شيخ التربية
138 شرح كلمات في الفناء للشيخ الهروي الطالب
139 مراتب الاتحاد
139 شرح كلام للإمام الغزالي في أن الخوف خسران ونقصان
139 ظهور ما لا يعهد من الأحوال على العارف
139 حكم شد الرحال للقبور وزيارتها
139 حكم التبرك بالقبور والتوسل بأصحابها
140 الخلاف الواقع في زيارة القبور قولي فقط
140 كل خير في الكون إنما هو بواسطته صلى الله عليه وسلم
140 معنى: إذا تناهت عقول العقلاء في التوحيد تناهت إلى الحيرة، وهل هو حديث؟
142 مراتب أسرار أهل توحيد خاصة الخاصة
142 جميع الأرواح إنما تتلقى من روحه صلى الله عليه وسلم
143 الفرق بين الإيمان والإسلام، ومعنى الجبروت عند الصوفية
144 هل ولد الرسول صلى الله عليه وسلم من نقطة من مني؟
144 القضاء والقدر: هل هما مترادفان أم متباينان؟
145 الفصل الحادي عشر: في جمل من كلامه رضي الله عنه
145 الفصل الثاني عشر: في آخر أمره إلى وفاته رضي الله عنه
145 الخلاف في يوم المولد الشريف
145 متى ولد صلى الله عليه وسلم: ليلاً أو نهاراً؟
146 شروط الأخذ بالحديث الضعيف
146 ما لا ينبغي عليه شرعاً؛ هل يستدل له بالقطع أم لا؟
147 أصل عمل المولد الشريف
148 من عادات يوم المولد بقباس
149 مرض الشيخ الأخير

190 ما ورد في ماء زمزم.
192 وفاة الشيخ أبي الحاسن رضي الله عنه.
192 مدفن الشيخ أبي الحاسن وبناء ضريحه.
194	الباب الثاني: في ذكر من له اتصال به بأبوة أو بنوة أو أخوة ممن يميز بعلم أو صلاح
194	الفصل الأول: في ذكر والده الشيخ أبي عبد الله محمد بن يوسف رحمه الله.
195 إسناد الشيخ محمد بن يوسف في طريق القوم.
195 ترجمة الشيخ علي بن محمد صالح الأندلسي.
196 كيفية وقوع الشيخ الغزواني في شباك الشيخ أبي الحسن.
196 اعتناء الشاذلية ومشايخهم بحجة النبي صلى الله عليه وسلم.
198 ترجمة الشيخ أحمد بن موسى السملالي.
198 ليس من ضرورة الزهد قلة الإنفاق على النفس.
200 ترجمة الحاج محمد (الأكبر) بن محمد الفاسي الفهري.
201 ترجمة محمد (الأصغر) بن محمد الفاسي الفهري.
201	الفصل الثاني: في ذكره جده الشيخ أبي المجاج يوسف بن عبد الرحمن بن أبي بكر.
202 نشأته وسكناه بالقصر الكبير.
202 سبب تلقيه باسم الفاسي.
203 أسماء بعض ممن لقب بالفاسي من الاعلام.
204 ترجمة أحمد بن يوسف الفاسي الفهري.
205 التعريف بالقصر الكبير.
206 بعض صلحاء واعلام القصر الكبير.
206 قبة الرئيس.
207	الفصل الثالث: في ذكر أخيه الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن محمد رضي الله عنه
207 طلبه العلم بفاس وشيوخه فيها.
208 مؤلفاته.
209 وفاته.
209	الفصل الرابع: في ذكر ولده الفقيه أبي عبد الله محمد رضي الله
	عنهما.
210	الفصل الخامس: في ذكر ولده الشيخ أبي الحسن علي رضي الله عنه.
211	الفصل السادس: في ذكر ولده الشيخ أبي العباس أحمد رضي الله عنهما.
211 ولادته.
211 طلبه العلم.
213 لقياء شيوخ الطريق.
213 مؤلفاته.
214 الكلام على حديث قول القائل يوم القيامة: انا ربكم
 الأعلى
214 قنة تسليم العرائش للنصارى لعنهم

413	الله
410	هجرة المؤلف وشقيقه ابي العباس من فاس
410	وفاة الحافظ ابي العباس الفاسي
410	بعض اجوبة الحافظ ابي العباس العلمية
410	جواب حول وجوب معرفة البرهان في الاعتقاد على العامة والخاصة
220	الفصل السابع: في ذكر ولده محمد العربي وهو مؤلف هذا الكتاب وفقه الله ولطف به
220	وخار له
220	اسمي
220	ولادتي ومنشئي
221	طلبي العلوم ومشيتي
220	فصل: في ذكر الشيخ الإمام ابي الطيب الحسن بن يوسف ابن مهدي الزياتي رضي الله عنه
220	اسمه واصله وقبيله
220	الكلام على مدينة تيجساس
220	ولادة صاحب الترجمة ونشاته
220	طلبه العلم بفاس
221	نقيه بالشيخ ابي المحاسن وسلبه الإرادة له
228	تأليفه
228	فصل: في ذكر الشيخ الإمام ابي العباس احمد بن علي الشريف رضي الله عنه
229	ولادته ونشاته
229	مدينة شفشاون واختطاطها
230	طلبه العلم بفاس
230	رجوعه لشفشاون ومكاته بها
231	نبذة من الرسائل المتداولة بين المترجم والإمام القصار
233	رسائل بين علماء المغرب حول مبحث احتياج الحادث إلى الصانع
230	سند الإمام القصار في علم الكلام
231	سماع للشيخ القصار في الانساب
238	مبحث في نظرية حساب الانساب لابن خلدون
238	منقبة لشرفاء جبل العلم
239	شجرة لصاحب الترجمة تضم جملة من شرفاء العلم والمغرب
240	نسب الشرفاء العلويين ملوك المغرب
248	الشرفاء القادريون ونسبهم
249	فوائد تتعلق بعمود نسب مولاي عبد السلام بن مشيش
252	أسانيد الطريقة الجزولية والشاذلية
232	فصل: اسانيد الشيخ يوسف الفاسي
233	فصل: اسانيد الشيخ عبد الرحمن المجذوب
233	فصل: اسانيد الشيخ زروق

٢٥١	فصل: اسانيد الإمام الجزولي
٢٥٢	فصل: اسانيد الإمام أبي الحسن الشاذلي
٢٥٣	تحقيق وفاة الشيخ ابن مشيش
٢٥٤	طرق أخرى للإمام الشاذلي
٢٥٥	فصل: اسانيد ابن سيد بونه والرفاعي
٢٥٦	فصل: اسانيد الشيخ أبي مدين التلمساني
٢٥٧	فصل: اسانيد الشيخ أبي يعزى
٢٥٨	فصل: اسانيد الشيخ علي ابن حرزهم
٢٥٩	فصل: اسانيد الشيخ أبي الحسن بن غالب
٢٦٠	فصل: اسانيد الشيخ عبد القادر الجيلاني
٢٦١	فصل: اسانيد الإمام الجنيد
٢٦٢	فصل: اسانيد الشيخ سري السقطي
٢٦٣	فصل: اسانيد الشيخ معروف الكرخي
٢٦٤	فصل: اسانيد الحسن البصري وروايته وترجمته
٢٦٥	
	ذكر اتصالنا بأسانيد الشاذلية
٢٦٦	1 - الشيخ أبو الحسن الفاسي
٢٦٧	2 - الشريف محمد بن علي ابن ريسون
٢٦٨	ترجمة الشيخ عبد العزيز التباع
٢٦٩	ترجمة الشيخ محمد ابن سليمان الجزولي
٢٧٠	الحدث عن ثورة عمرو المغيطي
٢٧١	حكم قص شعر التائب
٢٧٢	3 - الإمام محمد بن قاسم
٢٧٣	القصار
٢٧٤	ترجمة الشيخ رضوان الجنوي
٢٧٥	ترجمة الشيخ محمد بن علي الشطبي
٢٧٦	ترجمة الشيخ محمد بن علي الخروبي
٢٧٧	4 - الشيخ علي بن احمد
٢٧٨	الحصار
٢٧٩	5 - الشيخ محمد بن علي
٢٨٠	الزروالي
٢٨١	ترجمة الشيخ عبد الوارث بن عبد الله الياصوتي
٢٨٢	ترجمة الشيخ سالم الزداني الشاوي
٢٨٣	ترجمة السلطان الشريف مولاي محمد بن عمران الجوطي (الحفيد)

٢١٨ ترجمة الشيخ أبي عبد الله الصغير السهلي
٢١٨ إضافات في ترجمة الشيخ عبد الله الغزواني
٢٨١	6 - الشيخ أبو القاسم بن الزبير
 المصباحي
٢٨٢ ترجمة عيسى بن أبي القاسم المصباحي
٢٨٢ ترجمة الزبير بن محمد المصباحي
٢٨٣	7 - الشيخ محمد كدار بن يحيى بن أبي خصيب المالكي
٢٨٣ مبحث في علم الأنساب
٢٨4 الناس مصدقون في أنسابهم ما لم يدعوا الشرف
٢٨٥	8 - الشيخ علي بن منصور البوزيدي (أبو الشكاوي)
٢٨٥
٢٨٥	9 - الشيخ محمد بن علي العفاني
٢٨٦	10 - الشيخ موسى بن محمد الشاوي
 الطليقي
٢٨٨	11 - الشيخ جابر بن مخلوف الراجحي الطليقي
289	12 - الشيخ علي بن يوسف الفاسي
٢٨٩	13 - الشيخ أحمد بن يوسف
 الفاسي
٢٩0 ترجمة الشيخ أبي بكر بن محمد المحاطي الدلائي
٢٩١ ترجمة الشيخ أبي عمرو بن أحمد القسطلي
٢٩١ ترجمة الشيخ عبد الكريم بن عمر التيكلي الفلاح
٢٩١ ترجمة سيدي عبد الله الخياط
٢٩٢ ترجمة الشيخ أحمد بن يوسف الراشدي الملياني
٢٩٢ ترجمة الشيخ أحمد بن عقبة الحضرمي
٢٩٣	14 - الشيخ محمد بن أبي بكر المحاطي الدلائي
٢٩4 ترجمة الشيخ محمد الشرقي بن أبي القاسم الزعري الجابري الرمي
٢٩٥	15 - الشيخ أحمد بن يوسف ابن مهدي الزياتي
295 ترجمة الشيخ أحمد بن محمد الفلاي
٢٩٥	16 - الشيخ مسعود بن محمد الفلاي
 الدراوي
٢٩٦	17 - الشيخ محمد بن علي النيار
 الأندلسي
٢٩٦ ترجمة الشيخ إبراهيم الزواري التونسي
٢٩٩	18 - الشيخ علي بن يوسف البيطار
 الأندلسي
3٠٠	19 - الشيخ محمد بن علي
 القنطري

300 المسلسل بالمصافحة
303	20 - الشيخ أحمد اللوزي
 الأندلسي
303 طائفة أهل الخواطر
303	21 - الشيخ محمد بن موسى السريفي
 الفجج
303 ترجمة سيدي أبي الشتاء
306 تقرظ مصحح الطبعة الحجرية العلامة أحمد بن المهدي البرعزاوي
307 فهارس الكتاب
309	1 - فهرس أوائل الآلات الواردة في المتن
312	2 - فهرس أطراف الأحاديث الواردة في
 المتن
314	3 - فهرس الأبيات الشعرية المذكورة في
 المتن
310	4 - فهرس التعاريف المذكورة في
 الكتاب
311	5 - فهرس الاعلام المذكورين في الكتاب
321	6 - فهرس الطوائف والمجموعات والبيوتات
331	7 - فهرس الأماكن والمواقع المذكورة في
 الكتاب
333	8 - فهرس الكتب والمؤلفات المذكورة في
 الكتاب
339	9 - فهرس مراجع
 المؤلف
341	10 - فهرس مراجع
 المحقق
340	11 - الفهرس العام لكتاب "مراة
 الحاسن"



مست

هذا الكتاب

يعد كتاب "مرآة المحاسن بأخبار الشيخ أبي المحاسن" لبنة مهمة من ضمن الكتب التي درست التاريخ المغربي عموماً؛ فهو إلى اختصاص موضوعه بترجمة الشيخ يوسف بن محمد الفاسي الفهري - شيخ الطريقة الشاذلية بفاس والمغرب في وقته - فقد ملأه المؤلف الشيخ أبو حامد العربي بن يوسف الفاسي بعدة فوائد استطرادية هامة بخصوص التاريخ المغربي في الحقبة السعدية، مع ما حواه من تراجم عشرات الأعلام المغاربة الذين عاشوا تلك الحقبة، والذين يعد هذا الكتاب أول من تطرق لتراجمهم، وقد يكون المرجع الوحيد في ذلك.

إضافة إلى تطرق المؤلف في كتابه إلى العديد من الفوائد في مختلف العلوم والمعارف، وتعرفه لعدة مواضع ومواقع مهمة في المغرب. بحيث يعد موسوعة مصغرة استفاد منها أغلب من جاء بعده في مختلف مجالات المعرفة.

وقد صدره المحقق بدراسة مسهبة عن التصوف في المغرب؛ رابطة إياه بتاريخ الإدارسة ودولتهم، وعن تاريخ الطريقة الشاذلية في المغرب وسيورتها، إضافة إلى تاريخ العائلة الفاسية الفهرية التي كان لها دور أساس في إثراء المعرفة بالمغرب. وختمه بأحد عشر فهرساً تفصيلياً بحيث ييسر الوقوف على أي معلومة فيه، مع إثباته لجميع الطرر والفوائد التي وقف عليها بنسخ الكتاب التي اعتمدها في التحقيق.

المحقق